



पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसा

A CRITIQUE ON THE VAIŚEŚIKA
TATTVAS IN THE PĀNINIAN
SYSTEM OF GRAMMAR

by

Dr RAM SHARAN SHASTRI,

Navya Vyākaranācārya, M A , Ph D

Senior Research Fellow U G C (1972-1975),

Department of Sanskrit, University of Delhi,

Pool Officer, Council of Scientific and Industrial Research

Department of Sanskrit, University of Delhi, Delhi

Published

by the author

Address —

Vaidya Bhim Sen Shastri, M. A.

Sahityaratna,

537, LAJPATRAI MARKET, DELHI-6

पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसा

डॉ० रामशरणशास्त्री

नव्यव्याकरणाचार्यः, एम० ए०, पी-एच्० डी०
वरिष्ठानुसन्धाता, विश्वविद्यालयानुदानायोग, सस्कृतविभागः,
दिल्लीविश्वविद्यालय, दिल्ली;
पूल आफिसर, कौन्सिल आफ साइन्टिफिक एण्ड इन्डस्ट्रियल रिसर्च,
सस्कृतविभागः, दिल्लीविश्वविद्यालय., दिल्ली ।

प्राप्तिस्थानम्

वैद्य भीमसेन शास्त्री, एम० ए०,

साहित्यरत्न-

५३७, लाजपतराय मार्केट, ---

दिल्ली-६

©डॉ० रामशरणशास्त्री

प्रथमसंस्करणम्, चैत्रमासे १९७६ तमेऽब्दे प्राकाश्यं नीतम्

मूल्यम् : —७५.००

अमरप्रिंटिंग प्रेस (शाम प्रिंटिंग एजेंसी) ८/२५ द्विभूमिकेषु सदासु
विजयनगरे, देहल्या मुद्रापितञ्च ।



DR. SATYA VRAT SHASTRI
Professor and Head of the Department of
Sanskrit and Dean, Faculty of Arts,
UNIVERSITY OF DELHI
DELHI

समर्पणम्

दिल्लीस्थे विश्वविद्यानामालये निर्जरा लये ।
गुणैरुदार आचार्यंश्चीमान् सत्यव्रतस्सुधीः ॥१॥

आम्नाती सर्ववेदेषु सर्वशास्त्रेषु निष्ठितः ।
प्रसक्तस्समयाचारे यश्चाद्ध—परमात्मनि ॥२॥

अधृष्यश्चाऽभिगम्यश्च विद्यया विनयेन च ।
आचार्य्यकेण यश्चेह मूर्ध्नि लोकस्य वर्त्तते ॥३॥

अमृतस्यन्दिनी वाणी कृतिलोकम्पूणा किल ।
हरत्यवश्यं यस्येह चित्तं प्रद्विषतामपि ॥४॥

उदात्तञ्चावदातञ्च भव्यञ्चैवापि वर्त्तते ।
मनोज्ञं यस्य चारित्र्यं स्पृहार्हं महतामपि ॥५॥

यस्य सम्पर्कमात्रेण प्रज्ञा तत्त्वार्थदर्शिनी ।
प्रजायते गुरौ तस्मिन् कृतिमेतां समर्पये ॥६॥

प्रास्ताविकम्

I

पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसाऽभिधानोऽयं ग्रन्थश्चो डॉ० रामशरणशास्त्रिणा प्रणीतस्तेनैव च प्रकाशित । आदौ चाऽयं वाराणसेय-संस्कृतविश्वविद्यालये विद्यावारिधि (पी-एच्० डी०) इत्युपाधिं प्रेसुनाऽनेन विदुषा निबद्ध । षट्पदार्थीवादिनो वैशेषिकां प्राख्यायन्त, तत्कालपर्यये तेऽभावः नाम पदार्थमभ्युपायन्, येन ते सप्तपदार्थीवादिनोऽभूवन्निति प्रथते प्रवादः । सप्तपदार्थाश्चेमे भवन्ति—द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायाऽभावाः । एते च प्रायेण साकल्येनाऽसाकल्येन वा प्रतिपद्यन्ते तैत्तिकैः । न्यायदर्शने तु निर्विशेषेण सर्वेऽप्यास्थीयन्ते, दर्शनान्तरे त्वसाकल्येन । यथा पाणिनीयसर्वशास्त्रोपकारक तथा काणादमरीत्यविसवादी वादः । गौरित्यत्र कश्चिद् इति पृच्छा प्रतिविवक्षुर्भाष्यकारो द्रव्यगुणकर्मसामान्यानि चतुरो वैशेषिकान् पदार्थान् कण्ठरवेणाऽङ्गीकुरुते । विशेषसमवायौ च भगवत्पतञ्जलेरभिमतान् भिमतौ वेति दुर्वेदम्, अनादेशात् । अभावस्याऽपि पदार्थत्वप्रतिपत्तिस्तस्येष्टा न वेति पर्येष्यम् ।

वैशेषिकमधीयानानां तत्र आस्यताञ्च द्रव्यादयस्सप्तपदार्थां प्रकाशा लक्षणो नोदाहरणैश्चाऽभिव्यक्तिनीता, पाणिनीयमनुशीलयताञ्च नाऽवश्यं ते प्रस्फुटा यत्र तत्र प्रकीर्तिता अपि । पाणिनीये ते कियन्त किमात्मानश्चाऽभ्युपेता इति न सर्वस्य विदितोऽर्थः, अविदितस्याऽस्य वेदनाय प्रकृतग्रन्थस्य प्रवृत्तिरर्थवती भवति । इह प्रबन्धे खल्वेते पदार्था वितत्य विचारितास्सवाद-विवादौ च प्रतिपदं प्रदर्शितौ । द्रव्यस्य लक्षणे तावद् भेदो द्वयानाम् । गुणवत्, क्रियावत्, समवायिकारण द्रव्यमिति वैशेषिकां प्रतिपन्ना, गुणसमुदायो द्रव्यमिति च वैयाकरणाः । एवमवयवादवयवि पृथग्द्रव्यमस्तीति वैशेषिकां प्रति-जानते, गुणसमुदायो द्रव्यमिति वदवयवसमुदायो द्रव्यमित्येवाऽचक्षते शाब्दिकाः, न त्ववयवि द्रव्यम् । यथाऽयत्र तथाऽत्र ग्रन्थकार साध्वी विवेचना वितनुते, विशदा व्याक्रियाञ्च कुरुते, पूर्वपक्षितान् दोषान् समाधत्ते, न तु सूत्राद्युद्धरणमात्रेण पर्याप्तिं स्वस्य कृत्यस्य मनुते येन जिज्ञासितेऽर्थे शाम्यति जिज्ञासा कृतार्थताञ्च कलयति निबन्धा ।

इदञ्चेह द्रव्यनिरूपणे वैशेषिकैरनुक्तमपि किञ्चिदुक्तम्—वैयाकरणा' खलु स्वशास्त्रप्रक्रियानिर्वाहार्थं साव्यवहारिकं द्रव्यमपि सगृह्यते । अन्यत्र चाऽप्यपदार्थो नाश्रितो वैयाकरणनिकाय एव प्रसिद्ध इति नाऽस्य ग्राह्यता तेऽभिनिविशते ।

द्रव्यविशेषाणां पृथिव्यादीनां गुणादीनाञ्च निरूपणायामपि उभयोर्वैशेषिकपाणिनीययोर्दर्शनयोः सम्प्रतिपत्तिविप्रतिपत्तौ सम्यक् स्फोरयति विवेक्ता गवेषकः । यथासम्भव पाणिनीय दर्शनं युक्तिप्रमाणाभ्यां सुष्ठूपपादयति । यथा वातस्यैकत्वं प्रमाणयति, अपोहति च वैशेषिकस्याऽभिमतं नानात्वम् । मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वं वैयाकरणाप्रतिपन्नाः, नाऽणुत्वं विभुत्वं वाऽस्येति विस्पष्टं सप्रमाणमुदाहरति ।

वैशेषिकपाणिनीययोर्दर्शनयोस्तत्तत्पदार्थचिन्तायां प्रवृत्तौ ग्रन्थकारो योगानां साख्यानां मीमांसकानाञ्चाऽपि दर्शनानि प्रसङ्गादुदाहरति । एतावता विषयो विवृततरो भवतीति प्रशस्यैषा प्रवृत्तिः ।

प्रायेणाऽत्र प्रबन्धे वैशेषिकमतनिरूपणाय विततं वचः, शाब्दिकमतव्याक्रियायाञ्च संक्षिप्तं तदिति नाऽतिचित्रम् । प्रथमं वैशेषिकापदार्थां विस्तरशो व्याख्यानीया भवन्ति, व्याख्यातचराणां साधु बुद्धिमुपारूढानां तेषां व्याकरणे समुपलब्धौ यत्नः कार्यो भवति । समुपलब्धानाञ्च केषाञ्चित् तत्र स्थिता या काचिदुपपादनोपादानीया भवतीत्येष क्रमः । तस्मात्पूर्वत्र व्यासमितरत्र च समास समाश्रयन्तनुसन्धाता विद्वान्न दुष्यति ।

ग्रामूलचूलमिमं निबन्धमालोचयतो मम भाति चिरं महच्च निबन्धघ्राऽत्र कृतौ प्रायाति सकामता चाऽपि काऽपि प्रापि । बृहद्वचनविस्तरेऽप्यस्मिन् ग्रन्थे न क्वचिद् व्याहृतं सकीर्णमपृथगर्थमसमर्थं वा वचो विलोक्यत इति नन्दति चेतश्चिराय । इदं च दृढं प्रत्येमि कारणादे पाणिनीये च विशेषं बुभुत्सवः सुमतयो बटवो ग्रन्थस्याऽस्याऽधीत्या बहूपकृता भविष्यन्तीति ।

चारुदेवशास्त्री

पाणिनीयसूत्रेषु अन्तरान्तरा द्रव्यगुणकर्मादिसप्तपदार्थवाचकशब्दानां तदवान्तरभेदवाचकशब्दानाञ्च प्रयोगा उपलभ्यन्ते । द्रव्यादीनां कीदृश स्वरूपसूत्रकारस्याभीष्टमिति जायते विचारणा । अन्तरेण द्रव्यादिस्वरूपज्ञानं न खलु सूत्राणि सुष्ठु प्रयोक्तुं शक्यन्ते सस्कृतशब्दप्रयोगकामिभिः । अतोऽवश्यं निरूपणीयोज्यविषयो व्याकरणाऽध्येतुमिह ।

विषयस्यास्योपादेयता गभीरताञ्चावलोक्य आयुष्मान् श्रीरामशरणशास्त्री मदीयनिर्देशानुसारेण सूत्रोक्तद्रव्यादिपदार्थस्वरूपविशदीकरणाय महता यत्नेन ग्रन्थमिममुपनिबद्धवान् । इह सर्वत्र प्रमाणोपन्यासपुरस्सरविषया विवेचिता इति व्यक्तमेव प्रतीयते । किञ्च केचन मतभेदा अपीह यथायथं समीक्षिता समाहिताश्च । सुबोधा चान्नोपपादनशैली । ग्रन्थोऽयं न केवलं शब्दशास्त्राध्येतृणां प्रत्युत दर्शनतत्त्वजिज्ञासूनामपि उपयोगीत्यत्र न सशयलेशोऽपि । ग्रन्थकारोऽयमेव विधान्यन्यानि पुस्तकरत्नानि रचयत्विति भगवन्तः प्रार्थये ।

डॉ० रामशङ्करभट्टाचार्यः

भूतपूर्वं उपनिदेशकः

बाराणसेयसंस्कृतविश्वविद्यालयः

बाराणसी

उपोद्घातः

इह खलु सर्वे जना निरन्तर व्यवहार कुर्वन्त एव विलोक्यन्ते । व्यवहारश्च ज्ञानमूलक एवेति नाऽत्र विप्रतिपत्तिः । तदिदं ज्ञानं यदा प्रमारूपं भवति, तदा तत्प्रमाणत एवोदेति । सन्ति प्रत्यक्षादीनि बहूनि प्रमाणाणीति वृद्धाः । एतेषु खलु प्रमाणेषु सूक्ष्मव्यवहितानां वस्तूनां ज्ञापकशब्द एव मुख्य इति प्रामाणिकाः । शब्दप्रमाणं नाम वेद इत्यादिष्ठन्ते आस्तिकाः । बहुविधानि ज्ञानानि वेदत एव प्रसिध्यन्तीति प्रसिद्धमेव । उक्तञ्च—सर्वज्ञानमयो हि स इति^१ । अत्र स. = वेद इति ।

अपि चोक्तम्—

सर्वेषां तु स नामानि कर्माणि च पृथक्-पृथक् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक् संस्थाश्च निर्ममे ॥ मनु० १।२१।

एतस्य वेदस्य षडङ्गानि वर्तन्ते । तानि च शिक्षाकल्पव्याकरणनिरुक्त-
च्छन्दोज्योतिषनामधेयानि । इमानि वेदाङ्गानि सन्तीत्युच्यते । एतेषु षट्स्वङ्गे-
ष्वन्यतमं व्याकरणं प्रधानतयोपतिष्ठते । यथाह पतञ्जलिः—ब्राह्मणेन निष्का-
रणो धर्मः षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चेति । प्रधानञ्च षट्स्वङ्गेषु व्याकरणम्
(म० भा० १।१ पस्पशा०) इति ।

षट्स्वङ्गेषु व्याकरणस्य प्रधानत्वादेव छान्दोग्योपनिषदि व्याकरणमुप-
क्रम्य वेदानां वेद इत्युक्तम्^१ । भर्तृहरिरपि वेदानां प्रधानमङ्गं व्याकरणमस्ती-
त्येकवचनम् । तथाहि—

आसन्नं ब्रह्मणस्तस्य तपसामुत्तमं तपः ।

प्रथमं छन्दसामङ्गमाहुर्व्याकरणं बुधाः ॥ वा० प० १।११॥

व्याकरणं खलु लक्ष्यलक्षणरूपम् । अत्र लक्ष्यं प्रकृतिप्रत्ययात्मकं पदं वाक्यञ्च । यथा—पच् इति प्रकृतिः, घञ् इति प्रत्ययः, अनयोर्योगे (पच् + घञ्) पाक इति । अत्र लक्षणम्—भावे (पा० सू० ३।३।१८) इति सूत्रम् । तथा चैतयोर्लक्ष्यलक्षणयोर्यत्समुदितं रूपम्, एतदेव व्याकरणमिति कथ्यते । यथाह

१ मनुस्मृति २।७ ।

२. छान्दो० उप० ७।१।२।

पतञ्जलिः—लक्ष्यलक्षणे व्याकरणम्, लक्ष्यञ्च लक्षणञ्चेतत्समुदित व्याकरणं
भवति (म० भा० १।१ पस्पशा०) इति ।

व्याकरणज्ञानवान् नरश्शब्दप्रयोगे कुशलो भवति । व्याकरणं खलु
साधुशब्दान् शास्ति, व्याक्रियन्ते व्युत्पाद्यन्ते साधुशब्दा अनेनेति व्युत्पत्ते ।
यथोक्तम्—

उत त्व—पश्यन्न ददर्श वाचम्
उत त्वः शृण्वन्न शृणोत्येनाम् ।
उतो त्वस्मै तत्त्वं विसर्त्त
जायेव पत्य उशती सुवासाः ॥

अपि च—

सक्तुमिव तितउता पुनन्तो
यज्ञ धीरा मनसा वाचमक्रत ।
अत्रा सखायस्सख्यानि जानते
भद्रंषां लक्ष्मीनिहिताधिवाचि ॥

(म० भा० पस्पशा० उद०) इति ।

व्याकरणस्येदंशमहत्त्वादेव श्रीरामोऽपि हनूमन्त प्रत्याह—

नूनं व्याकरणं कृत्स्नमनेन बहुधा श्रुतम् ।
बहु व्याहरतानेन न किञ्चिदपभाषितम् ॥

वा० रा० ४।३।३६

अत्रेदं विज्ञेयं यत् साधुशब्दानां ज्ञानं व्याकरणाद् भवति । वेदानां सरक्षणं
साधुशब्दज्ञानवानेव जन—कर्तुं शक्नोति । व्याकरणा एव स्थूलपृष्ठतीमनङ्-
वाहीमालभेतेत्यत्र, इन्द्रशत्रुर्वद्धस्वेत्यत्र च समासस्वरौ निश्चेतुं शक्नुवन्ति । अतः
एव व्याकरणस्य पञ्चविधेषु प्रयोजनेष्वन्यतमं “रक्षा” इति स्वीक्रियते । यथाह
पतञ्जलि — रक्षोहागमलध्वसन्देहा—प्रयोजनम्, रक्षार्थं वेदानामध्येयं व्याकर-
णम् (म० भा० १।१ पस्पशा०) इति ।

अर्थबुबोधविषया शब्दानां प्रयोगो भवति । यतो ह्यर्थबोधस्य कारणं
शब्द एव^१ । नहि शब्दमन्तरा चैत्रस्य हृदि स्थितमभिप्रायं मैत्रो विज्ञातुं

१. शब्द—कारणमर्थस्य स हि तेनोपजन्यते ।

तथा च बुद्धिविषयादर्थच्छब्द—प्रतीयते ॥ वा० प० ३।३।३२,

युक्त—पुनर्यच्छब्दनिमित्तको नामार्थस्स्यात्, नार्थनिमित्तकेन नामशब्देन
भवितव्यम् ।

अर्थनिमित्तक एव शब्दः । म० भा० पा० सू० १।१।४६ ॥

शक्नोति, मैत्रस्य हृदि स्थितमभिप्राय चैत्रोऽपि । किन्तु शब्द पुरस्कृत्यैव परस्पर भावाऽभिव्यक्ति कृवति । तथा च ग्रन्थाऽवबोधस्य कारण शब्दो भवति, तथा शब्दानां यस्तत्त्वावबोधो जायते, तस्य कारणं व्याकरणमेवाऽस्ति, व्याकरणमन्तरा शब्दानां तत्त्वाऽवबोधस्याऽनुपपत्तेः । यथोक्तं भर्तृहरिणा—

अर्थप्रवृत्तितत्त्वानां शब्दा एव निबन्धनम् ।

तत्त्वाऽवबोधशब्दानां नाऽस्ति व्याकरणादृते ॥

बा० प० १।१३ इति ।

यो हि व्याकरणं जानाति, स एव शास्त्रान्तरेषु प्रवेष्टुं शक्नोति । यो व्याकरणं न जानाति, स कथमपि शास्त्रान्तरेषु प्रवेष्टुं नाऽर्हति । शब्दज्ञानवानेव शास्त्रान्तरस्य रहस्यं विज्ञातुं शक्नोति । यथाह भास्कराचार्यो लीलावत्याम्—

यो वेद वेदवदनं सदनं हि सम्यक्

ब्राह्मस्स वेदमपि वेद किमन्यशास्त्रम् ।

यस्मादतः प्रथममेतदधीत्यधीमान्

शास्त्रान्तरेषु भवति श्रवणेऽधिकारी ॥

व्याकरणज्ञानवानेव नरस्स्वजनः, श्वजनः, सकलम्, शकलम्, सकृत्, शकृदित्येतेषां शब्दानामर्थभेदपुरस्सरं ज्ञानं कर्तुं शक्नोति । यथोक्तमभियुक्तं—

यद्यपि बहु नाधीषे तथाऽपि पठ पुत्र ! व्याकरणम् ।

स्वजनश्श्वजनो मा भूत् सकलं शकलं सकृत् शकृत् ॥

किं बहुना व्याकरणस्य लक्षणं सस्कृत एक एव शब्दो यथावसरमुच्चार्यते केनचित्तिहि स जन इह परत्र च सुखं लभते । यतो हि केनाप्युच्चारितस्सकारयुक्तशब्दस्तस्मै कामधुग् भवति । प्रयोक्ता यद् यदिच्छति, तत्तत् प्राप्नोति साधुशब्दप्रयोगबलात् । यथाह पतञ्जलि—एकशब्दं सम्यग् ज्ञातशशास्त्रान्वितस्सुप्रयुक्तस्स्वर्गे लोके च कामधुग्भवति (म० भा० ६।१।८४) इति ।

इह चतुर्षु पुरुषार्थेषु अर्थधर्मकाममोक्षेषु यो हि मोक्षरूपं पुरुषार्थस्तस्याऽवाप्तिर्व्याकरणविद्विरेव क्रियते । यतो हि शब्दशास्त्रे यदनादिनिधनं शब्द-

तत्त्व वर्त्तते, तदेव ब्रह्मतत्त्वमिति कथ्यते^१ । शब्दब्रह्मतत्त्व व्याकरणज्ञानवत्ता जनेनाऽवाप्यते । शब्दब्रह्मविद् ब्रह्मैव भवतीति । अमुष्यैव मोक्षत्वेन व्यवहारो भवतीति । तथा च मोक्षार्थिनामिदं व्याकरणं प्रथमं सोपानं वर्त्तते यदाब्रह्म शब्दब्रह्मणः—प्राप्तिर्भवति । यथाह हरिः—

इदमाद्यं पदस्थानं सिद्धिसोपानपर्वणाम् ।

इयं सा मोक्षमागणानामजिह्वा राजपद्धतिः ॥ वा० प० १।१६ इति ॥

अत्र अजिह्वा = वक्रशून्या । राजपद्धतिः = राजमार्गः ।

अस्य व्याकरणस्य आदिम उपदेष्टा ब्रह्मा, स बृहस्पतिमुपदिदेश, बृहस्पतिरिन्द्रम्, इन्द्रो भरद्वाजम्, भरद्वाज ऋषीन्, ऋषयो ब्राह्मणान् । तेनैतेन क्रमेण व्याकरणज्ञानस्य प्रचारः—प्रसारश्च समजायत । यथाह—ब्रह्मा बृहस्पतये प्रोवाच, बृहस्पतिरिन्द्राय, इन्द्रो भरद्वाजाय, भरद्वाज ऋषिभ्यः, ऋषयो ब्राह्मणेभ्यः (ऋक्तन्त्र १।४) इति । अपि चाह पतञ्जलिः—बृहस्पतिरिन्द्राय दिव्यं वर्षसहस्रं प्रतिपदोक्तानां शब्दानां शब्दपारायणं प्रोवाच नान्तं जगाम (म० भा० पस्पशा०) इति ।

व्याकरणं खलु कर्तुं भेदेनाष्टविधम् । एतच्चैन्द्रम् १, चान्द्रम् २, काशकृत्स्नम् ३, आपिशलम् ४, शाकटायनम् ५, पाणिनीयम् ६, आमरम् ७, जैनेन्द्रञ्च ८ । यथोक्तम्—

इन्द्रश्चन्द्रः—काशकृत्स्नाऽऽपिशलो शाकटायनः ।

पाणिन्यमरजैनेन्द्रा जयन्त्यष्टादिशाब्दिकाः ॥ इति^२ ॥

एतेष्वष्टसु व्याकरणेषु पाणिनीयं व्याकरणमन्यतमत्वेन गृहीतं भवति । एतदेव पाणिनीयं व्याकरणं प्रामुख्येनाऽधिकृत्यानुसन्धितम् । अनुसन्धेयविषयश्च पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसेति निर्धारितम् ।

अत्र पाणिनीयं व्याकरणं हि लौकिकं वैदिकञ्च शब्दं व्युत्पादयति । तत्र लौकिकानां शब्दानां व्युत्पादने स्वभावत एव लौकिका ये विषया वर्त्तन्ते, तेषां व्युत्पादनं समायातम् । अत एव लौकिका ये द्रव्यगुणकर्मादयः—पदार्थाः, तेषां समुल्लेखः—पाणिनिनाऽऽष्टाध्याय्या कृतः । तथा च सूत्रम्—किमेतिद्व्यय-

१. अनादिनिघनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् ।

विवर्त्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥ वा० प० १।१॥

२. द्र०—संस्कृतव्याकरणशास्त्रं का इतिहासः प्र० भा० पृ० ४८ ।

घादास्वद्रव्यप्रकर्षे (पा० सू० ५।४।११) इति, पूरणगुणसुहितार्थसद्व्ययतव्य-
समानाधिकरणेन (पा० सू० २।२।११) इति, कर्त्तरि कर्मव्यतिहारे (पा० सू०
१।३।१४) इति च । अत्रैतेषूपपात्तानि द्रव्यगुणकर्माणि तान्येव गृहीतानि वर्त्तन्ते
यानि वैशेषिकैस्स्वीकृतानि । तथा च द्रव्यगुण—कर्म वा वैशेषिकशास्त्रेषु
यस्मिन्नर्थे व्यवहृतं वैशेषिकै तस्मिन्नेवार्थे वैयाकरणैरपि । तेनैतेन द्रव्यशब्देन
पृथिव्यादीनि, गुणशब्देन रूपरसगन्धस्पर्शादयः, कर्मशब्देन उत्क्षेपणाऽवक्षेपणा-
दीनि कर्माणि च वैशेषिकशास्त्रे, शब्दशास्त्रे चाऽविवेच्येणैव गृह्यन्ते ।

शब्दशास्त्रे वैशेषिकमतानुसारेण प्रायेण द्रव्यादीनां विवेचना कृता इति
ह्ययते । यथा—गुणसंद्रावो द्रव्यम् (म० भा० ५।१।११६) इति । अत्र गुण-
संद्रावः—सद्रूयते-आश्रीयत इति संद्रावः । एष संद्रावो द्रव्यमेव । अस्यार्थः—
गुणानामाश्रयो द्रव्यम् । यथोक्तं कैयटेनाऽपि गुणानामाश्रयो द्रव्यम् (प्र० पा०
सू० ५।१।११६) इति । एतेन स्पष्टतया वैशेषिकमतानुरोधेन द्रव्यस्य लक्षण-
मङ्गीकृतं कैयटस्य व्याख्यानेन परिलक्ष्यते । अत एव नागेश—कैयटस्तु वैशेषिका-
दिन्याऽनुसारेण भाष्य व्याचक्ष्माण इत्यवोचत् ।

किञ्च पूर्वानुभूतस्यैव वस्तुन—कालान्तरे पूर्वानुभूतस्य वस्तुनस्सान्निध्ये
सति सोऽयं चैत्रो यमहं मथुरायामद्राक्षमित्यादौ तत्ताया उल्लेखात्स्मृतिर्भवति ।
तथा च स्मृतेर्बोधे तत्ताया उल्लेखोऽवश्यमेव भवतीति वैशेषिकाणां राद्धान्तः ।
यत्र तत्ताया उल्लेखो न भवति तत्र स्मृतिरपि न भवति । तत्ताया उल्लेख
तस्यैव भवति, यस्य प्रागनुभवो जायते । अत एव गन्धर्वनगरादीनामनुभवाऽ-
भावात्तत्ताया उल्लेखस्तत्र न सेत्स्यति । तेनैतेन गन्धर्वनगरादीनां स्मृतिर्न
भवति । यथोक्तं कैयटेन—नहि गन्धर्वनगरमन्तरिक्षे कदाचिदुपलब्धम्, न तत्र
तत्सदृशवस्त्वन्तरस्य ग्रहणम्, येन गन्धर्वनगरं स्मर्येत (प्र० पा० सू० ४।१।३)
अत्राह नागेशभट्ट—प्रमोषाच्च न तत्तोल्लेखः (उद्० पा० सू० ४।१।३)
इति । एतेनाऽपि गम्यते यद् वैशेषिकमतानुरोधेनैव कैयटेन व्याख्यानं
कृतमिति । अत एव नागेश इदञ्च वैशेषिकादिमतानुसारेण (उद्० पा० सू०
४।२।३) इत्यवादीत् ।

किञ्च नैयायिकानां तु मते पुरुषस्य कर्तृत्वात्स एवान्तरात्मा
विवक्षितः (प्र० पा० सू० १।३।६७ वा०) इति । अत्र नैयायिकानामिति कथनेन
वैशेषिका अपि गृह्यन्ते, बहुत्र नैयायिकवैशेषिकयोर्मतैक्यात् । अनेनाऽपि पूर्वोक्तं
मतमेव सिध्यति ।

किञ्च निमित्तात् कर्मयोगे (पा० सू० २।३।३६ वा०) इति वार्तिके
योगशब्देन सयोगस्समवायरूपश्च सम्बन्धो गृहीतो भवति । अयञ्च समवाय-

रूपसम्बन्धो वैशेषिकैस्स्वीकृतः । तदनुरोधेनैवेह शब्दशास्त्रे व्याख्यानं कृतं दीक्षितेन । समर्थितञ्च रामाज्ञापाण्डेयेनाऽपि—संयोगसमवायावित्युक्तिः—कथं सङ्गच्छत इति चेन्न ? अत्र वैशेषिकमतेनैवैतयोरुपादानात् (व्या० द० भू० पृ० १८३) इति ।

एवञ्च शब्दशास्त्रे बहुत्र वैशेषिकस्य मतमादाय शाब्दिकैर्व्याख्यानं कृतमित्युपलभ्यते । तेनैतेन शब्दशास्त्रं वैशेषिकदर्शनस्याऽस्तीव सान्निध्यं समुपैतीति निर्धार्यते । अत एव कारणादं पाणिनीयञ्च सर्वशास्त्रोपकारकमित्यभिप्रेत्युक्तिः सङ्गच्छते ।

पाणिनीयकारणाददर्शनयोरीदृशं सामञ्जस्यं दृष्ट्वा एतयोर्मतस्य सम्यक् परीक्षणार्थं गवेषणात्मकं प्रबन्धं प्रस्तुतः । मन्येऽस्मिन् कर्मणि प्रमादादज्ञानादनवधानाच्च काचन च्युतिरवश्यं भाविनीति । एतां च्युतिं निरस्यन्तो ममाऽज्ञानतामवदास्यन्ति वात्सल्यस्वभावा गुरुचरणा गुणैकपक्षपातिनो विपश्चित इवेति कामये ।

वैशेषिकदर्शनम्

आरम्भवादमतमवलम्ब्य प्रवृत्तमिदं वैशेषिकं नाम दर्शनं विद्यते । दर्शनमिदं मसत्कार्यवादीत्यपि कीर्त्यते ।

अस्य दर्शनस्य वैशेषिक इति नामकरणसम्बन्धे काश्चन युक्तयः प्रदर्श्यन्ते । तथा हि—(१) अस्मिन् दर्शने परमाणूनां परस्परं भेदज्ञानाय विशेषो नाम पदार्थस्वीकृतः । एष विशेषोऽन्त्येषु परमाणुषु व्यवतिष्ठमानोऽयं परमाणुरस्मात् परमाणुतो भिन्न इति बुद्धिं जनयति । यथोक्तं कारणादेन—अन्यत्र अन्त्येष्वप्ये विशेषेभ्यः (वै० सू० १।२।६) इति ।

एष पदार्थो न ह्यन्यस्मिन् दर्शने समुपलभ्यते, प्रत्युताऽस्मिन्नेवाऽस्य स्वातन्त्र्येण समुल्लेखो दृश्यते । अतो विशेषरूपेणाऽस्मिन् दर्शने विशेष इति नामधेयं पदार्थस्वीकृतः । तेनाऽस्य वैशेषिकदर्शनमिति नाम कथ्यते ।

(२) न्यायादिदर्शने दुःखानामात्यन्तिकीं निवृत्तिरेव मोक्ष इत्यभिधीयते । अस्मिन् दर्शने आत्मवृत्तयो ये विशेषगुणा वर्तन्ते, एतेषां साकल्येन विनाश एव अपवर्गः इति कारणादेस्सिद्धान्तितम् । अतोऽस्य दर्शनस्य वैशेषिक इति नाम प्रसिद्धम् ।

(३) विगतशेषो यस्य तद् विशेषमिति व्युत्पत्त्या निर्विशेष एव प्रकृत-विशेषशब्दस्याऽर्थः । विशेष एव वैशेषिकम् विनयादिभ्यश्छक् (पा० सू० ५।४। ३४) इति स्वार्थिकेन ठक्प्रत्ययेन निष्पन्तोऽयं वैशेषिकशब्दः । तेनैतेन न्याय-

दर्शनस्य ये प्रमाणप्रमेयसशय^१ प्रयोजनादय षोडशसंख्यका—पदार्था, एतेषा वैशेषिकोक्तेषु सप्तसु पदार्थेष्वेवाऽन्तर्भावो भवति निरवशेषतया । अत एवाऽस्य दर्शनस्य वैशेषिक इति नाम प्रसिद्धम् ।

(४) विशेषण विशेष इति व्युत्पत्त्या भावे (पा० सू० ३।१८) भावघनन्तोऽय इति लक्षणपरीक्षादिक्रमेण पदार्थानां प्रतिपादनमेव प्रकृतविशेषशब्दस्यार्थः । एष क्रमो यस्मिञ्चाशत्रे वर्तते, तदेव 'वैशेषिकदर्शनमि'त्याख्यायते । ईदृश—क्रमः सांख्ययोगमीमासावेदान्तादिदर्शने न दृश्यते, प्रत्युताऽऽत्मनोऽन्तःकरणस्य, सृष्टितत्त्वप्रभृतीनामेव विशेषरूपेण विवेचना दृश्यते । अत एवाऽत्र लौकिका ये पृथिव्यादिपदार्था, तेषां यथावद् विवेचना न परिलक्ष्यते । आत्मतत्त्वस्य परिज्ञानाय आत्मनस्सजातीयविजातीयौ यौ पदार्थौ स्त, एतयोरपि ज्ञानमावश्यकं भवति । यथा नीलो गौरित्यत्र ये नीलवन्तो गावो वर्तन्ते, तेषु नीलत्वेन सजातीयबुद्धिः—प्रवर्तते, नीलेतरेषु पीतादिषु विजातीयबुद्धिरपि ।

एवञ्च कणादेन आत्मन एतस्य सजातीयगुणा विजातीया—पृथिव्यादि-पदार्थाश्च विशेषरूपेणोपवर्णिता । तेनाऽस्य दर्शनस्य वैशेषिक इति नाम प्रसिद्धम् ।

(५) विशेषस्य भेदविशेषगुणाविति द्वावर्थौ स्त । एतयोरर्थेन सम्बद्धं यद् दर्शनम्, तदेव वैशेषिक दर्शनमित्याख्यायते । वेदान्तदर्शनानुरोधेन आत्मनि भेदविशेषगुणौ न व्यवतिष्ठेते । अस्मिन् कणाददर्शने आत्मना परस्पर भेद, ज्ञानेच्छासुखदुःखादिविशेषगुणाश्चेत्युभौ वर्तन्ते । सांख्यदर्शने यद्यप्यात्मना परस्पर भेदोऽस्तीति स्वीकृतम्, तथापि आत्मनि विशेषगुणानां सत्ता नाऽस्तीति सांख्या—प्रतिजानते । अत आत्मनि तादृशो भेदः, विशेषगुणश्च वर्तते इति प्रतिपादयन् कणादस्सांख्ययोगमीमासावेदान्तादिदर्शनेभ्योऽतिरिक्तं वैशेषिकदर्शनमस्तीति सूचयति ।

(६) विशेष इत्यस्य प्रयोग—परमाणावपि भवति । तेनैतेन परमाणोस्सत्ता, तन्मूलकसृष्टे—क्रमश्च यस्मिन् स्वीकृतो भवेत् तदेव वैशेषिकदर्शनमित्याख्यायते । एतेनाऽपि वैशेषिकदर्शनमिति प्रसिध्यति ।^२

१. प्रमाण-प्रमेय-सशय-प्रयोजन-दृष्टान्त - सिद्धान्ताऽवयव-तर्क-निर्णय-वाद-जल्प-वितण्डा-हेत्वाभासच्छल-जाति-निग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञानान्निश्चयसाधिगमः । गो० सू० १।१।१,

२. द्र०—प्र० पा० भा० भू० पृ० १-२ ।

श्रौतक्यदर्शनम्

अस्य वैशेषिकदर्शनस्य द्वितीय नाम श्रौतक्यदर्शनमपि विद्यते । यतो हि महर्षिकणाद उलूकनाम्न ऋषेर्वशे समुत्पन्न । एतेनोलूकस्य गोत्राऽपत्य पुमानिति व्युत्पत्त्या श्रौतक्य इति कणादस्य वशनाम । अतोऽस्य दर्शनस्य नाम श्रौतक्य-दर्शनमिति प्रसिद्धिमगात् ।

काणाददर्शनम्

अस्य दर्शनस्य कर्त्ता कणादो नाम ऋषिः । तथा च कणादेन प्रोक्त शास्त्र काणादमित्युच्यते । अतोऽस्य तृतीय नाम काणाददर्शनमिति पप्रथे ।

कृतज्ञताप्रदर्शनम्

अनुसन्धानकर्म कियत्कठिनमित्यनुसन्धातार एव विजानन्ति । अत्रापि च पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसेतिविषयो या दुरुहता भजते, ता विचक्षणा वैयाकरणा एव विज्ञातु पारयन्ति । एतस्याऽनुसन्धेयनिबन्धरय सर्वात्मना पूर्तिश्चाऽस्माक निदेशकमहाभागाना माननीयाना विविधविद्याजुषा डॉ० श्रीराम-शङ्करभट्टाचार्याणा समुचितनिर्देशेनैव सम्पन्नेत्येवाह प्रतिपद विभावयामि ।

मम प्राथमिकाऽनुसन्धानकर्मणि सूक्ष्मया सरलतया मार्गनिर्देशिकया च दृष्ट्या विविधविद्यापारङ्गतैर्गुरुचरणैश्श्रीभूपनारायणभामहभागैर्निर्देशनकार्यमाचरितम्, स्वर्गगतास्तान् साम्प्रत स्मार स्मार निर्वेदमापन्नोऽनेकशः प्रणतितति समर्थं कथञ्चित् सन्तोषमादधे ।

अन्यैश्च वाराणसेयसंस्कृतविश्वविद्यालयीयैर्गुरुचरणैश्श्रीरघुनाथशर्ममहाभागैः (= वेदान्तविभागाध्यक्षैः), प० श्रीजगन्नाथोपाध्यायमहाभागैः (= पालि-बौद्धदर्शनविभागाध्यक्षैः), श्रीवदरीनाथशुक्लमहाभागैः (= न्यायवैशेषिकदर्शन-विभागाध्यक्षैः), श्रीहरिरामशुक्लमहाभागैः (= सांख्ययोगविभागाध्यक्षैः), डॉ० श्रीरामप्रसादत्रिपाठिमहाभागैः (= प्राचीनव्याकरणदर्शनागमविभागाध्यक्षैः), श्रीदुर्गाधरभामहाभागैश्च (= अनुसन्धानसहायकैः) समये-समये स्वकीय बहुमूल्य समय ददद्भिर्दुर्लभविषयस्य स्फुट ज्ञान वात्सल्येन कारितम्, निर्देशाश्च प्रदत्ता । अतस्तान् प्रति कियती कृतज्ञता कियतश्चाऽऽभारान् प्रकटयामीत्यसमर्थतामनुभवामि ।

गुरुवराणां श्रीराजनारायणत्रिपाठिमहाभागानाम् (= गोयन्दकासंस्कृतमहा-विद्यालयस्य, वा० स० विश्वविद्यालयस्य च प्राचार्याणाम्) अन्तेवासिच्छात्रोऽहमशेष पाणिनीय व्याकरणमध्यैयि । अतस्तान् प्रति कमपि कृतज्ञताभर वहन् मुहुर्मुहुश्चिन्तयँश्च विरमामि ।

अशेषविद्याचुञ्चूनामभिनवपाणिनीना राष्ट्रपतिसम्भाविताना व्याकरण-
चन्द्रोदयवाग्व्यवहारादर्शशब्दाऽपशब्दविवेकवाक्यमुक्तावलिप्रस्तावतरङ्गिणी महा-
त्मगान्धिविरतोपसर्गार्थचन्द्रिकादिग्रन्थनिर्मातृणा शब्दविद्याऽवारपारीणाना पितृ-
पाददेश्याना^१ श्रीमताञ्चारुदेवशास्त्रिमहाभागानां कृतज्ञताज्ञापनाय तान् प्रति
न मे वचसश्शक्तिः, न च मे पार्श्वे शब्दराशिः, यैः पूजितचरणैर्मैः ग्रन्थगता भ्रा-
न्तीनिराकृत्य प्रबोधाय स्वबहुमूल्य समयः प्रदत्तोऽथ चाऽस्मिन्ननुसन्धेयग्रन्थे
समागतानामनुपयुक्तपदानामुद्घापनम्, तेषां स्थान उपयुक्तपदानामावापनमिति-
दिशाऽयं ग्रन्थः समशोधि, स्थाने स्थाने चाऽस्य ग्रन्थस्योत्कर्षव्यापनाय बहुमूल्य
पद सन्त्यवेशि चैतदर्थंमयञ्जनश्श्रीमता पूजितचरणानामौदार्यमाजीवनं सम्मरि-
ष्यतीत्येव वक्तुं पारयामीति ।

अशेषविद्याचुञ्चूना शब्दविद्यापारावारीणाना बोधिसत्त्वचरितगुरुगोविन्द-
सिंहचरिताद्यनेकग्रन्थप्रणेतृणा साहित्याऽकादमीपुरस्कारेण सम्मानिताना
देहलीविश्वविद्यालयदेहल्याः मस्कृतविभागस्याऽध्यक्षपादाना साम्प्रत कलासका-
यस्याऽधिष्ठातृपद आसीनाना गुरुवर्याणां डॉ० श्रीसत्यव्रतशास्त्रिमहाभागाना
निष्कारणकृपयोदार्येण चाऽनुगृहीतोऽयञ्जनोऽस्याऽनुसन्धेयग्रन्थस्य प्रकाशन-
कर्मणि सामर्थ्यमलभत । किञ्चैषा गुरुवर्याणां कृपया मेऽधीता विद्या प्रतिभा
चाऽनुदिनम् 'चतुर्भिश्च प्रकारैर्विद्योपयुक्ता भवति—आगमकालेन स्वाध्यायकालेन
प्रवचनकालेन, व्यवहारकालेन चेति पतञ्जलेर्वचसैधमाना विकसन्ती चाऽस्तीत्ये-
तदर्थं तान् प्रति कृतज्ञताज्ञापनाय न मे वचसः सामर्थ्यम्, न च मे पार्श्वे शब्द-
राशिः, यैश्च शब्दैः कृतज्ञता प्रकटयितुं शक्नोमि । केवल महात्मना स्वभाव
एवैष इत्येव प्रतिक्षणमहमनुभवामीति ।

परमश्रद्धेयानां श्रीमता^३ प० जगदीशचन्द्रशास्त्रिमहाभागानामहमतीवाऽनु-
ग्रहभाजनमस्मि यदस्याऽनुसन्धेयग्रन्थस्य प्रकाशनकर्मणि तैः समुचितमार्ग-

१. सख्या वश्येन (पा० सू० २।१।१६) इति सूत्रे सिद्धान्तकौमुद्या वशो
द्विधा विद्यया, जन्मना चेत्यनुरोधेनाऽत्र विद्यया पितृचरणत्वम्, न तु
जन्मनेति ।
२. आदिना मैकडानलकृतवैदिकव्याकरणस्य राष्ट्रभाषायामनुवादः, षड्ऋतु-
वर्णनम्, बृहत्तर भारतम्, शर्मण्यदेशः सुतरा विभाति, The Rāmā-
yana A linguistic study, Essays on Indology.
३. Formerly Professor and Head, Department of Sanskrit,
Mahakoshal Mahavidyalaya, Jabalpur.

निर्देश—कृत एतदर्थमह् तेषा पूजितचरणानामाजीवन कृतज्ञतामनुभविष्यामीति ।

पूज्यतमाया स्वर्गीयायाश्च्रीमत्या मरणीदेव्या मातुश्चरणयोस्सादर सस्नेह सभक्तिञ्च श्रद्धाञ्जलि समर्पयामि यस्या वात्सल्यस्नेहपीयूषैर्वर्धितोऽयञ्जनो ऽस्य ग्रन्थस्य रचनाया सामर्थ्यमवापत् । अपि च पूज्यतमस्य स्वर्गीयश्रीहरिराम-शास्त्रिण (= कारुदेवशास्त्रिण .) पितृपादस्य, पूज्यतमस्य स्वर्गीयश्रीभमनदेव-शास्त्रिण—पितामहपादस्य, पूज्यतमस्य स्वर्गीयश्रीबलदेवशास्त्रिण—पितृव्यस्य च चरणयो सादर सस्नेह सभक्तिञ्च श्रद्धाञ्जलि समर्पयामि । स्वर्गज्ञताना-ञ्चैतेषा वात्सल्यस्नेह सस्मृत्य सस्मृत्याऽधुनापि प्रमोदमनल्पमनुभवामीति ।

अन्ते च श्रीश्यामलालमहोदयस्याऽथचाऽस्य महाभागस्य पत्न्याश्चाऽतीव साधुवाद प्रयच्छामि यन्मध्ये मध्येऽपेक्षिताना वक्तव्यशेषाणा सन्निवेशनकर्मणि स्वश्रममविगणय्य मुद्रणमकारि । अपिचास्य महोदयस्य कर्मकराणा प्रसन्न-चेतसा कुमाराणामपि साधुवाद प्रयच्छामि यतो ह्यस्मिन् मुद्रणकर्मणि साहाय्य ते कृतवन्त इति निवेदयति ।

विदुषा वशवद.

रामशरणशास्त्री

विषयाऽनुक्रमणी

प्रथम—परिच्छेदः

| | |
|---|----|
| द्रव्यसामान्यम् | |
| अवतरणिका | १ |
| द्रव्यादिपदार्थविषये | |
| वैशेषिकनैयायिकयोर्मतैक्यम् | १ |
| द्रव्यस्य लक्षणम् | ३ |
| द्रव्यत्वजातावनुमानप्रमाणस्यो- पन्यास. | ४ |
| द्रव्यशब्दस्य निष्पत्तिः | ७ |
| द्रव्यस्य भेद | ७ |
| गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वे | |
| केचन दोषा | ६ |
| पूर्वोक्तदोषाणामुद्धार- | १० |
| साव्यवहारिकद्रव्यस्योपन्यास. | १४ |
| शब्दस्य द्रव्यत्वम् | १५ |
| द्रव्यस्य पर्यायाशब्दा | १७ |

द्वितीय—परिच्छेदः

द्रव्यविशेषः

(१) पृथिवी

| | |
|--------------------------------|----|
| पृथिवीलक्षणम् | २१ |
| पृथिवीभेदः | २१ |
| वैयाकरणदृशा पृथिवी- लक्षणम् | २२ |
| गन्धस्याऽव्यवत्वसाधनम् | २२ |
| पृथिव्या एव लोष्टादि. | २३ |

(२) आपः

| | |
|--|----|
| वैशेषिकदृशा अबलक्षणम् | २४ |
| अभेद | २४ |
| वैयाकरणदृशा अबलक्षणम् | २५ |
| अन्तरिक्षे सूक्ष्मस्य जलनिधे— कथनम् | २५ |
| अपामधिकरणत्वसाधनम् | २६ |
| (३) तेज | |
| वैशेषिकदृशा तेजोलक्षणम् | २७ |
| तेजोभेद | २७ |
| वैयाकरणदृशा तेजोलक्षणम् | २७ |
| प्रधानभूतस्य तेजसो लक्षणम् | २८ |
| प्रकृतिविकृतिभावेन तेजसो | |
| द्रव्यत्वसाधनम् | २८ |
| तेजसश्शक्तिद्वयकथनम् | २८ |
| चक्षुषस्तैजसत्व प्राप्यकारित्वञ्च | २८ |

(४) वायुः

| | |
|---|----|
| वायुलक्षणम् | ३० |
| वायुसिद्धावनुमानस्योपन्यास | ३० |
| वायोः प्रत्यक्षत्वसाधनम् | ३२ |
| वायोर्नातात्वसाधनम् | ३३ |
| वायुपरमाणोर्द्रव्यत्वसाधनम् | ३३ |
| वायुपरमाणोर्नित्यत्वसाधनम् | ३४ |
| वैयाकरणदृशा स्पर्शात्मकत्वेन च वायोर्द्रव्यत्वसाधनम् | ३४ |

| | | | |
|------------------------------------|----|---------------------------|----|
| क्रियाऽऽश्रयत्वेन वायोर्द्रव्यत्व- | | परिच्छेदकं | ५० |
| साधनम् | ३५ | कालस्यैव निमेषादिभेदा. | ५० |
| वायोरेकत्वसाधनम् | ३५ | कालस्यैकत्व वास्तव | |
| वायोर्नातात्वसाधनम् | ३५ | नानात्वन्त्वौपाधिकम् | ५१ |
| वायुपरमाणो स्थूलवायो | | वर्तमानस्य विचार | ५२ |
| राविर्भाव | ३५ | वर्तमानकालस्याऽस्तित्व- | |
| शरीरान्तर्वर्तिनो वायोर्विवेचनम् | ३६ | साधनम् | ५४ |
| वायुसम्बद्धा—केचन शब्दा | ३६ | वर्तमानस्य भेदा | ५५ |
| (५) आकाशम् | | कालस्याऽद्यतनानद्यतनयो- | |
| आकाशस्य साधनम् | ३७ | विचारः | ५६ |
| आकाशस्य विभुत्वसाधनम् | ३६ | भूतकालस्य भेदा | ५६ |
| आकाशस्य नित्यत्वसाधनम् | ३६ | भविष्यत्कालविचार | ५७ |
| आकाशस्यैकत्वसाधनम् | ४० | भविष्यत्कालस्य भेदा | ५७ |
| वैयाकरणदशा आकाशस्य | | (७) दिक् | |
| साधनम् | ४० | दिश साधनम् | ५६ |
| आकाशस्याऽधिकरणत्वम् | ४१ | प्राच्यादिव्यवहारस्य | |
| आकाशस्यैकत्वसाधनम् | ४३ | कारणत्वसाधनम् | ६१ |
| आकाशस्य जातित्वसाधनम् | ४३ | दिशो नित्यत्वसाधनम् | ६२ |
| आकाशस्य द्रव्यान्तरैः सह | | दिश एकत्वस्य नानात्वस्य च | |
| विरोधाभावः | ४४ | साधनम् | ६२ |
| आकाशस्य प्रवाहनित्यतायाः | | वैयाकरणदशा दिश समर्थनम् | ६३ |
| साधनम् | ४४ | दिशो भेदा | ६३ |
| (६) काल. | | दिश—प्राच्यादिव्यवहारे | |
| कालस्याभ्युपगमे हेतूपन्यास. | ४५ | वामहस्तादे—कारणत्वस्य | |
| कालस्य पारिभाषिक स्वरूपम् | ४६ | खण्डनम् | ६४ |
| कालस्य साधनम् | ४६ | दिश—कल्पनाया | |
| कालस्य भेदविचार | ४७ | हेतोरूपन्यास | ६४ |
| कालो जगत उपादान कारणम् | ४८ | दिशशक्तित्वसाधनम् | ६५ |
| कालशब्दस्य निष्पत्तिः | ४८ | (८) आत्मा | |
| कालस्य लक्षणम् | ४९ | आत्मनस्साधनम् | ६६ |
| काल एव षड्भावभेदस्य कारणम् | ४९ | आत्मनो भेदा | ६८ |
| काल एव क्रियाया — | | आत्मनस्साधनम् | ६८ |
| | | चैतन्याचैतन्यविचार | ७० |
| | | (९) मन | |
| | | मनस्साधनम् | ७३ |

| | | | |
|-----------------------------------|--------|-------------------------------|-----|
| मनसो विभुत्वसाधनम् | ७४ | रूपस्य भेदा. | ६५ |
| मनसो विभुत्वखण्डनम् | ७४ | रूपस्य नित्यत्वानित्यत्वे | ६६ |
| मनसोऽणुत्वसाधनम् | ७५ | रूपवत्परमाणोरप्रत्यक्षत्वे | |
| मनस एकत्वसाधनम् | ७५ | हेतु | ६७ |
| मनसो नित्यत्व द्रव्यत्वञ्च | ७६ | चित्ररूपस्य साधनम् | ६७ |
| मनसो द्रव्यत्वसाधनम् | ७६ | शुक्लादिगुणा गुणवाचिनो | |
| मनस इन्द्रियत्वसाधनम् | ७६ | द्रव्यवाचिनश्च | ६८ |
| मनसो लक्षणस्य समर्थनम् | ७७ | रूपस्य लक्षणम् | ६८ |
| मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्व- साधनम् | ७७ | चित्र रूपम् | १०० |
| मनसो विभुत्वसाधनम् | ७८ | (२) रसः | |
| (१०) तम | | रसस्य लक्षणम् | १०१ |
| तमसोऽतिरिक्तद्रव्यत्व- | | रसस्य भेदा | १०१ |
| स्वीकारे प्रमाणाभावोपन्यास | ८० | रसस्य नित्यत्वानित्यत्वे | १०१ |
| तमसो द्रव्यत्वसाधनम् | ८२ | रसस्य लक्षणम् | १०१ |
| स्वमतपुष्टयेऽन्यमतोपन्यास | ८३ | रसस्य गुणवचनत्वम् | १०२ |
| तृतीयपरिच्छेदः | | रसवाची लवणशब्द | १०२ |
| गुणसामान्यम् | | (३) गन्धः | |
| गुणस्य लक्षणम् | ८५ | गन्धस्य लक्षणम् | १०३ |
| गुणस्य भेदा. | ८६ | गन्धस्य भेदा | |
| वैयाकरणादशा गुणलक्षणम् | ८७, ८८ | गन्धस्यानित्यत्वम् | |
| गुणशब्देन गृहीतानां | | गन्धस्य लक्षणम् | |
| समुल्लेख | ८१ | गन्धशब्दस्य क्वचिद् | |
| गुणशब्दस्य बह्वर्थसाधनम् | ८१ | द्रव्यवचनत्वम् | १०४ |
| पारिभाषिकगुणस्य कथनम् | ८२ | (४) स्पर्श | |
| गुणवचनस्य सूत्रपुरस्सर- | | स्पर्शस्य लक्षणम् | १०५ |
| मुदाहरणानां प्रदर्शनम् | ८३ | स्पर्शस्य भेदा | १०५ |
| चतुर्थपरिच्छेदः | | स्पर्शस्य नित्यत्वाऽनित्यत्वे | १०५ |
| गुणविशेष | | स्पर्शस्य समर्थनम् | १०६ |
| (१) रूपम् | | (५) सख्या | |
| रूपस्य लक्षणम् | ८५ | सख्याया निर्धारणम् | १०७ |
| रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वम् | ८५ | सख्याया लक्षणम् | १०८ |
| | | सख्याया भेद | १०८ |
| | | वैयाकरणादशा सख्याया | |

| | | | |
|--------------------------------|-----|-------------------------|-----|
| लक्षणम् | १०८ | (६) विभाग | |
| (६) परिमाणम् | | विभागस्य सिद्धिः. | १२१ |
| परिमाणस्य सिद्धि | १११ | विभागस्य भेदा. | १२१ |
| परिमाणस्य भेद | १११ | वैयाकरणदशा विभागस्य | |
| वैयाकरणदशा परिमाणम् | ११२ | समर्थनम् | १२१ |
| परिमाणस्य यौगिकत्वयोग- | | (१०-११) परत्वापरत्वे | |
| रूढत्वयो साधनम् | ११३ | परत्वाऽपरत्वयोस्सिद्धिः | १२३ |
| परिमाणस्य भेदा. | ११३ | वैयाकरणदशा परत्वाऽपर- | |
| सूत्रोपात्तस्यापवादोपरिमा- | | त्वयोस्समर्थनम् | १२४ |
| णस्योपन्यास | ११३ | (१२) बुद्धि | |
| परिमाणशब्दस्य नित्यगुणि- | | बुद्धेस्स्वरूपम् | १२५ |
| परत्वम् | ११३ | बुद्धेपर्याया | १२५ |
| (७) पृथक्त्वम् | | बुद्धेभेदा | १२५ |
| पृथक्त्वस्य सिद्धि | ११५ | वैयाकरणदशा बुद्धे | |
| पृथक्त्वस्यानेकद्रव्यवृत्ति- | | स्वरूपम् | १२६ |
| त्वादेस्साधनम् | ११५ | बुद्धिसम्बन्धिनश्शब्दा | १२६ |
| पृथक्त्वेषु सामान्याभाव | ११५ | बुद्धि. | १२६ |
| पृथक्त्वस्यातिरिक्तगुणत्व- | | मतिः | १२६ |
| साधनम् | ११६ | ज्ञानम् | १२८ |
| पृथक्त्वस्य समर्थनम् | ११७ | उपलब्धि. | १२८ |
| पृथक्त्वैकत्वयोस्तादात्म्यम् | ११७ | प्रत्यय. | १२८ |
| पृथक्त्वमहिम्नैव शक्ति- | | आलोचनम् | १२८ |
| ब्रह्मणोपार्थक्यप्रतीति | ११८ | वेदना | १२९ |
| (८) संयोगः | | विद्या | १२९ |
| संयोगस्य सिद्धि | ११९ | विन्दु | १३० |
| संयोगस्य भेदा. | ११९ | सञ्ज्ञा | १३० |
| वैयाकरणदशा संयोगस्य | | उपज्ञा | १३० |
| समर्थनम् | ११९ | उपज्ञातम् (= उपज्ञानम्) | १३० |
| संयोगस्य भेदा | १२० | अविदर्थज्ञा | १३० |
| संयोगस्य मूर्तवृत्तित्वसिद्धिः | १२० | सज्ञा | १३१ |

| | | | |
|------------------------|-----|-----------------------------|-----|
| प्रेक्षा | १३१ | वैयाकरणदशा द्वेषस्य | |
| सम्बोधनम् | १३१ | समर्थनम् | १३६ |
| सम्मति | १३१ | (१७) प्रयत्नः | |
| सम्माननम् | १३१ | प्रयत्नस्य सिद्धि | १४० |
| मत्यम् | १३२ | प्रयत्नस्य भेदा | १४० |
| विमति | १३२ | वैयाकरणदशा प्रयत्नस्य | |
| पश्यः | १३२ | समर्थनम् | १४१ |
| उपदेश | १३२ | (१८) गुरुत्वम् | |
| दिष्टम् | १३३ | गुरुत्वस्य सिद्धि | १४२ |
| आलोचनम् | १३३ | गुरुत्वस्य प्रत्यक्षत्वाभाव | १४३ |
| विचार. | १३३ | वैयाकरणदशा गुरुत्वस्य | |
| सम्भावनम् | १३३ | समर्थनम् | १४३ |
| आख्यानम् | ३३४ | द्रव्याणामध—पतनस्य गुरुत्व | |
| उपाख्यानम् | १३४ | कारणम् | १४३ |
| सिध्यति | १३४ | (१९) द्रवत्वम् | |
| शिक्षा | १३४ | द्रवत्वस्य सिद्धिः | १४५ |
| उपयोग | १३४ | द्रवत्वस्य भेदा | १४५ |
| (१३-१४) सुखदुःखे | | वैयाकरणदशा द्रवत्वस्य | |
| सुखम् | १३५ | समर्थनम् | १४६ |
| दुःखम् | १३५ | (२०) स्नेह. | |
| वैयाकरणदशा सुखदुःखयो | | स्नेहस्य सिद्धि | १४८ |
| समर्थनम् | १३६ | वैयाकरणदशा स्नेहः | १४८ |
| अन्त करणस्य परिणामरूपे | | (२१) धर्मः | |
| सुखदुःखे | १३६ | धर्मस्य विवेचना | १५० |
| वैशेषिकशाब्दिकयोर्मत- | | धर्मस्य जन्यत्वमिद्धि | १५१ |
| वैषम्यस्य प्रदर्शनम् | १३६ | वैयाकरणदशा धर्म | १५१ |
| (१५) इच्छा | | स्वमतपुष्टये दर्शनान्तर- | |
| इच्छाया सिद्धि | १३७ | मतस्योपन्यास | १५२ |
| इच्छाया भेदा | १३७ | (२२) अधर्मः | |
| वैयाकरणदशा इच्छाया | | अधर्मस्य विवेचना | १५३ |
| स्वरूपम् | १३७ | वैयाकरणदशा अधर्मः | १५३ |
| (१६) द्वेष | | | |
| द्वेषस्य सिद्धि | १३८ | | |

(२३) संस्कारः

| | |
|--------------------|-----|
| संस्कारस्य विवेचना | १५४ |
| संस्कारस्य भेदा | १५४ |
| वेगस्य भेदोपन्यास | १५५ |
| भावना | १५५ |
| स्थितिस्थापक | १५६ |
| वैयाकरणदशा संस्कार | १५६ |

(२४) शब्दः

| | |
|-----------------------------------|-----|
| शब्दस्य सिद्धि | |
| शब्दस्य भेदा | १५८ |
| शब्दस्योत्पत्तौ कारणानि | १५९ |
| शब्दज | १५९ |
| शब्दस्यानित्यत्वसिद्धि | १६० |
| शब्दस्य गुणत्वम् | १६१ |
| स्फोटोत्पत्तकस्य शब्दस्य | |
| खण्डनम् | १६३ |
| वैयाकरणदशा शब्दस्य | |
| स्वरूपम् | १६३ |
| वाचकशब्दः | १६३ |
| ध्वनिरूपशब्द | १६४ |
| स्फोटस्य द्वैविध्यम् | १६४ |
| दर्शनान्तरदशा स्फोटस्य | |
| समर्थनम् | १६८ |
| बाह्यस्फोटस्य भेदा | १६९ |
| भ्रान्तरस्फोटस्य भेदा | १७० |
| शब्दब्रह्मण सिद्धि | १७० |
| वैखरीरूपस्य बाह्यस्फोटोत्पत्तकस्य | |
| शब्दस्य नित्यत्वसिद्धि. | १७१ |
| शब्दस्य विभुत्वसिद्धिः | १७३ |
| वायोपरिणामभूतशब्द | १७४ |
| परमाणोपरिणामभूतशब्द | १७५ |
| ज्ञानस्य परिणामभूतशब्द. | १७५ |
| ध्वनि. | १७६ |

| | |
|-------------------------|-----|
| प्राकृतध्वनि | १७६ |
| वैकृतो ध्वनि | १७७ |
| शब्दस्य द्रव्यत्वसिद्धि | १७७ |
| शब्दस्य गुणत्वसिद्धि | १७७ |

पञ्चमपरिच्छेदः

| | |
|-----------------------------|-----|
| कर्म | |
| वैशेषिकदशा कर्मण स्वरूपम् | १७८ |
| कर्मणो भेदा. | १७९ |
| वैयाकरणदशा कर्मण | |
| स्वरूपम् | १७९ |
| क्रिया न प्रत्यक्षगम्या | १७९ |
| अनुमानगम्या क्रिया | १८० |
| कर्मणो भेदा | १८० |
| इङ्गितादिक्रिया. | १८० |
| प्रधानक्रियानिष्पत्तौ सहका- | |
| रिण्यक्रिया | १८१ |
| क्रियाभेदा. | १८१ |
| समभिहारक्रिया | १८२ |
| क्रियासातत्यम् | १८३ |
| क्रियाव्यतिहार. | १८४ |
| लक्षणरूपाक्रिया | १८४ |
| हेत्वात्मकक्रिया | १८५ |
| क्रियाप्रबन्ध. | १८५ |
| क्रियातिपत्तिः | १८५ |
| क्रियार्था क्रिया | १८६ |
| अभ्यावृत्तिःक्रिया | १८६ |

षष्ठपरिच्छेदः

| | |
|----------------------|-----|
| सामान्यम् | |
| वैशेषिकदशा सामान्यम् | १८८ |
| सत्ताया एकत्वम् | १८८ |
| सत्ताया विभुत्वम् | १८९ |

| | | | |
|-------------------------------|-----|----------------------------|-----|
| द्रव्यादिभ्यो बहिर्भूता सत्ता | १८६ | योग्यतारूपसम्बन्ध | २१८ |
| सामान्यस्य भेदा | १८१ | कार्यकारणभावरूप. | |
| जातेर्बाधका हेतव | १८१ | सम्बन्ध | २१८ |
| वैयाकरणदृशा सामान्यम् | १८२ | स्वमतपुष्टये दार्शनिकान्त- | |
| जातिलक्षणम् | १८२ | राणा मतस्योपन्यास | २१६ |
| बौद्धमतेन जाते खण्डनम् | १८६ | घटरूपस्य प्रत्यक्षम् | २२० |
| दार्शनिकान्तराणा मतस्यो- | | घटरूपत्वस्य प्रत्यक्षम् | २२१ |
| पन्यास | १८७ | समवायस्य बह्वर्थत्वम् | २२१ |
| जाती न जाति | १८६ | नवम—परिच्छेदः | |
| जातावपि जाति | १८६ | अभावः | |
| सामान्यस्य मीमासाया ब्राह्म- | | वैशेषिकदृशाऽभाव | २२२ |
| णादीना विवेचना | २०१ | अभावस्य भेदा | २२२ |
| आगममूलकशब्दप्रमाणस्यो- | | अन्योऽन्याभाव | २२३ |
| पन्यास | २०३ | प्रागभाव | २२३ |
| | | प्रध्वसाभाव | २२३ |
| | | अत्यन्ताभाव | २२४ |
| सप्तम—परिच्छेदः | | अत्यन्ताभावेन सह | |
| विशेष | | प्राक्प्रध्वसाभावयो- | |
| वैशेषिकदृशा विशेष | २०८ | विरोधोपन्यास | २२४ |
| वैयाकरणदृशा विशेष | २१० | उत्पादविनाशशाली | |
| अष्टम—परिच्छेदः | | चतुर्थोऽभाव | २२५ |
| समवायः | | उत्पादविनाशशाली न | |
| वैशेषिकदृशा समवाय | २१२ | चतुर्थोऽभाव | २२५ |
| समवायस्यातिरिक्तपदार्थत्व- | | अत्यन्ताभावस्य नित्यत्व- | |
| सिद्धि | २१३ | सिद्धिः | २२६ |
| समवायस्यैकत्वसिद्धि | २१३ | षट्पदार्थवादिन सप्तपदार्थ- | |
| समवायस्य नानात्वसिद्धि | २१३ | वादिनश्च वैशेषिका इति | |
| समवायस्य नित्यत्वसिद्धि | २१४ | प्रवादस्य सामञ्जस्यम् | २२७ |
| समवायस्यानुमानगम्यत्वम् | २१५ | वैयाकरणदृशा अभाव | २२८ |
| समवायस्य प्रत्यक्षगम्यत्वम् | २१५ | व्याकरणे प्रागभाव | २२६ |
| स्वरूपसम्बन्धस्य खण्डनम् | २१५ | व्याकरणे ध्वसाभाव | २२६ |
| वैयाकरणदृशा समवाय. | २१६ | अन्योऽन्याभाव, अत्यन्ता- | |
| सम्बन्धस्य द्वैविध्यम् | २१८ | | |

| | | | |
|--------------------------|-----|----------------------|-----|
| शब्दस्य प्रमाणान्तरत्वम् | २६८ | प्रमाणोपसंहारः | २७५ |
| अर्थापत्तिः | २७२ | परिशिष्टम् | |
| अनुपलब्धिः | २७२ | १ सङ्क्षेपसङ्केतसूची | २७७ |
| अभ्यासः | २७३ | २ अङ्कसङ्केत | २८१ |
| अदृष्टम् | २७३ | ३ सहायक ग्रन्थसूची | २८३ |
| उपमानम् | २७४ | ४. अनुक्रमणी | २८७ |

॥ इति विषयाऽनुक्रमणी ॥

नम पाणिनये कणादाय च

पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसा

प्रथमः परिच्छेदः

द्रव्यसामान्यम्

अवतरणिका :—

व्याकरण खलु लौकिकानां वैदिकानाञ्च शब्दानामन्वाख्यायकम् । तत्र लौकिकशब्दानामन्वाख्याने स्वभावतो द्रव्य-गुण-क्रियादीनां पदार्थानामुल्लेखो भवति । इमे पदार्था वैशेषिकशास्त्रे विशेषतो वर्ण्यन्ते, न्यायशास्त्रे च । अत एव व्याकरणज्ञानाय वैशेषिकोक्तद्रव्यादिपदार्थानां ज्ञानमावश्यकमिति न सशय-लेशोऽपि । एतदर्थमेव पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसा इति नामधेयोऽयं ग्रन्थः प्रारभ्यते । अत्र पदार्थ एव तत्त्वपदेनोच्यते ।

द्रव्यादिसप्तपदार्थाश्च चिन्तनं येन क्रमेण वैशेषिकशास्त्रे कृतमुपलभ्यते, तेनैव क्रमेणाऽस्मिन्ननुसन्धानप्रबन्धेऽपि विवेचना प्रस्तूयते ।

क्वचिच्च स्वमतवैशद्यायाऽन्येषामपि दर्शनानां मतं समुद्धृतम् । यतो हि वैयाकरणो क्वचिद् दर्शनान्तरदृशाऽपि पदार्थां विवेचिता, व्याकरणस्य सर्व-दर्शनपारिषदत्वात्^१ । यथा साख्ययोगयोर्दर्शनयोर् गुणसमूहो द्रव्यम्, अयुतसिद्धा-वयवानुगत समूहो द्रव्यम् इति च सिद्धान्तभूतं मतमस्ति, तथैव शब्दशास्त्रे-ऽपि, द्रव्ये च भवतः कः सम्प्रत्ययः ? यदि गुणसमुदायो द्रव्यम्, का गतिर्ये एते भावाः कृदभिहिताः, तद्धिताभिहिताश्च चिकीर्षां गोतेति । अथ मतमेतत्-कृदभिहितो भावो द्रव्यवद् भवतीति, स्त्रीत्वमपि स्त्रीत्वेनाऽभिहितं द्रव्यवद् भवि-ष्यतीति 'स्त्रियाम्' (४।१।३) इति सूत्रभाष्येण पतञ्जलिना सिद्धान्तितम् ।

द्रव्यादिपदार्थविषये वैशेषिक-नैयायिकयोर्मतैक्यम् :—

भारतीयदार्शनिकचिन्तनसम्प्रदायेषु द्रव्यस्य मीमांसा प्राधान्येन वैशेषिक-दर्शने बुद्धिपथमारोहति । यथा—द्रव्यगुणयोः सजातीयारम्भकत्वं साधर्म्यम् (वै० सू० १।१।१६) । द्रव्याणि द्रव्यान्तरमारभन्ते गुणाश्च गुणान्तरम् (वै० सू० १।१।१०) इत्यादिसूत्रेषु द्रव्यमचिकीर्तितं कणाद । अमुमेवाऽऽशय-मादाय एते च पदार्था वैशेषिके प्रसिद्धा इत्याह विश्वनाथः ।

१. सर्ववेदपारिषद हीदं शास्त्रम् । तत्र नैकं पन्थां शक्यं आस्थातुम् ।

यद्यपि न्यायसूत्रेषु द्रव्य न दृश्यते, तथापि न्यायसूत्रभाष्ये द्रव्य प्रमेयेषु परिगणयति वात्स्यायन । तथाहि—अस्त्यन्यदपि द्रव्य-गुण-कर्म सामान्य-विशेषसमवायाः प्रमेयम् इति ।^१

केशवमिश्र —आत्मशरीरेन्द्रियाऽर्थबुद्धिमान-प्रवृत्तिदोषप्रेत्यभाव-फलदुःखा-पवर्गास्तु प्रमेयम् इति न्यायसूत्रस्थेन अर्थ इति पदेन द्रव्यादिषट्पदार्था सगृह्यन्ते इत्यसुसूचत् । यथा —अर्थाः षट् पदार्थाः । ते च द्रव्य-गुण-कर्म-सामान्य विशेष-समवाया इति ।

प्रक्षपाद —शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा इत्येतेषु पञ्चमु अर्थ इति शब्द निर-दिक्षत् । तथा च सूत्रम् —गन्ध-रस-रूप-स्पर्श-शब्दा पृथिव्यादिगुणास्तदर्थः (न्याय० सू० १।१।४) इति । अस्मिन् सूत्रे तदर्थः —इन्द्रियार्थाः, के च ते ? गन्ध-रस-रूप स्पर्श-शब्दा, एते च केषा गुणा, कुत्र चाऽऽश्रयन्ते ? पृथिव्यादीना द्रव्याणां गुणा, पृथिव्यादीनाश्रयन्ते । अत्र वात्स्यायनभाष्यम् —भोक्तव्या इन्द्रियार्थाः (गो० सू० वा० भा० १।१।६) इति । अत्रेन्द्रियार्थाः शब्दस्पर्श-रूपरसगन्धा, एते खलु चक्षुरसनघ्राणत्वक्श्रोत्रैरिन्द्रियैर्भोक्तव्या —ग्रहीत शक्या इति भाष्याऽऽशयः ।

कणादस्तु द्रव्यगुणकर्मणि 'अर्थ' इत्यनेन प्रतिपेदे । तथाहि—पारमर्ष सूत्रम्—'अर्थ इति द्रव्यगुणकर्मसु' (वै० सू० ८।२।३) इति ।

एवञ्च केशवमिश्रस्य मत पूर्वाचार्यकृतव्याख्यानेन विरुद्ध वृत्तंते । एतन्मत किमर्थमाश्रित केशवमिश्रेणेति तावन्चिन्त्यते । अत्र कश्चिन्मन्यते केशव-कृतिस्तर्कभाष्ये ख्यो ग्रन्थो न्यायवैशेषिकयोः प्रकरणग्रन्थः । अतस्तर्कभाषाया 'अर्थ' इति पदेन द्रव्यादिषट्पदार्थाः सगृहीता भवन्ति । यतो हि न्यायसूत्र-भाष्यकारो 'अर्थ' इतिपद शब्दस्पर्शरूपरसगन्धेषु प्रायुक्ताताम् । कणादश्च द्रव्यगुणकर्मसु त्रिषु पदार्थेषु प्रायुङ्क्त । केशवमिश्रो न्यायदर्शनाऽभिमत-शब्दादिगुणपदार्थेषु पञ्चसु, वैशेषिकदर्शनाभिमतद्रव्यगुणकर्मसु त्रिषु पदार्थेषु च प्रयुक्तमर्थमङ्गीकृत्योभयोर्दर्शनयोः सामञ्जस्य स्थापयन् द्रव्यादिषु षट्सु पदार्थेषु च प्रयोगेण स्वतन्त्रमपि मतं प्रत्यतिष्ठिषत् । एतेन तर्कभाषाया प्रकरणग्रन्थत्व सिद्धं भवति ।

किञ्च द्रव्य-गुण-कर्म-सामान्य-विशेष-समवाया इति वात्स्यायनभाष्य-ग्रन्थेन द्रव्यादि-पदार्था अपि प्रमेयेष्वन्तर्भवन्तीति नैयायिकानां सम्मतिः । एतेन द्रव्यादिपदार्थविषये न्यायवैशेषिकदर्शनयोरैकमत्यमस्तीति निश्चीयते । यथाह विश्वनाथ —नैयायिकानामप्यविरुद्धा इति ।^२

१. न्या० सू० वा० भा० १।१।६

२. न्यायसि० मुक्तावली ।

द्रव्यस्य लक्षणम् :—

अथ न्यायवैशेषिकदर्शनदिशा द्रव्यस्य लक्षणं प्रस्तूयते । तथाहि द्रव्यलक्षण-
सूत्रम्—क्रियागुणवत्समवायिकारणमिति द्रव्यलक्षणम् (वै० सू० १।१।१५)
इति । अस्मिन् सूत्रे द्रव्यस्य त्रिविधं लक्षणम्, तत्र क्रियावद् द्रव्यमिति प्रथमम्,
गुणवद् द्रव्यमिति द्वितीयम्, समवायिकारणमिति तृतीयम् । अत्र क्रमशो
लक्षणस्य स्वरूपं विचार्यते । तथाहि—क्रियावद् द्रव्यमित्येतावत्याश्रीयमाणे
लक्षणे यानि क्रियावन्ति द्रव्याणि, तान्येवोक्तलक्षणेन लक्ष्यन्ते । यथा पृथि-
व्यप्तेजोवायुमनासि मूर्तद्रव्याणि, क्रियावत्त्वमपकृष्टपरिमाणवत्त्वं च मूर्तत्व-
मिति सिद्धान्तात् । यानि पुन क्रियाशून्यानि विभूनि-आकाशकालदिगात्म-
द्रव्याणि, तानि पूर्वोक्तलक्षणेन न व्याप्येरन् सर्वमूर्तद्रव्यसयोगित्वेन तेषु
क्रियाया असत्त्वात् । अवाप्तिदोषप्रसक्तेर्नेदं लक्षणं शक्यमास्थातुम् क्रियावद्
द्रव्यमितिलक्षणं यावत्लक्ष्यं न व्याप्नोति । किन्तु लक्ष्यैकदेशमात्रमेव । अस्या
अव्याप्ते परिहाराय द्वितीयं गुणवद्द्रव्यमिति लक्षणं कृतं कणादेन । अनेन
लक्षणेनाऽऽकाशादिविभुद्रव्ये शब्दादिगुणानां सत्त्वाद् विभुद्रव्याण्यपि सगृहीतानि
भवन्ति । अतो नाऽस्त्यत्राऽव्याप्तिः ।

न च जायमानं द्रव्यं क्षणं निर्गुणं निष्क्रियञ्च तिष्ठतीति नियमेनौत्पत्तिके
क्षणे घटादि-कार्य-द्रव्यं गुणक्रियाभ्यां शून्यं भवति । तथा चौत्पत्तिकक्षणा-
वच्छिन्ने कार्यद्रव्ये क्रियावद् द्रव्यम्, गुणवद् द्रव्यमित्यनयोर्लक्षणयोरगमनात्
पुनरपि अव्याप्तिस्तदवस्थैव । अतः तृतीयं द्रव्यलक्षणं समवायिकारणं द्रव्यमि-
त्युक्तम् ।^१ एतेन लक्षणेनौत्पत्तिके क्षणावच्छिन्ने घटादिकार्ये द्रव्ये प्रसक्ताम-
व्याप्तिं वारयति । यतो हि घटादिकार्यद्रव्यं जायमाने गुणक्रिये प्रति समवायि-
कारणं भवत्येव, अतो नास्त्यव्याप्तिः ।

ननु जायमानं द्रव्यं गुणक्रियाभ्यां सहैवोत्पद्यत इति कुतो नाभ्युपेयेत ?
उच्यते—कारणभेदसामग्री हि कार्यभेदं जनयति । यथा—तन्तुभिः पटः, मृदभि-
र्घटः । अत्र तन्तुमृदौ नैकं कारणम्, प्रत्युनाऽनयोर्भेदः । यतो हि कारण-
सामग्रीभेदात्कार्यभेदोऽस्ति । तथा—औत्पत्तिके क्षणावच्छिन्ने जायमानं द्रव्यं
गुणवदेव गुणक्रियाभ्यामुत्पद्यत इति मन्यते चेद् द्रव्यस्य गुणक्रियाभ्यां सह भेदो
न स्यात् समानकारणसामग्रीकत्वात् । तथा च क्रिया प्रति, गुण प्रति समवायि-
कारणं द्रव्यं भवतीति वक्तुं न शक्यते । यतो हि कार्यनियतपूर्ववर्ति हि

१ (क) समवायिकारणत्वं द्रव्यस्यैवेति विज्ञेयम् । भा० परि २३ क ।

(ख) यत्समवेतं कार्यमुत्पद्यते तत् समवायिकारणम्, यथा—तन्तवः पटस्य,
पटश्च स्वगतरूपादेः । तर्कमग्नह ।

कारण भवति । समानकालोत्पत्तौ त्वय नियमो न प्रवर्तते । अस्ति च गुणाद् भिन्न गुणि द्रव्यम्, उत्पद्यते च कारणकार्यम् अतो जायमान द्रव्य क्षण निर्गुण निष्क्रियञ्च निष्ठनीति सिद्धान्तोऽङ्गीकरणीयो भवति । एतत्सर्वमभिप्रेत्य केशवमिश्रो ब्रूते—न गुणगुणिनो समानकालीनं जन्म । किन्तु द्रव्य निर्गुणमेव प्रथम समुत्पद्यते, पश्चात् तत्समवेता गुणा उत्पद्यन्ते । समानकालोत्पत्तौ तु गुणगुणिनोः समान-सामग्रीकत्वाद् भेदो न स्यात् । कारणभेदनियतत्वात् कार्यभेदस्य इति ।

ननु कार्यमात्रं प्रति परमात्मा निमित्तकारणमस्ति, न तु समवायिकारणं तेन परमात्मनि पुनरप्यव्याप्तिं प्रसज्यते, परमात्मनो निमित्तकारणत्वमप्यभावादिति चेद् ? उच्यते—क्रियागुणवत्समवायिकारणमिति द्रव्यलक्षणमिति सूत्रे 'इतो'ति पदमस्ति । तेन चतुर्थमपि द्रव्यलक्षणं गम्यते । तच्च द्रव्यत्वजातिमत्त्वं द्रव्यत्वमिति द्रव्यलक्षणं निस्सरति ।^१ एतेन परमात्मनि प्रसक्ताऽव्याप्तिरिनाकृता भवति, परमात्मनः समवायिकारणत्वस्य असत्त्वेऽपि तस्मिन् द्रव्यत्वजाते सत्त्वात् ।

एव च क्रियागुणवत् समवायिकारणमिति द्रव्यलक्षणमनवद्यं भवति ।

द्रव्यत्वजातावनुमानप्रमाणस्योपन्यासः—

ननु द्रव्यत्वजातिमङ्गीकृत्यैश्वरेऽव्याप्तिमपाकर्षीत् कणाद, अत्र जिज्ञासा जायति यद् द्रव्यत्वमपि मनुष्यत्वादिवदेका जातिरस्तीत्यत्र किं मानम् ? नह्यत्र प्रत्यक्षप्रमाणेन द्रव्यत्वस्य जातित्वं साधयितुमर्हति । यतो हि यत्रानुगता प्रतीतिर्जायते तत्रैव जाते । प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः प्रवर्तते । यथा—वृक्षोऽयं वृक्षोऽयमित्यनुगतप्रतीत्या वृक्षत्वमिति जातिः । एव मनुष्योऽयं मनुष्योऽयमित्यनुगतप्रतीत्या मनुष्यत्वमिति जातिः । अत एव अनुवृत्तबुद्धिः सामान्यस्य (उप० १।२।३) इत्युक्तं शकरमिश्रेण । तथा नहि द्रव्यमिदं द्रव्यमिदमित्यनुगतप्रतीतिर्घृतजतुप्रभृतिषु भवति, यथा द्रव्यत्वमिति जातिर्निष्पद्येत, घृतादिवेकं कपदार्थेऽपि सर्वदा नैकाकृतिर्लक्ष्यते, कदाचित्कठिनत्वम्, कदाचिद् द्रवत्वमिति भेदेनाऽनियतत्वात् तस्मादनेकेष्वनुस्यूतबुद्धेरेतत्त्वाद् 'द्रव्यत्वमिति जातिव्यपदेशो न सेत्स्यति ।

१. इतिशब्दश्चेत्यादिपरस्तेन सख्यावत्त्व-परिमाणवत्त्व-पृथक्त्ववत्त्व—सयोगवत्त्व-विभागवत्त्वान्यपि द्रव्यलक्षणत्वेन संगृह्यन्ते । उप० १।१।१५

ख—अत्रेतिशब्दो गुणसूचकः । तेन सख्यादीनां पञ्चानां प्रत्येकस्यापि लक्षणत्वं सूचितम् ।

ग—प्रनेकद्रव्यवत्त्वेन द्रव्यत्वमुक्तम् । वै. सू. १।२।११

घ—नित्यमनेकद्रव्यमात्रसमवेतं द्रव्यत्वम् । उप. १।२।११

यथा सङ्गिरते रामरुद्रीकार अनुगताकृतिव्यङ्ग्या मनुष्यत्वादिजातिः, नहि नवसु द्रव्येष्वनुगताकृतिः काचित्सभवति घृतादिष्वेकैकपदार्थेऽपि सर्वदा नैकाकृतिरिति । एतेन प्रत्यक्षप्रमाणेन द्रव्यत्वमिति जातिर्न सिध्यतीति चेद्, उच्यते—घृतादिषु द्रव्यत्वमिति जातिरस्तीत्यनुमित्या निश्चीयते । तथाहि—द्रव्यनिष्ठा कार्यसमवायिकारणता किञ्चिद्धर्मावच्छिन्ना कारणतात्वात्, घटनिष्ठकार्यतानिरूपितदण्डनिष्ठकारणतावत् । अत्र कार्यस्य सम्बन्ध समवाय, कारणस्य सम्बन्ध तादात्म्यम् । कार्यम्—पृथिवीजलतेज पवनानां द्व्यणुकादयो नित्यगुणा कर्माणि च । एते सर्वे समवायसम्बन्धेन द्रव्येषूपपद्यन्ते, द्रव्यतान् प्रति तादात्म्यसम्बन्धेन कारणं भवति, समवायसम्बन्धेन कार्यं प्रति तादात्म्य-सम्बन्धेन यत्कारणं भवति तदेव समवायिकारणमित्युच्यते । तथा च गुणे गुणोत्पत्तिर्न स्यादिति समवायेन द्व्यणुकप्रभृतिकार्यं प्रति तादात्म्येन द्रव्यस्य कारणत्वमिति कार्यकारणभावस्यावश्यकताऽस्तीति ।

उपरिर्दिष्टप्रकारेण कार्यकारणभावः स्वीकर्तुं न शक्यते । यतो हि कार्यत्व प्रागभावप्रतियोगित्वरूपम्, एतच्च यदा घटादिकार्याणि मृत्पिण्डादिकारणे कूर्मस्य अङ्गानीवाऽन्तर्लानि भवन्ति तदा घटादि-कार्याणां प्रागभावो भवति ।

यस्याभावः स प्रतियोगीति नियमेन घटादि-कार्याणि प्रतियोगीनि भवन्ति-यदा घटादिकार्याणि मृत्पिण्डादिकारणात्कूर्मस्याऽङ्गानीव बहिर्भूतानि भवन्ति तदा घटादिकार्याणां प्रागभावो विनश्यति । यतो हि विनाश्यभावत्व प्रागभावत्व भवति । पुनश्च स्व-स्वकारणादाविर्भूतानां कार्याणां ध्वसो भवति^१ । अत्र जातस्य ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य चेति गीतावचनं प्रमाणम् । तथा च कार्यं भाववृत्त्यभाववृत्तिश्च । तत्र भाववृत्तिः कार्यं प्रत्येव द्रव्यं तादात्म्येन कारणं भवति, नत्वभाववृत्तिकार्यं प्रति ।

किञ्च इश्येते चात्रादिफलादिषु विलक्षणतेज सम्पर्काद्रूपरसगन्धस्पर्शानामुत्पादविनाशौ । अत्र रूपरसगन्धस्पर्शा गुणा, आत्रादीनां कदाचिद्धरित रूपम्, कदाचिद्रक्त पीत वा, एव कदाचित्कटू रसः, कदाचिन्मधुरो रसः, एवमेव गन्धस्पर्शावपि परिवर्तते । तथा च पूर्व-पूर्वरूपरसगन्धस्पर्शोपमर्दनेनोत्तरोत्तररूपादीनामुत्पत्तिः । एतेन गुणस्यापि ध्वसो न केवलं द्रव्यस्यैव । गुणध्वसकार्यं प्रति तादात्म्येन द्रव्यं कारणं न भवति ।

एवञ्च प्रागभावप्रतियोगित्वम् (=कार्यत्वम्) अवच्छेदकं न निष्पद्येत, यतो ह्यवच्छेदकं स एव भवितुमर्हति यो ह्यन्यनातिरिक्तदेशवृत्तिर्भवति । कार्यत्व

१. जन्याभावत्व ध्वसत्वम् । तेन ध्वसरूपं कार्यं जायते ।

हि भावाऽभाव-कार्यं वृत्तिं वर्त्तते । कार्यत्वस्याऽभाववृत्तित्वेनाऽतिरिक्तदेशवृत्तित्वं निर्धार्यते । एतदेवाऽभिप्रेत्य ब्रूते रामरुद्रीकार — द्रव्यकार्यत्वाभाववति ध्वसेऽपि प्रागभावप्रतियोगित्वस्य सत्त्वेनाऽतिप्रसक्ततया द्रव्यकार्यतावच्छेदकत्वानुपपत्तिरिति ।

यद्यपि प्रागभावभिन्नत्वे सति ध्वमाऽतिरिक्तकार्यत्वाऽवच्छिन्नकार्यं प्रति तादात्म्येन द्रव्य कारणं भवितुमर्हति तथापि प्रागभावभिन्नत्वे सति ध्वसातिरिक्तमिति सन्निवेशेनातिगौरवोऽवच्छेदको भवति ।^१ सभवति लघुधर्माऽवच्छेदके गुरुधर्माऽवच्छेदको नाश्रयणीयः । अतः सयोगत्वमिति लघुधर्मस्याऽवच्छेदकत्वमङ्गीकृत्य द्रव्यत्व साधयति । अत्राऽनुमिते स्वरूपम्—समवायेन सयोग प्रति तादात्म्येन द्रव्य कारणम्, तत्किञ्चिद्धर्मावच्छिन्नम्, कारणतात्वात् घटगतकार्यतानिरूपितकपालनिष्ठकारणतावत् ।। अत्र यः कश्चिद्धर्मः स एव द्रव्यत्वजातिरूप इति ।

न च सयोगस्य नित्यानित्योभयवृत्तितया सयोगत्व न कार्यताऽवच्छेदकत्वमर्हति । यतो हि—आकाशात्मनोविभुद्वयस्य नित्यसयोगेऽपि सयोगत्वमिति धर्मोऽस्ति । किन्तु नहि तत्र किञ्चित्कार्यमुत्पद्यते, क्रियते यत्तत्कार्यमिति व्युत्पत्तेः । यच्च कार्यं भवति तदनित्यम्, यन्नित्यं तत्कार्यं भवितुमर्हति । अतो विभुद्वयस्य सयोगे सयोगत्वावच्छिन्नसयोगनिष्ठकार्यतानिरूपितस्याऽसत्त्वात् तत्र तादात्म्येन द्रव्य कारणं नोपतिष्ठते । यत्र समवायेन कार्यमुत्पद्यते तत्रैव तादात्म्येन द्रव्य कारणं वर्त्तते । अतः सयोगत्व कार्यतावच्छेदक नास्तीति गम्यते ।

एव सति समवायेन विभागत्वावच्छिन्नविभागनिष्ठकार्यतानिरूपिता या तादात्म्य-सम्बन्धावच्छिन्ना द्रव्यनिष्ठा कारणता सा किञ्चिद्धर्मावच्छिन्ना कारणतात्वात् घटवृत्तिकार्यतानिरूपितमृत्पिण्डनिष्ठकारणतावत् । अत्राऽनुमितौ यः कश्चिद्धर्मः स एव द्रव्यत्वमिति जातिरूपः । अत्र नित्यविभागो नाम कश्चिन्नास्ति येन तस्याश्रयो नित्यः कश्चित् कल्पनीयो भवेत् । विभागो हि सर्वदाऽनित्यवृत्तिरेव, न तु नित्यवृत्तिः विभजनं विभाग इति व्युत्पत्तेः । एतेन घृतजतुप्रभृतिष्वपि द्रव्यत्वमिति जातिनिष्पन्ना भवति ।

एतत्सर्वमभिप्रेत्य व्याचष्टे विश्वनाथः—ननु द्रव्यत्वजातौ किं मानम् ? नहि तत्र प्रत्यक्षं प्रमाणं घृतजतुप्रभृतिषु द्रव्यत्वाग्रहादिति चेद् ? न कार्यसमवायिकारणताऽवच्छेदकतया, संयोगस्य, विभागस्य, वा समवायिकारणताऽवच्छेदकतया, द्रव्यत्वजातिसिद्धेरिति ।

द्रव्यशब्दस्य निष्पत्तिः—

अथ व्याकरणादृशा द्रव्य विचार्यते । प्रथमं तावद् द्रव्यशब्दस्य निष्पत्तिः प्रस्तूयते ।—द्रव्य-शब्दस्य व्युत्पत्तिरित्थं प्रदर्शिता पूर्वाचार्यै—द्रवतीत्यर्थे द्रुधातो कर्तरि क्विपि प्रत्यये द्रुर्भवति । अत्र द्रु—वृक्ष, तस्याऽवयवो विकारो वेत्यर्थे द्रोश्च (पा० सू० ४।३।६१) इति सूत्रेण यत्प्रत्यये द्रव्यम् । अत्र द्रव्य खलु फल शाखा वा । यथोक्तम्—द्रुर्वृक्ष, तस्य विकारोऽवयवो वा द्रव्यम् (सि० कौ० ४।३।६१) इति । अत्रैतद् व्याख्यानमपि—फलितस्य वृक्षस्य फलमवयवो विकारश्च । तेनाऽन्यतरस्मिन् प्रत्ययः (तत्त्व० बो० ४।१।६१) इति । अगि च शते च (उ० सू० १।३५) इति शतधा द्रवतीति शतद्रुर्बाहुलकात् केवलादपि, द्रवत्यूर्ध्वमिति द्रुर्वृक्षः शाखा च ।

किञ्च । द्रव्यञ्च भव्ये (पा० सू० ५।३।१०४) सूत्रेण भव्ये सौम्यादिगुण-
कृत्यर्थे द्रुशब्दादेव यत्प्रत्यये द्रव्यशब्दो निपातितः ।

किञ्च । द्रोतु गुणकर्मादिभिराश्रयत्वेन प्राप्तु योग्यमित्यर्थे ञ्चो यत् (पा० सू० ३।१।६१) इति सूत्रेण कृता यत्प्रत्ययेन निष्पन्नोऽयं द्रव्यशब्दः पृथिव्यादिद्रव्यसामान्यस्य वाचको भवति । आह च तत्त्वबोधिनीकार—द्रव्य-
गुण-कर्म इत्यादिषु प्रयुज्यमान-द्रव्यशब्दस्तु गुणैर्द्रव्ये आश्रीयते—इति द्रुधातो.
अचो यत् (पा० सू० ३।१।६१) इति यत्प्रत्ययान्त इति ।

किञ्च द्रवणमित्यर्थे ऋदोरप् (पा० सू० ३।३।५७) इति सूत्रेण भावेऽपि प्रत्यये सति द्रव इति सिद्धो भवति । ततश्च द्रवमर्हतीति विग्रहे तदर्हति (पा० सू० ५।१।६६) इति सूत्रेण यत्प्रत्यये द्रव्यशब्दो व्युत्पादितो भवति ।

किञ्च द्रवतीति द्रव्यम् । कृत्यत्युटो बहुलम् (पा० सू० ३।३।११३) इति सूत्रस्थ बहुलप्रयोगाद् अचो यत् (पा० सू० ६।१।६१) इति कर्तरि यत् । तच्च द्रव्य क्रियादियोग्यपृथिव्यादिद्रव्यसामान्यरूपमित्यर्थः । अस्य द्रव्यस्य पाणिने-
र्बहुषु सूत्रेषु नाम्ना व्यवहारो दृश्यते । यथा—

१ किमेत्तिङ्गव्ययघादाम्बद्रव्यप्रकर्षे ५।४।११

२ द्रव्यञ्च भव्ये ५।४।१०४

३ वस्नद्रव्याभ्या ठन्कनौ ५।१।५१

द्रव्यस्य भेदः—

अथ व्याकरणादृशा द्रव्यस्य भेदः प्रदर्श्यते । अत्र शास्त्रे द्रव्यं द्विविधम्, पारमार्थिक-साव्यवहारिकभेदात् । तत्र पारमार्थिकम्—लौकिकद्रव्यमित्यर्थः । साव्यवहारिकम्—शब्दशास्त्रे व्यवहारोपयोगिमात्रम् । एतादृशो द्रव्यस्य व्यवहार-
शब्दशास्त्र एव^१, न तु ततोऽन्यस्मिञ्छास्त्रे । यथोक्तं हेलाराजेन—द्रव्यञ्च

१. इदञ्चैतच्छास्त्रमात्रोपयोगि द्रव्यलक्षणम् उद० ४।१।३ ।

द्विविधम्, पारमार्थिकम्, साव्यवहारिकञ्च (हेला० वा० प० ३।२।१) इति ।

पारमार्थिकद्रव्यस्य स्वरूपम् :—

क्रमश एतयोर्विवेचना प्रस्तूयते । तथाहि—प्रथमं तावत् पारमार्थिकं द्रव्यं विचार्यते । अत्र गुणसमुदायो द्रव्यमिति प्रथमः पक्षः—पारमार्थिकद्रव्यस्य लक्षणं यदुक्तं वैशेषिकं क्रियागुणवद् द्रव्यम्, समवायिकारणं द्रव्यमिति तन्न शाब्दिकैरभ्युपगम्यते । यतो हि तेषां नये गुणसमूहात्मकमेव द्रव्यं भवति । नहि द्रव्यं गुणादिभ्यो बहिर्भूतं दृश्यते, अपितु तदात्मकमेव द्रव्यम् । यथा—स्थल-कमलपुष्पे (=गुलाब का पुष्प) प्रत्यक्षतोऽनुभूयते यदत्र सुरभिर्गन्धः, सप्त-विधेषु रूपेषु मध्येऽन्यतमं शुक्लम्, रक्तम्, नीलं पीतं वा रूपमस्ति । मृदु-स्पर्शस्तत्र, पुष्पस्य कस्यचिदवयवस्य जिह्वाग्रे स्थापने चर्वणे च क्रियमाणं ईषत् कषायो रसः प्रतीयते, अङ्गुष्ठाऽङ्गुलिभ्यामाघाते सति पुष्पे ततश्चटचटात्मको ध्वनिरूपं शब्दं श्रूयते । एतेभ्यो बहिर्भूतं किञ्चिदपि नानुभूयते येनाऽतिरिक्तं द्रव्यं नाम स्वीकरणीयं स्यात् । तथा च यतो रूपादिभ्योऽतिरिक्तं न किञ्चि-दुपलभ्यते, प्रत्युत रूपादीनेवाऽनुभवामो वयम्, अतो रूपादिगुणसमुद्भूतमेव द्रव्यमस्तीति निश्चीयते । यथाह पतञ्जलि—अनन्यच्छब्दादिभ्यो द्रव्यम्, न हि शब्दादिभ्योऽन्यदुपलभ्यते । पशोः खल्वपि विशसितस्य पर्णशते न्यस्तस्य नान्यच्छब्दादिभ्य उपलभ्यते । (म० भा० ५।१।११६) इति । अत एव स्त्रियाम् (पा० सू० ४।१।४।१३) इति सूत्रस्थभाष्येऽपि पतञ्जलिराशङ्कामुद्भाव्य उत्तरयति । द्रव्ये च भवतः कः सम्प्रत्ययः ? गुणसमुदायो द्रव्यमिति । अयमेव वैयाकरणकृतान्तं, अवयवानुगतं तत्समूहो द्रव्यम् इति च ।

वैशेषिकाणामयं राद्धान्तोऽस्ति यद्—रूप-रस-गन्ध-स्पर्शादयो गुणा, एते समवायेन द्रव्यमाश्रयन्ते । अत एव गुणोऽस्त्यस्मिन्निति गुणि द्रव्यम् । तथा—हस्तपाद-चक्षु-श्रोत्र-घ्राण-जिह्वा-त्वक्-प्रभृतयोऽवयवाः, एते च कस्मिंश्चित्तुसि समवयन्ति । अत एव समवायो पुमान्, अवयवो-ऽस्त्यस्मिन्नित्यवयवीति च व्यवहारः । यत्समवायि, यच्चाऽवयवि, तद् द्रव्यं भवति । एतेन गुणादतिरिक्तं गुणं द्रव्यम्, एवमवयवादतिरिक्तमवयवि द्रव्यम् । वैशेषिकस्येदं मतं शाब्दिकैर्नाऽङ्गीक्रियते । शाब्दिका ब्रुवन्ति यद् यथा शब्दादिगुणादतिरिक्तं द्रव्यं नाऽस्ति, प्रत्युत शब्दादिगुणसमुदायस्य द्रव्य-त्वम्, तथैवाऽवयवादं भिन्नमवयवि द्रव्यं न वर्तते प्रतीतिविरोधात् । किन्तु अवयवसमुदायस्यैव द्रव्यत्वम्, न त्ववयवादतिरिक्तमवयवि द्रव्यम्, अवयवाऽवय-विनोरपृथक्त्वसिद्धत्वात् । अत एव सख्याया अवयवे तयप् (पा० सू० ५।२।४२) इति सूत्रस्थे भाष्ये समुदायस्याऽवयवो गुणो भवति, न त्ववयविन इति पतञ्ज-लिना सिद्धान्तितम् । यथोक्तम्—कञ्च प्रत्यवयवो गुणः ? समुदायम

(म० भा० ५।२।४२) इति । अत्र गुण —अप्रवानम्, न तु शब्दस्पर्शादि । एतेनाऽवयवसमुदायस्य द्रव्यत्व सिध्यति । इदमेव मत कैयटोऽपि विशदीकरोति । तथाहि—रूपादिसमुदायात्मकद्रव्यस्य गन्धलक्षणो गुण एकान्तो भवतीति । अत्रैकान्त^१—अवयव, एकदश इति । गन्धस्येदुत्पत्तिसुसुरभिभ्यः (पा० सू० ५।४।१३५) इति सूत्रे आह । नागेशोऽपि सगिरते यदपृथक्सद्भाऽवयवानां तदनुगतसामान्य-विशेषरूपगुणसमुदायस्य द्रव्यत्वम् । तथाहि तस्य वचनम् अयुतसिद्धावयवविशेषानुगतसामान्यविशेषरूपगुणसमूहस्यैव द्रव्यत्वम् (वे० सि० लघु म० पृ० ३४७) इति । अत्राऽयुतसिद्ध —अपृथक्सिद्ध इति । एतेनाऽपि गुणसमूहस्यैव द्रव्यत्वम्, अवयवानुगतसमुदायस्य वा द्रव्यत्वमास्थितशब्दिकैरिति निश्चप्रचम् ।

गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वे केचन दोषाः—

गुणसमुदायस्याऽवयवसमुदायस्य च द्रव्यत्वे केचन दोषा प्रादुर्भवन्ति, ते समनुक्रम्य समाधीयन्ते । गुणसमुदायस्य, अवयवसमुदायस्य वा द्रव्यत्व स्वीक्रियते चेद् गोरिद कृष्ण रूपम्, घटस्येद रूप रक्तम्, वृक्षस्येय शाखा, इत्यादौ भेदे षष्ठी न भवितुमर्हति, गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वात्, अयुतत्वाच्च, अयुतसिद्धावयवाऽनुगतसमुदायस्य च द्रव्यत्वाच्च । वैशेषिकनये तु द्रव्याद् भिन्नो गुणो भवति, अवयवाद् भिन्नोऽवयवीति च । अत एव तन्मते भेदे षष्ठ्युपपद्यत एव । शाब्दिकनये तु यतो गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वम्, अयुतसिद्धावयवाऽनुगतस्य वा द्रव्यत्वम्, अतोऽत्र भेदस्याऽसत्त्वान्न षष्ठी समुत्पत्स्यत इति । यथोक्तम्—गुणस्याऽय भावाद् द्रव्ये शब्दनिवेश कुर्वन् ह्यापयत्यन्यच्छब्दादिभ्यो द्रव्यम् (म० भा० ५।१।११६) इति ।

अतोऽपि शाब्दिकमत न साधु—समानोच्छ्राययोर्लोहकार्पासयोः तुलया गुरुत्व मिमीते चेत् कार्पासस्य तुलाग्रमन्यद्भवति, लोहस्य च तुलाग्रमन्यद् । अत्रैतयोः तुलाग्रस्योच्चावचत्वस्य ज्ञान यतो भवति, अतो गुणाद् भिन्न द्रव्यम्, द्रव्याद् भिन्नो गुण इति गम्यते । यथोक्तम्—इह समाने वर्णमणि परिणामे चाऽन्यत्तु नाग्र भवते लोहस्यान्यत्कार्पासानाम् । यत्कृतो विशेषस्तद्द्रव्यम् (म० भा० ५।१।११६) इति । अस्मिन् भाष्ये यत्कृत —गुरुत्वकृत् इत्यनर्थोत्तरम् । तथा च कैयट —गुरुत्वस्य समवायिकारण द्रव्यमिति रूपादिव्यतिरिक्तद्रव्यसिद्धिः (प्र० ५।१।११२) इति ।

इयमपरा युक्तिर्वैशेषिकमताङ्गीकारे—खड्ग किञ्चिदवस्तु स्पृशन्नेव द्विधा

१. १ द्र० एकान्ता अनुबन्धा, अनेकान्ता अनुबन्धा 'अस्यार्थो अवयवाः, अनवयवा इति ।

करोति, कार्पासो जवेन पोथितोऽपि तस्य वस्तुनो विभाग कर्तुं न शक्नोति । किञ्चित्काष्ठादिक कश्चित् पुरुष एकेनैव प्रहारेण च्छिनत्ति, कश्चिद् द्वाभ्यामपि प्रहाराभ्या न च्छिनत्ति । अत्र यतश्चिद्विक्रिया जायते, अतो गुणाद् भिन्न द्रव्यम्, द्रव्याद् भिन्नो गुणोऽस्तीति प्रतीयते । यथोक्तम्—कश्चिदेकेनैव प्रहारेण व्यपवर्गं करोति, कश्चिद् द्वाभ्यामपि न करोति । तत्र यत्कृतो विशेषस्तद् द्रव्यम् (म० भा० ५।१।११६) इति । अत्र भाष्ये यत्कृत—सामर्थ्यकृत इत्यनर्थान्तरम् ।

अतश्चाऽपि वैशेषिकमत द्रवीयो भाति—बदरामलकादीनां गुणा विलक्षण-तेजस्सन्निकर्षाग्निवत्तमाना निविशमानाश्च दृश्यन्ते । तेषु निवर्त्तमानेषु निविशमानेषु च सत्त्वपि यस्य तत्त्व न विह्वल्यते, तद् द्रव्यं भवति । अत्र बदरामलकादे रूपादिषु प्रादुर्भवत्सु विनश्यत्सु च तदेवेद् बदरामलकमिति प्रत्यभिज्ञा-बुद्धिर्यतो बदरामलकादीनि न जहाति, अतो बदरामलकाद्यादीनि गुणाद् बहिर्भूतान्येव द्रव्याणि न तु गुणसमुदायरूपाणि गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वस्वीकारे विलक्षणतेजः सन्निकर्षात् तस्य द्रव्यस्य नाशात्तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञा न स्यात्, तस्य विनाशोनाऽसत्त्वात् । भवति च तदेवेद् बदरामलकमिति प्रत्यभिज्ञा । अतो गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वं नाऽस्तीति सलक्ष्यते । यथोक्तम्—यस्य गुणान्तरेष्वपि प्रादुर्भवत्सु तत्त्व न विह्वल्यते, तद् द्रव्यम्, तद्यथा—बदरामलकादीनां रक्तादयः पीतदयश्च गुणाः प्रादुर्भवन्ति, आमलकम् बदरमित्येव भवति (म० भा० ५।१।११६) इति ।

इदं चेत्थ व्याख्याति कैयट—यदि रूपाद्यालम्बनैवामलकादिबुद्धिः स्यात् तदा पूर्वरूपादिविनाशदपूर्वरूपादिप्रादुर्भावाच्च तदेवेदमामलकमिति प्रत्यभिज्ञा-प्रत्ययो न स्यात्, अस्ति च भिन्नाऽऽकारबुद्ध्युत्पत्तिस्तस्मादस्ति रूपाश्रयो द्रव्यम् । भगवद्भाष्यकारकृता द्रव्यशब्दनिश्चितरपि वैशेषिकमतमनुसरति । यथोक्तं भगवता अन्वर्थं खल्वपि निर्वचनम्—द्रव्यम् (म० भा० ५।१।११६) इति । अत्र गुणसद्रावो द्रव्यमित्यनेन गुणाश्रयो द्रव्यम् इत्युक्तं भवति ।

इमं च भाष्यग्रन्थमित्थं विशदीकरोति कैयट.—अर्थान्विताद्द्रव्यव्यपदेशा-देव रूपादिव्यतिरिक्तं द्रव्यं सिद्धं भवति । सद्रूपते—सक्रम्यते—आश्रीयत इति संद्रावः । गुणानामाश्रयो द्रव्यम् (प्र० ५।१।११६) इति ।

पूर्वोक्तदोषाणामुद्धारः—

इह पूर्वपक्षितानामेतेषां दोषाणामुद्धारोऽनया दिशा क्रियते । यदुच्यते गुणा-नामाश्रयो द्रव्यमिति, तन्न गुणसमुदायो द्रव्यमित्येव युक्तम् ।

गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वमिति स्वीकारे ये दोषा उद्भाविता, ते दोषा युक्त्या परिह्रियन्ते । तथाहि—यदुक्तं गुणसमूहो द्रव्यमिति स्वीकारे घटस्य रूप-

मित्यादौ षष्ठी न स्यात्, गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वेन भेदाऽभावात् । तन्न समीचीनम्, अभेदेऽपि भेदबुद्धिं कृत्वा षष्ठीया उपपत्तेः । अत एव पुरुषस्य चैतन्यम्, राहो. शिर, ममेद गरीरमित्यादौ भेदस्याऽसत्त्वेऽपि भेदमादाय षष्ठी भवति । एवमेव गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वस्वीकारे वास्तवभेदस्याऽसत्त्वेऽपि तत्र भेद प्रकल्प्य घटस्य रूपमित्यत्र षष्ठी भविष्यतीति । मृदघटयोर्वास्तवभेदाऽभावेऽपि लोके मृदो घट इति भेदव्यवहार इति च तत्र नागेशो ब्रूते ।^१

किञ्च यथा वैशेषिका शुक्लो घट इत्यादौ गुण-गुणिनोर्वास्तव-भेदस्य सत्त्वेऽपि अभेद प्रकल्प्य प्रथमाया साधुत्वमवगच्छन्ति । अन्यथा तन्मते घटस्य शुक्लइत्येव स्यात्, न तु शुक्लो घट इति । तथैव गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वे, अवयवाऽनुगतसमुदायस्य च द्रव्यत्वे भेदस्याभावेऽपि भेद प्रकल्प्य षष्ठी साध्वीति वयम् । तथा च यथा भवन्मते भेदेऽभेदस्य शक्तिः प्रवर्तिता भवति, तथा मम मतेऽपि अभेदे भेदस्य कल्पनाया तव मा प्रति कथं द्वेवारिमका मतिः प्रवर्तते, यत सा, अतः ज्ञानलवदुर्विदग्ध स्वदोषं न पश्यतीतिवत् तव कथनं प्रतिभाति । तेनोक्तरीत्या दोषोऽयमुद्भावयितुं न शक्यते ।

ययोरेव समो दोषः परिहारोऽपि तादृशः ।

नैकस्तत्रानुयोक्तव्यः सम्यगर्थविचारणे ॥

किञ्च । यदुक्तम् इह समाने वर्षमणि परिणाहे इत्यादिभाष्येण तत्रोच्यते —लोहकार्पासयोर्नैकविधं गुरुत्वम्, प्रत्युत पृथगेव । यतो हि लोह-कार्पासयोर्गुरुत्वम्, तुलाग्रस्योच्चावचतया प्रतीयते । एतयोर्गुरुत्वस्यैकविधत्वे तुलाग्रस्योच्चावचत्वं न स्यात् । इत्यते च लोहकार्पासयोः तुलाग्रमुच्चावचम् । तथा च यतो लोहकार्पासयोः तुलाग्रमन्यदृश्यते, अतो लोहवृत्तिः यद् गुरुत्वम्, ततो भिन्नमेव कार्पासस्य गुरुत्वम् । एतेन गुरुत्वाश्रयो द्रव्यमिति गम्यते । परन्तु नैतदपि मतं युक्तम्, गुणसमुदायो द्रव्यमिति मतस्यैव युक्तत्वात् कार्पासापेक्षया लोहस्य गुरुत्वसमुदायस्याऽधिक्यादेवाऽस्य तुलाग्रमुन्नतञ्च भवति । एतयोः तुलाग्रस्योच्चावचत्वे गुरुत्वसमुदायाऽल्पत्वाऽधिकत्वे एव कारणे भवतः । यथाऽल्पगुञ्जापेक्षयाऽधिकगुञ्जाया गुरुत्वसमुदायस्याधिक्यम्, अल्पगुञ्जाया गुरुत्वसमुदायस्य न्यूनत्वञ्च इत्यने । अतो गुरुत्वाऽनतिरिक्तमेव द्रव्यत्वमेतयोः, न तु गुरुत्वाद् भिन्नं द्रव्यम्, द्रव्याद्भिन्नं गुरुत्वञ्च भवति । यथोक्तम्—अतिरिक्तस्यैकगुरुत्वाश्रयस्याऽभावेऽपि दशगुञ्जाभिरल्पगुञ्जाम्योऽधिकगुञ्जाम्यश्च नामोन्नामोऽनेकगुरुत्वैरेव दृष्टं, तद्वदत्राऽपि तैरेव द्रव्याऽनतिरिक्तैस्त-

दुत्पत्तौ न तदतिरिक्तद्रव्यसिद्धादिद मानम्' (उद्० म० भा० ५।१।११६) इति ।

किञ्च । अवयवादतिरिक्तमवयवि द्रव्यमङ्गीक्रियते चेत् तन्तुभ्य पटस्य गुरुत्वाधिक्यं स्यात्, अवयवावयविनोभिन्नपरिमाणत्वादतिरिक्तत्वाच्च । परन्तु नैव दृश्यते, अतोऽवयवानुगतं समूह एव द्रव्यम्, न तु ततो भिन्नमवयवि द्रव्यमस्तीति । तथा च यत्कृतो विशेष इति भाष्यस्य कार्पासाल्लोहस्याऽधिक-गुरुत्वसमूहकृतो विशेष इत्यर्थः । एतेन गुरुत्वसमुदायस्यैव यथा द्रव्यत्वम्, तथैव रूपादिसमुदायस्यैव द्रव्यत्वमस्तीत्यवधेयम् । यथाह नागेश — किञ्चैव पटादौ सूत्रादिभ्योऽधिकगुरुत्वाद्युपलम्भापत्तिः । तस्माद्यत्कृतो विशेष इति भाष्यस्य कार्पासादधिकगुरुत्वसमूहकृतो विशेषः, तत्समूहो द्रव्यमित्यक्षरार्थः । एवञ्च तुल्यन्यायाद्रूपादिसमूह एव द्रव्यम् (उद्० म० भा० ५।१।११६) इति ।

किञ्च । यदुक्तं गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वमिति स्वीकारे पूर्वरूपस्य विनाशेन सह द्रव्यस्य विनाशात्तदेवेदं बदरामलकमिति प्रत्यभिज्ञाया उपपत्तिर्न स्यादिति तदपि न समीचीनम् । गुणसमूहेषु यस्य कस्यापि गुणस्य विनाशोऽपि बहुगुण-समुदायस्याऽक्षतत्वेन भूयसा व्यपदेशवत् प्रत्यभिज्ञाया उपपत्तेः । अत एव यस्य कस्याचिदवयवस्याऽपगमेऽपि भूयसामवयवानां सत्त्वात्तदेवेदमिति व्यवहारो भवति न ततोऽन्यद् इति व्यवहार इति । यथा — छिन्ने पुच्छे श्वैवायम्, नाश्वो, नापि गर्दभ इति । एतन्मूलिकवैयम् एकदेशविकृतमनन्यवदिति परिभाषा स्मर्यते । तथा च यदुक्तं कैयटे तस्य भावस्त्वत्तावदिति सूत्रे गुण-सन्द्रावो द्रव्यमिति भाष्य व्याचक्ष्माणेन गुणानामाश्रयो द्रव्यमिति तत्राश्रयशब्देन समूहो ग्राह्यः । अस्य भेदः प्रकल्प्यैवाऽऽश्रयत्वमिति व्याख्यायि कैयटेन । तथा चाह नागेश — समूहस्य भेदकत्पनयैव चाश्रयत्वव्यवहारोऽपि (उद्० ५।१।११६) इति । अत एव शिलापुत्रकस्येदं शरीरम् राहो शिरः इति सगच्छते ।

किञ्च । समवायस्य सम्बन्धत्वं वैयाकरणा न स्वीकुर्वन्ति । किन्तु शब्द-शास्त्रे योग्यतारूपः, कार्यकारणभावरूपश्च सम्बन्धोऽस्तीति शाब्दिकानां निश्चयप्रचलितम् । अनयोर्यदाऽध्यासो भवति तदा तादात्म्यमेवास्तीति । शब्द-शास्त्रे यत्र यत्र समवायस्य सम्बन्धत्वेन व्यवहारो दृष्टिपथमायाति तत्र तत्र तादात्म्यमेव सम्बन्ध इति शाब्दिकानां राद्धान्तः । तथा च ब्रूते भर्तृहरि —

आत्मान्तरस्य येनात्मा तदात्मैवाऽवधार्यते । ३।३।६

अपि चाह हेलाराज — द्विविधः सम्बन्ध-पदार्थो व्यवतिष्ठते, योग्यता कार्यकारणभावश्च । अध्यासस्तु द्वयोरपि परमार्थ एव, न पृथग्रूपः (हेला० ३।३।१) । एतेनाऽपि गुणसमुदायस्य, अवयवसमुदायस्य च द्रव्यत्वम्, तादात्म्या-दिति गम्यते । अस्य विशदीकरणं समवायपरिच्छेदे भविष्यति ।

एवञ्च गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वस्वीकारादेव द्रव्ये च भवतः कः सम्प्रत्ययः ? गुणसमुदायो द्रव्यमिति रित्रयाम् (म० भा० ४।१।३) इति सूत्रस्थभाष्यम्, एवमवयवसमुदायस्यैव द्रव्यत्वमस्तीति स्वीकारादेव कः च प्रत्ययवचो गुणः? समुदायम् इति सख्याया अवयवे तयप् (५।२।४२) इति सूत्रस्थभाष्यं च सङ्गच्छते ।^१ साख्ययोगादिदर्शनदिशा शाब्दिकमतस्य समर्थनम् :—

अथ प्रसक्तानुप्रसक्त साख्या योगाच्चाऽपि द्रव्य-विषये शाब्दिकमतमनुप्रविष्टा इत्युच्यते ।

अमी खल्वपि गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वम्, अवयवानुगतस्य तत्समूहस्य च द्रव्यत्व प्रतिपद्यन्ते । त एवमाहुः—शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां तन्मात्राणां कार्याणि पञ्च स्थूलभूतानि । अत एव तानि स्थूलभूतानि शब्दस्पर्शाद्यात्मकान्येवोपलभ्यन्ते । नहि पृथिव्यादौ शब्दस्पर्शादिति रिक्त किञ्चिदुपलभ्यते । सत्त्वरजस्तमसा साम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्महान्, महतोऽहङ्कारः, अहङ्कारात् पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियम्, तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतानि, पुरुष इति, पञ्चविंशतिर्गणः (सा० सू० १।६१) इति सूत्रे व्याचक्षाण अह—अयञ्च पञ्चविंशतिको गणो द्रव्यरूप एव (सा० प्र० भा० १।६१) इति । अपि च किमेषा सूक्ष्मरूपम् ? तन्मात्रमिति भूतकारणम् । तस्यैकोऽवयवः परमाणु सामान्य-विशेषात्माऽयुतसिद्धावयवभेदानुगतः समुदाय इत्येवं सर्वं तन्मात्राण्येतत् (व्या० भा० ३।४) इति योगसूत्रभाष्यकारोप्यत्रानुकूलः ।

किञ्च । यथा गुणादतिरिक्तं न द्रव्यमस्ति । तथाऽवयवादतिरिक्तमवयवमपि नास्त्येव । किन्त्ववयवाऽनुगतस्य तत्समुदायस्यैव द्रव्यत्वम् । भूयश्च स एवाह—अयुतसिद्धावयवाऽनुगतः समूहो द्रव्यमिति पतञ्जलिः (व्या० भा० ३।४४) इति । इदमेव मतं पञ्चीकरणप्रक्रियया वेदान्तिनोऽप्यनुमन्यन्ते ।^१

किञ्च ब्रीहिषु प्रोक्षणादिना संस्काराख्योऽशो जायते । स चाशः समुदायस्य ब्रीहेरवयवो भवति । एतेनाऽवयवानुगतः समूहो द्रव्यमिति सिद्धं भवति । यथोक्तं वाचस्पतिमिश्रेण—ब्रीहीणां खलु प्रोक्षणेन संस्कारजन्योऽशो यथा जन्यते, नैव ब्रह्मणि कश्चिदशः क्रियाधेयोऽस्ति, अनवयवत्वाद् अनशत्वाच्च (भामती ब्र० सू० १।१।४४) इति । अत्र संस्कारजन्योऽशः—अवयवः, तत्समूहस्य ब्रीहेर्द्रव्यत्वम् ।

१ अपि च किं यत्तत्सारगालङ्गूल-ककुद-खुर-विषाण्यर्थं रूपं स शब्दः ? द्रव्यं नाम तद् (म० भा० पस्पशा०)

१ पञ्चदशी १।२७, वेदान्तपरिभाषा, पृ० १०५, वेदान्तसार, पृ० ४६-५०

साव्यवहारिकद्रव्यस्योपन्यासः—

अथ शाब्दिकदिशा साव्यवहारिक द्रव्य व्याख्यायते—अत्र साव्यवहारिक-द्रव्यमिति पदेन शब्दशास्त्रमात्रोपयोगि द्रव्य गृह्यते-इत्युक्तचरम् । तच्च लिङ्ग-संख्याकारकाऽन्वितमिति शाब्दिकैरुच्यते ।^१ अत एव कृदभिहितो भावश्च द्रव्य भवति । यथा—भावे (पा० सू० ३।३।१८) इति सिद्धावस्थापने धात्वर्थे वाच्ये धातोर्धञ् स्यात् । पाक, पाकौ, पाकाः । तस्य भावस्त्वतलौ (पा० सू० ५।१।११६) इति प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारीभूतो (=विशेषणीभूत) भावः । गोर्भावो गोत्व गोतेत्यादि । अन्यथा कृदभिहितभावस्य, तद्धिताभिहित-भावस्य च गुणसमुदायत्वाऽभावाद् द्रव्यत्व न स्यात् । द्रव्यत्वाभावे पाक पाकौ पाका इत्यादौ लिङ्गसंख्याकारकाणामन्वयः कुत्र स्यात्, न हि लिङ्गादि द्रव्यभिन्ने कुत्रचिदन्वेतुमर्हति, गुणानां परार्थत्वादसम्बन्धः समत्वाच्च । अतः कृदभिहित-भावानां तद्धिताभिहितभावानाञ्च द्रव्यत्वमातिदेशिकमस्ति । यथोक्त पतञ्जलिना—यदि गुणसमुदायो द्रव्यम्, का गतिर्ये एते भावाः कृदभिहिता, तद्धिता-भिहिताश्च—चिकीर्षा, गोतेति । अथ मतमेतत्—कृदभिहितो भावो द्रव्यवद् भवतीति । स्त्रीत्वमपि स्त्रीत्वेनाऽभिहित द्रव्यवद् भविष्यतीति, (म० भा० ४।१, ३) इति । अपि चाह कैयटः—यथा घटादिद्रव्य घटादिभिः शब्दैर्लिङ्ग-संख्या कर्मादिशक्तियुक्तमभिधीयते, तथा पाकादिभिः शब्दैः पाकादिभ्यो भावः (प्र० ६।२।१३६) इति । अपि च यथा—द्रव्यं लिङ्गसंख्यासाधनैः सम्बध्यते, तथा घटाद्यभिहितो भावः । अथय^२ कृदभिहितस्तु भावो लिङ्ग-संख्यासाधन सम्बन्धाऽभावात्साध्यस्वभाव एव प्रतीयते, न तु सिद्धस्वभाव इति क्रियावदेवासौ भवतीति, न तु द्रव्यवदिति (प्र० ५।४।१६) इति । गुणकर्मसामान्यानामपि साव्यवहारिक द्रव्यत्व प्रतिपन्नाः शाब्दिकाः । एव हि ते प्राहुः—सर्वनाम्ना यत्परामृश्यते तद् द्रव्यं भवति । तथा च गुणक्रियासामान्या-

१ लिङ्ग-संख्या कारकान्वित हि द्रव्यं भवति । उद्० १।२।५३ अपि च म० भा० २।२।१६, ३।१।६७, ५।४।१०,

२ अव्ययकृदभिहितो भावः—“समानकर्तृकयोः पूर्वकाले” (पा० सू० ३।४।२१) इति । समानकर्तृकयोर्धात्वर्थयोः पूर्वकाले विद्यमानाद्धातोः क्त्वा स्यात् । क्त्वा तु अव्ययकृतो भाव इत्यस्योदाहरणम्—भुक्त्वा ब्रजति, द्वित्वम-तन्त्रम्, तेन स्नात्वा भुक्त्वा पीत्वा ब्रजति । २ “अलखत्वो प्रतिषेधयोः प्राचा क्त्वा” (पा० सू० ३।४।२८) इति । प्रतिषेधार्थयोरलखत्वोरुपपदयोः क्त्वा स्यात् । यथा—अल दत्त्वा, पीत्वा खलु इति । ३ “आभीक्ष्ण्येणामुल् च” (पा० सू० ३।४।२२) इति । पौन पुन्ये द्योत्ये पूर्वविषये णामुल् स्यात् क्त्वा च । यथा—स्मार स्मारम् स्मृत्वा-स्मृत्वा, पाय पायम्, पीत्वा पीत्वा, भोज

न्यपि द्रव्याण्येव । यतो हि अस्वेद रूपम्, मधुरोऽय रस, चैत्रस्येय गतिक्रिया, गोरिद गोत्वमित्यादय सर्वनाम्ना परामृश्यन्ते । प्रदीपकारोप्याह—‘यत्किञ्चिद्विद तद्विति सर्वनाम्ना परामर्शयोग्य वस्तु तद् द्रव्यत्वेन विवक्षितम् । तेन जातिगुणक्रिया अपि गृह्यन्ते (पा० सू० प्र० ५।३।५४) इति^१ ।

इममेवार्थं भर्तृहरि कारिकया निबध्नाति—

वस्तूपलक्षण यत्र सर्वनाम प्रयुज्यते ।

द्रव्यमित्युच्यते सोऽर्थो भेद्यत्वेन विवक्षितः ॥ वा० प० ३।४।३
शब्दस्य द्रव्यत्वम् :—

किञ्च । येन यत्कार्यं भवति, तत्कार्यं द्रव्यमेव, यथा घटः पट, रुचकादि । यस्य कार्यस्य यत्कारणं भवति, तदपि कारणं द्रव्यमेव । यथा—कपाल, तन्तु सुवर्णादि । अत उपादानोपादेययोर्द्रव्यत्वेन ग्रहणात् । अत एव मृदादेरुपादान-कारणस्य, घटादेरुपादेयस्य च द्रव्यत्वमिति लोकोप्यवहारः । एवमेव शास्त्रमपि कार्यं भवति, अस्योपादान कारणं वर्णं, वर्णसंघातस्य शास्त्रत्वात् । एतेन शब्दस्यापि द्रव्यत्वं सिध्यति । यथोक्तं तैत्तिरीये प्रातिशाख्ये—“तत्र शब्द-द्रव्यमुदाहरिष्यामः (१०।३) इति । तेषां वर्णानां संघातप्रयोगः शास्त्रमित्युच्यते । तस्मिञ्छास्त्रे यानि कार्याणि भवन्ति तान्युदाहरिष्याम इति सूत्रार्थः । तत्र यद्यत् कार्यं येन-येन क्रियते तत्तस्य द्रव्यमित्युच्यते । यथा घटस्य मृदिति । तथा शास्त्रस्य वर्णं इति । अत्रैव नागेशोऽप्याचष्टे—वर्णस्तु गुणरूपत्वाद् द्रव्यरूप-त्वाद्धेतुं तत्परस्तत्कालस्य (पा० सू० १।१।७०) इति सूत्रस्य महाभाष्योद्घोते ।

भोजम्, भुक्त्वा-भुक्त्वा, श्राव श्रावम्, श्रुत्वा-श्रुत्वेत्यादि । ४ “अयथेयथा-भिप्रेताख्याने कृञ् क्त्वाणमुलौ (पा० सू० ३।४।५९) इति । अयथाभिप्रेताख्याने नाम अप्रियस्योच्चै प्रियस्य च नीचै कथनम् । यथा—उच्चै कृत्य उच्चै कारमप्रियमाचष्टे । नीचै कृत्य नीचै कार प्रिय ब्रूते । ५ “स्वादुमि णमुल्” (पा० सू० ३।४।२६) इति । स्वाद्वर्थेषु कृञो णमुल्स्यादेककर्तृकयो पूर्वकाले । पूर्वपदस्य मान्तत्वं निपात्यते । यथा—स्वादुकार भुङ्क्ते । ६ “इवित वित्र” (पा० सू० ३।३।८८) इति । अय भाव एव स्वभावात् । यथा—पाकेन निर्वृत्त पक्विमम्, वापेन निर्वृत्त—उप्त्रिमम् इति । ७ “तुम्ण्वुलौ क्रियाया क्रियार्था-याम्” (पा० सू० ३।३।१०) इति क्रियार्थाया क्रियायामुपपदे भविष्यत्यर्थे धातौरेतौ स्तः । मान्तत्वादव्ययत्वम् । यथा—कृष्णं द्रष्टुं याति । अत्र द्रष्टुमव्यय-कृत्साध्यमिति । एवमेवाऽन्यान्यप्युदाहरणानि बोद्धव्यानि ।

१ इदं कैयटस्य वचनं बहुत्र दृश्यते—द्र० प्र० ५।३।७४, १।१।३८, स्वोप० टी० १।६४, प्रकीर्णं प्र० टी० ३।१।२, ३।१।३, ३।१।५१, ३।४।३, ३।५।३, ३।१।१, ३।१।३।४७,

किञ्च । उच्चैरुदात्त (पा० सू० १।२।२६), नीचैरनुदात्त. (पा० सू० १।२।३०), समाहारः स्वरित (पा० सू० १।२।३१), इत्येते सूत्रे पाणिनि-
रुदात्तत्वाऽनुदात्तत्वस्वरितत्वानि धर्मान् आचष्टे । एते च धर्मा केषामिति
चेदुच्यते—वर्णानामिति । वर्णा कण्ठतात्वादस्थानेभ्य निस्सरन्त उदात्तत्वा-
दीन् धर्मानिभ्यञ्जयन्ति । तथा च वर्णा उदात्तत्वानुदात्तत्वस्वरितत्वानाम-
धिकरणम् । यदधिकरण भवति, तद् द्रव्य भवति । नहि द्रव्यमन्तरा किमप्य-
न्यदधिकरण भवितुमर्हति । एतेषामधिकरण वर्णसघात शब्द । न चोदात्त-
त्वानुदात्तत्वस्वरितत्वादयो धर्मा वर्णसघात शब्द वर्ण वा विहाय कुत्रचित्
स्थातुमीशा । एतेनोदात्तत्वाऽनुदात्तत्वस्वरितत्वानामधिकरणत्वाच्छब्दस्य वर्णस्य
वा द्रव्यत्व सिध्यति । यथाह पतञ्जलि —द्रव्य हि लोकेऽधिकरणमित्यु-
पचर्यते (म० भा० २।३।५०) । अत्र नागेशोऽपि सगिरते—तारत्वादयो गुणाः
शब्दनिष्ठाः, तदाश्रयत्वाच्छब्दस्य द्रव्यत्वम्” (वै० सि० म० पृ० २१८) इति ।

किञ्च । शब्दशास्त्रे स्फोटात्मकशब्द एव ब्रह्म । ब्रह्म च निखिलजगतो
विवर्त्तरूपस्य कारणम् । तथा च यतो जगतो द्रव्यत्वम्, अतो ब्रह्मणोऽपि
द्रव्येण भाव्यम् कार्यकारणयोरभेदात् । नहि कारण कार्यद् भिन्न तत्त्व
भवति, प्रत्युन कार्यस्य यत्तत्त्व भवति, तदेव कारणस्यापि । यथोक्त भर्तृ-
हरिणा—

अनादिनिधन ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् ।

विवर्त्तते^१ऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यत. ॥ (वा० प० १।१) इति ।

किञ्च । द्रव्यरूपस्याऽस्य शब्दब्रह्मणो गुणो ध्वनिः । तथा च ध्वनिगुणा-
त्मकत्वेनाऽपि शब्दब्रह्मणो द्रव्यत्वमवगम्यते । यथोक्त पतञ्जलिना स्फोटः
शब्दः । ध्वनिः शब्दगुणः (म० भा० १।१।७०) इति ।

किञ्च । यथा चैत्रमैत्रादि-सज्ञा कस्यचिद्द्रव्यस्यैव भवति, तथा टिष्ठुभादि-

१. क—तदैक्षत बहु स्या प्रजायेय-छा० ६।२।३ ।

ख—यदैकस्य बहुत्व सकल्पयति, तदैतद् जगद् विवर्त्तते । अत्रैकस्य तत्त्वाद-
प्रच्युतस्य भेदानुकारेणाऽसत्यविभक्ताऽन्यरूपोपग्राहिता विवर्त्त । स्वप्नविषय-
प्रतिभासवत् । वा० प० स्वोऽज्ञटी० १।१

ग—सतत्त्वतोऽन्यथा प्रथा विकार इत्युदीरित ।

अतत्त्वतोऽन्यथा प्रथा विवर्त्त इत्युदाहृतः ॥

उत्तररामचरिते द्वितीयस्मिन्नङ्के ब्रह्मणस्तादृश विवर्त्तमितिहास
रामायण प्रणिनाय विष्णुभूषणगोस्वामिना उद्धृत पृ. ६७ ।

सज्ञा अपि कस्याश्चिद् वर्णात्मिकाया शब्दव्यक्तेरेव । अत एव कः पुनः प्राति-
पदिकार्थः ? द्रव्यम् (म० भा० ५।३।५५) इति भाष्यम् । एतेन यथा प्राति-
पदिकसज्ञाया प्रातिपदिकार्थो द्रव्यम्, तथा टि-घु-भादिसज्ञाया अप्यर्थो द्रव्य-
मेवेति निश्चीयते । अत एव तत्त्वबोधिनीकृता—

यावद्द्रव्यभाविन्यः सज्ञाः (तत्त्व० बो० ३।२।१७९) इति सज्ञाया द्रव्य-
मर्थः, अर्थस्य च सज्ञा भवतीति तात्पर्यं प्रादर्शितम् ।

किञ्च । यथा शब्देन किमपि द्रव्यमभिधीयते, तथा शब्देन शब्दो-
ऽप्यभिधीयते । यथा घटेन कम्बुग्रीवादिमद्व्यक्तिरभिधीयते तथा शब्देन
शब्दोऽपि । यथा—शब्द कुरु, स एव प्राहुः, शब्दकार्यं माणवक । एतेनाऽपि
शब्दस्य द्रव्यत्वमवगम्यते । यथोक्तम्—“यो य शब्देनोच्यते स सर्वोऽपि द्रव्य-
धर्मयुक्तः, कश्चिन्मुख्यतद्धर्मयुक्तः, कश्चिदुपचरिततद्धर्मयुक्त इति” (वै० सि०
म०, पृ० ११०६) इति ।

द्रव्यस्य पर्यायाः शब्दाः—

अथ शब्दशास्त्रे व्यवहृता द्रव्यस्य पर्यायाः प्रस्तूयन्ते । तथाहि—शब्द-
शास्त्रे द्रव्यस्य बहूनि पर्यायवचनानि दृश्यन्ते । तेषामर्थो विचार्यते । तत्र प्रथम
विशेष्यम्—विशिष्यते पृथक् क्रियते गुणादिभिर्यत्तद् विशेष्यम् । शब्दोऽयं
विपूर्वात् शिष्य विशेषण इति धातो ऋहलोर्ण्यत् (पा० सू० ३।१।१२४) इति
सूत्रेण ण्यति प्रत्यये सति सिध्यति । अस्यार्थो द्रव्यमस्ति । यथोक्तं नागेशेन
विशेष्यमेव च द्रव्यम् (उद्० पस्पशा०) इति, द्रव्यशब्देन विशेष्यभूत एव
सत्त्वभावापन्नोऽर्थ उच्यते इति । तस्य भावस्त्वतलौ (पा० सू० ५।१।११६)
इति सूत्रे कैयटोऽपि ब्रूते—

सत्त्वम्—सोदन्त्यस्मिञ्जातिगुणक्रिया इति व्युत्पत्तेः सदेरौणादिके त्व-
प्रत्यये सति सत्त्वम् ।^१ एवञ्च सत्त्वम्=द्रव्यमर्थः । यथोक्तम्—अयं सत्त्वशब्दो-
ऽस्त्येव द्रव्यपदार्थकः । तद्यथा—सत्त्वमय ब्राह्मणः, सत्त्वमिय ब्राह्मणी’ति (म०
भा० १।४।५७) इति । प्रयुङ्क्ते चाऽऽचार्योऽत्रार्थ—चादयोऽसत्त्वे (पा० सू०
१।४।५७) इति ।

वस्तु^२—वसन्ति गुणादयो विशेषणत्वेनाऽऽश्रय प्राप्नुवन्ति यस्मिन्निति

१ नागेशस्तु सदेरौणादिको ‘व’ प्रत्यय इत्याहुः । तन्मतेन ‘सद्+व’ सत्त्व
न भवति । किन्तु ‘सद्+व’ इति भवति । अतः सत्त्वमित्यस्य सिद्ध्यर्थं सदेरौणा-
दिक ‘त्व’ इति भाव्यम् । तेन सद्+त्व=सत्त्वमिति । द्र० उद्० ४।१।४४ ।

२ “वसे- तुन्” (उ० सू० १।७५) इत्यनेन तुनि प्रत्यये (वस्+तुन्) ,
वस्तुशब्दो निष्पद्यते ।

ऋत्पत्तेर्द्रव्य वस्तु ।

कृत्कारकम्—करोति कर्तृत्वादिव्यपदेशात्क्रिया निर्वर्तयतीति । अस्य द्रव्यमर्थः ।

यथोक्तम्—कारकशब्देन शक्त्याधारो द्रव्यमित्युच्यते (प्र० २।१।१) इति ।

अपि च शक्तिशक्तिमतोऽत्राऽभेदात् कारक द्रव्य भवति ।^१

॥ आधारः^२—आध्नियन्ते गुणाऽऽदयोऽस्मिन्नित्याधार स च द्रव्यम् ।

यथोक्तम्—कर्मशक्त्याधारो द्रव्यम् (प्र० ३।१।६७) इति ।

॥ अधिकरणम्^३—अधिक्रियन्ते समवायेन गुणादय आश्रयन्ते यस्मिन्निति ऋत्पत्तेर्द्रव्यमर्थः । यथोक्तम् द्रव्य हि लोकेऽधिकरणमित्युपचर्यते (म० भा० प्र० ३।५०) इति ।^४ पाणिनीयाष्टके खत्वपि द्रव्यार्थे प्रयोग—विप्रतिषिद्धञ्चानधिकरणवाचि (पा० सू० २।४।१३) इति । अधिकरणैतावत्त्वे (पा० सू० २।४।१५) इति च ।

संख्येयम्—संख्यातु योग्य सङ्ख्याधर्मि तदपि द्रव्यम् । यथोक्तम्—संख्येयं द्रव्यं प्रातिपदिकार्थोऽनया संख्यया विशेष्य परिच्छेद्यतया बोधनीयम् संख्ययाऽव्ययासन्नाद्वाराधिकसंख्याः संख्येये (पा० सू० २।२।२५) इति सूत्रस्य व्याख्यायाम् (उद० २।२।२४) इति ।

॥

॥ आत्मा—अततीत्यात्मा । अस्यार्थो द्रव्यम् । यथोक्तम्—

॥ आत्मा वस्तु स्वभावश्च शरीर तत्त्वमित्यपि ।

॥ द्रव्यमित्यस्य पर्यायास्तच्च नित्यमिति स्मृतम् ॥ वा० प० ३।२।१

॥ यथाह पतञ्जलिरपि—एको ह्ययमात्मा उदक नाम (म० भा० २।१।१) इति ।

अत्र यथैकस्यैवोदकात्मनो द्रव्यस्य शीतोष्णस्पर्शगुणभेदादन्यदिदं शीतमन्यदिदमुष्णमिति नानात्व-व्यवहार प्रवर्तते, तथैकस्य विभोरात्मनो नानाविधोपधिभेदाद् गौरयम्, मनुष्योऽयमित्यादयोऽपि व्यपदेशा जायन्ते एवेति निष्कर्षः ।

॥ तत्त्वम्—तनोति सर्वमित्यर्थे (तन् + क्विप् + तुक् च) तदिति । सर्वं कौत्स्वदं ब्रह्म ब्रह्मैवेदं सर्वमिति श्रुतेस्तदो—ब्रह्मणो भाव इति व्युत्पत्तौ ।

१. वाचस्पत्यम् ।

॥ २. अध्यायन्यायोद्यावसहाराश्च (पा० सू० ३।३।१२२) इति सूत्रस्थेन ऋत्पत्तेर्द्रव्यमर्थोऽत्राऽभेदात् कारक द्रव्य भवति ।

॥ ३. करणाऽधिकरणयोश्च (पा० सू० ३, ३।१।८) इति सूत्रेण अधिकरणो व्युत्पत्तः ।

४. अपि च द्र० म० भा० २।१।१, प्र० २।४।१,

तस्य भावस्त्वतलौ (पा० सू० ५।१।११६) इति सूत्रेण त्व प्रत्यये (तत् + त्व) तत्त्व^१मिति । अस्यार्थो द्रव्यमेव परमात्मा ।

साधनम्^२—साध्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तौ तदिति । अस्यार्थो द्रव्यम् । यथोक्तम्—गुणसमुदाय साधनम् (म० भा० ३।२।११५) इति, साधनं वै द्रव्यमेव (म० भा० ५।३।५५) इति च । इदमेव मतं पुष्पाति कैयटः—शक्तिशक्तिमतोरभेदविक्षया साधनशब्देन शक्तिमन्ति द्रव्याण्युच्यन्ते (प्र० ३।२।११५) इति । अत्र साधनम्=कारकम् । तच्च कर्तृकर्मादिरूपम् । कर्तृकर्मादीनामन्वयो द्रव्य एव भवति । एतेनैतेषां पराश्रयत्व सिध्यति । यस्य यत् पारतन्त्र्यम्, तस्य तच्छक्तिरूपं भवति । शक्तिश्च नहि द्रव्यं विहायान्यत्र कुत्रचिद् व्यवतिष्ठते । किन्तु द्रव्य एव । अतः शक्तिशक्तिमतोरभेदसम्बन्ध इत्युक्तं कैयटेन । अस्य मतस्य पोषणं हेलाराजस्य वाक्येनाऽपि भवति । तथाहि—पारतन्त्र्यञ्च शक्तिलक्षणमिति क्रियाऽपि द्रव्यपरतन्त्रा शक्तिरिति व्यपदिश्यते (हेला० ३।६।१) इति । इदमेव मतं भर्तृहरिकारिकयाऽपि सिद्धं भवति—

स्वाश्रये समवेतानां तद्वदेवाश्रयान्तरे ।

क्रियाणामभिनिष्पत्तौ सामर्थ्यं साधनं विदुः ॥ (वा० प० ३।७।१)

अत्र सामर्थ्यम्=शक्ति । साधनम्=कारकशक्ति । तथा च साधनं सामर्थ्यं विदुरित्यन्वयेन स्पष्टीभवति । एतेन साधनम्=सामर्थ्यम्—साधनरूपा या शक्ति तदभिन्न सामर्थ्यमिति बोधः ।

व्यक्ति^३—व्यज्यतेऽनया जातिरिति व्युत्पत्तेर्व्यक्तिर्द्रव्यम् ।

शरीरम्^४—शृणाति हिनस्ति स्वोपभोगाय परान् पीडयतीत्यर्थे शीर्यत इत्यर्थे वा ।

अयमत्र सारः—वैशेषिको द्रव्यं गुणाश्च पृथक् पदार्थं मन्यते । अत्र द्रव्यं समवायिकारणं भवति । गुणकर्मसामान्यानि द्रव्ये समवयन्ति । एवमवयवादतिरिक्तमवयविद्रव्यमस्तीति सगिरते । अवयवा अप्यवयविनि द्रव्ये समवयन्ति । अत एव समवायि द्रव्यमित्युच्यते । एव वैशेषिक शब्दस्य गुणत्वमेव ब्रूते । अपि च शाब्दिकाभिमतं द्रव्यं वैशेषिको नाङ्गीकरोति ।

१ वा० प० ३।२।१ ।

२ करणाधिकरणयोश्च (पा० सू० ३।३।११७) इति सूत्रेण करणे ल्युटि (साध् + ल्युट्) साधनमिति शब्दो निष्पन्नो भवति ।

३. व्यक्त्वाकृतिजातयस्तु पदार्थः न्या० सू० २।२।६ । एतेन पदार्थत्वव्याप्य व्यक्तेर्द्रव्यत्वम् ।

४ कृ-शृ-पृ-कटि-पटि-शौटिभ्य ईरन् (उ० सू० ४।७०) इति शर्त्तेरीरन् ।

वैयाकरणो गुणादतिरिक्त गुणि द्रव्यम्, अवयवाद् भिन्नमवयवि द्रव्य च न स्वीकुरुते । परन्तु गुणसमुदायो द्रव्यम्, अवयवसमुदायो द्रव्यमित्येवातिष्ठते । अत्र योग्यतारूप, कार्यकारणभावरूपश्च सम्बन्ध । अनयोराध्यासे तादात्म्यमेव सम्बन्धोऽस्ति ।

स्फोटः शब्दः, ध्वनिः शब्दगुणः इति भाष्यम् । तेन शब्दस्य द्रव्यत्व ध्वनेर्गुणत्वञ्च गम्यते । ध्वनिश्च प्राकृतवैकृतभेदेन द्विविधः । द्विविधध्वनिसमुदित द्रव्य मन्यते । किञ्च शब्दशास्त्रे सव्यवहारायाद्रव्यस्यापि द्रव्यत्वमूरीकृतम् । तच्च साव्यवहारिक द्रव्यमुच्यते । इदञ्च वैशेषिकादीनामनभिमतम् ॥

इति द्रव्यसामान्यविषय

प्रथमः परिच्छेदः ।

द्वितीयः परिच्छेदः

द्रव्य-विशेष.

(१) पृथिवी

पृथिवीलक्षणम्—

अत्रादौ वैशेषिकमनमुपन्यस्यते । तथाहि—यद्यपि पृथिव्या रूपरसगन्धादि-
गुणाश्चतुर्दश^१ समवायेनाऽधिशेरेते, तथापि गन्ध एवाऽस्या विशेषगुणः । स च
गन्ध पृथिवीतरेषु द्रव्येषु न तिष्ठति । जलादौ यो गन्ध प्रतीयते, स पृथिवी-
सम्बन्धेनैव । अत एव गन्धवती या सा पृथिवीति कथ्यते^२ । यथोक्तम्—
व्यवस्थितः पृथिव्यां गन्धः (वै० सू० २।२।२) इति । इदमेवाह व्याख्याकारः—
भवति हि पृथिवी गन्धवत्येव, पृथिव्येव गन्धवतीति (उप० २।२।२) इति ।
विशदीकृतमिदमेव विश्वनाथेनाऽपि—

तत्र क्षितिर्गन्धहेतुर्नानारूपवती मता ।

षड्विधस्तु रसस्तत्र गन्धस्तु द्विविधो मतः ॥

(भा० परि० ३५) इति

पृथिवीभेदः—

सा च पृथिवी द्विविधा, नित्याऽनित्यभेदात् । तत्र नित्या परमाणुरूपा,
अनित्या द्रव्यगुणादिकार्यरूपा । पुनः कार्यरूपा या पृथिवी, सा त्रिविधा, शरीरे-
न्द्रियविषयभेदात् । तत्र शरीर द्विविधं योनिजाऽयोनिजभेदात् । अत्र योनिज-
मपि द्विविधम्, जरायुजाऽण्डजभेदात् । तत्र मानुषपशुमृगाणां^३ शरीरं जरायुजम्,

१—स्नेहहीना गन्धयुता क्षितावेते चतुर्दश ।

भा परि. ३२ क

२—(क) तत्र गन्धवती पृथिवी ।

तर्कसंग्रह.

(ख) रूपरसगन्धस्पर्शवती पृथिवी ॥

वै सू २।१।१

३—अस्ति च पशुमृगयोर्भेदः । उक्तं साख्यतत्त्वकौमुदीटीकायां गुणमय्या
रमेशचन्द्रकृतायाम्—पशुपदं विजातीयलोमवल्लाङ्गूलाऽवच्छिन्नजीवपरम्,
नातो मृगवैयर्थ्यम्, मृगपदमपि चतुष्पादादिसकलपरम्, नातो मूषिकादेर-
परिग्रह-निबन्धनशून्यता-इति । अस्मिन्विषये साख्यतत्त्वकौमुद्या ज्योति-
ष्मती व्याख्या (पृ० ३४१) आलोच्यता । अत एवाऽष्टाध्याय्या विभाषा वृक्ष-
मृग-पशु-इति सूत्रे पशुमृगयोः पार्थक्येन निर्देशः कृतः । द्र०—पा सू
२।४।१२

पक्षिसर्पादीनामण्डजम् । एवमयोनिजमपि स्वेदजोद्भिज्जभेदाद् द्विविधम् । अत्र स्वेदजा कृमिदशाद्या, उद्भिज्जा तरुगुल्माद्या । इन्द्रिय गन्धाऽभिव्यञ्जक घ्राणम् ।

विषयस्तु द्व्यणुकादिक्रमेणाऽऽरब्धस्त्रिविधो मृत्पाषाणस्थावरभेदात् । तत्र भूप्रदेशा = प्रकरेष्टकादयो मृत्प्रकाराः । पाषाणाः = उपलमणिवज्रादयः । स्थावरास्तृणौषधिवृक्ष-लताऽवतान-वनस्पतय इति ।

अथ व्याकरणदृशा पृथिवी विचार्यते । इमानि पृथिवीपदघटितानि तत्सम्बद्धानि च सूत्राणि । तथाहि—

- | | |
|---------------------------------------|----------------|
| १—सर्वभूमिपृथिवीभ्यामणजौ ^१ | पा० सू० ५।१।४१ |
| २—दिवसश्च पृथिव्याम् | पा० सू० ६।३।२६ |
| २—अम्बाऽम्बगोभूमि | पा० सू० ८।३।६७ |
| ४—मृदस्तिकन् | पा० सू० ५।४।३६ |

व्याकरणदृशा पृथिवीलक्षणम्—

गन्धस्येदुत्पत्तिसुसुरभिभ्यः (पा० सू० ५।४।१३५) इति सूत्रे गन्धो दृश्यते । स च गन्धो गुणः । गुणो हि कस्मिंश्चिद्^२ द्रव्ये तिष्ठति । नहि पृथिवीभ्यो भिन्नेषु गन्ध उपलभ्यते । किन्तु पृथिव्यामेव गन्धः । अतो गन्धाश्रयो यद् द्रव्यं तत् पृथिवीति मन्तव्यम् । इदञ्च पृथिवीलक्षणमभेदे भेदबुद्धिं प्रकल्पयैव सम्भवति, रुरसगन्धस्पर्शादिचतुर्दशगुणसमुदायस्यैव द्रव्यत्वमिति पूर्वमुपपादितत्वात्^३ ।

गन्धस्यावयवत्वसाधनम्—

गन्धस्येत्वे तदेकान्तग्रहणम्^३ (का० वा० ५।४।१३५) इति । अत्र तदेव विशेष्यभूत द्रव्यं यस्यैकान्तः = एकदेशोऽवयवो गन्धो भवति । स चाऽवयवो भवितुं नार्हति, गन्धस्य गुणत्वात् । नहि कस्यचिद् द्रव्यस्याऽवयवो गुणो भवति, किन्तु द्रव्यस्याऽवयवो द्रव्यमेव । यथा पटस्याऽवयविनः तन्तवोऽवयवा इति एव घटस्याऽवयविनः कपालोऽवयवः । अत एव गन्धस्यौपचारिकाऽवयवत्वमादाये-त्त्वविधिः । तेनोद्गन्धिः, पुतिगन्धिरित्यादि प्रयोगा जायन्ते । यथोक्तम्—अत्र गन्धस्य गुणस्य द्रव्यैकदेशत्वं न युज्यते । अत एकान्तशब्द एकदेशवदविभक्ते

१. प्रथमात्पृथिवी'त्याहु नि० १।४ पाद ।

२. द्र० अस्य ग्रन्थस्य प्र० परि० पृ० ८-६ ।

३. एकान्त एकदेश इवाऽविभागेन लक्ष्यमाण (सि० कौ० ५।४।१३५) इति ।

लाक्षणिकः । गन्धस्य पुष्पात् सलिलाच्च द्रव्यात्पृथगलक्ष्यमाणत्वात् ।

(बालमनोरमा ५।४।१३५) इति ।

वस्तुतस्तु गन्धोऽपि द्रव्यस्याऽवयवोऽस्त्येव, गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वात् । यथा तन्तुराऽवयवसमुदायस्य पटस्य द्रव्यत्वम्, तथा गन्धादिगुणसमुदायस्यैव द्रव्यत्वम् । एतदेव पृथिवीति कथ्यते । अत एव तत्त्वबोधिनीकृता अस्ति च गन्ध-
शब्दो द्रव्यवचन (तत्त्वबो० ५।४।१३५] इत्युक्तम् ।

पृथिव्या एव लोष्टादि —

३

किञ्च मृदस्तिक्तम् (पा. सू ५।४।३६) इति सूत्रेण मृत्तिका=पृथिव्या^८ विकारो द्रव्यम् । अस्या मृदो लोष्टादीनाञ्च पृथिवीत्वमुक्तं हेलाराजेन लोष्टो-
ऽपि पृथिवीरूपेण प्रतीयते, मृत्समूहोऽपि, घटोऽपि, पर्वतोऽपि (हेला० ३।१।४१) इति । इदमेव मतं विशदीकरोति पतञ्जलिरपि लोष्टः प्रक्षिप्तो बाहुवेगं गत्व^९ नैव तिर्यग्गच्छति, नोर्ध्वमारोहति, पृथिवीविकारः पृथिवीमेव गच्छत्यान्तर्यतः^{१०} (म० भा० १।१।५०) इति । एतेन बाहुवेगात्प्रक्षिप्तो लोष्टः पृथिव्या आकर्षण-
शक्तेर्महिम्ना स लोष्टः पृथिव्यामेव पतति । तथा च शक्तिमद् द्रव्यं भवतीति सिद्धम् । यथोक्तम्—शक्तिव्यतिरिक्तं शक्तिमद्द्रव्यम् (प्र० ३।२।११५) इति ।
पृथिव्यामाकर्षणशक्तिरस्तीति शास्त्रान्तरेऽपि दृश्यते—

आकृष्टशक्तिश्च महो तथा यत्त्वस्थं गुरुत्वाऽभिमुखं स्वशक्त्या ।

आकृष्यते तत्पततीव भाति समे समन्तात्क्व पतत्विय खे ॥

(सि० शि०, गो० भु०, श्लो० ६) इति ।

एवञ्च पृथिव्या यादृशं लक्षणं तदभेदाश्च वैशेषिकैरास्थीयन्ते, तादृशमेव अभेदे भेदः प्रकल्प्य पृथिवीलक्षणम्, अस्या भेदाश्च वैयाकरणैरप्यनुमन्यन्ते । अभेदविवक्षायान्तु गन्धादिगुणसमुदायस्य पृथिवीत्वमिति स्वीकारे गन्धादि-
गुणसमुदितमेव पृथिवीलक्षणमित्यलम् ।

इति पृथिवी

वैशेषिकदृशा अबलक्षणम्—

किञ्च यद्यप्याप उष्णस्पर्शवत्योऽपि भवन्ति, तथाप्यपा न स्वाभाविक उष्णस्पर्श, किन्त्वौपाधिक एव । अपा स्वाभाविकः शीतस्पर्श एव । यथोक्तम्—
‘स्वाभाविकशीतताऽपां लक्षणम्’ (उप० २।२।५) इति । इदमेव मतमन्त-
म्भट्टेनाऽपि समर्थितम्—‘शीतस्पर्शंवत्य आपः’ इति^१ । विशदीकृतञ्चैतद्
विश्वनाथेनापि—

स्नेहस्तत्र द्रवत्वन्तु सासिद्धिकमुदाहृतम् ॥

किञ्च यथा पृथिव्या गन्धादन्येऽपि रूपादयो गुणा वर्तन्ते, तथाऽपामपि शीतस्पर्शादन्येऽपि गुणाः^२ । तत्र शुक्लमेव रूपम्, मधुर एव रस, सासिद्धिकमेव द्रवत्वमित्यपा लक्षणान्तराण्यप्यवधेयानि । यथोक्तम्—रूप-रस-स्पर्शवत्य आपो द्रवाः स्निग्धाः (वै० सू० २।१।२) इति । इदमेवाह व्याख्याकार —शुक्लमधुरशीतता एव रूपरसस्पर्शाः, द्रवत्वञ्च सासिद्धिकम्, स्नेहस्तु स्वरूपत (उप० २।१।२) इति । इदमेव मतं पुष्पाति प्रशस्तपादाचार्योऽपि—रूपरस-स्पर्शद्रवत्वस्नेहसंख्यापरिमाणपृथक्त्वसंयोगविभागापरत्वाऽपरत्वगुरुत्वसंस्कारवत्य (प्र० पा० भा० पृ० ६१) इति ।

आपो द्विधा, नित्याऽनित्यभेदात् । तत्र नित्या परमाणुरूपा, अनित्या

- १ तर्कसंग्रह, न्या० सि० मुक्तावली भा० परि० ३६।

२. स्पर्शादयोऽष्टौ वेगश्च गुरुत्वञ्च द्रवत्वकम् ।

रूप रसस्तथा स्नेहो वारिण्येते चतुर्दश ॥

भा. परि. ३१

३. नित्यतादि प्रथमवत् किन्तु देहमयोनिजम् ।

इन्द्रिय रसन सिन्धुहिमादिर्विषयो मतः ॥ भा० परि० ४०

कार्यरूपा । कार्यरूपा आपस्त्रिधा, शरीरेन्द्रियविषयभेदात् । तत्र शरीर वरुण-
लोके प्रसिद्धम् । इन्द्रिय रसग्राहक रसनम् । विषय सरित्समुद्रादिरूपः ।

अथ व्याकरणशास्त्रोक्तदृशा आपो विचार्यन्ते । इमानि अव्यटितानि
तत्सम्बद्धानि च सूत्राणि । तथाहि—

- | | |
|-------------------------------|------------------------------|
| १. अद्भिः संस्कृतम् | पा० सू० ४।४।१३४ |
| २. अपो भि | पा० सू० ७।४।४८ |
| ३ उदकेऽकेवले | पा० सू० ६।२।८६ |
| ४ उदकस्योद सज्ञायाम् | पा. सू ६।३।५७ |
| ५ तस्मिस्तस्मादिति—दध्युदकम्— | पा० सू० १।१।६७, का. वा० स० २ |
| ६ अधिश्रयणोदकाऽऽसेचन० | पा० सू० १।४।२३, का. वा० स० ८ |

व्याकरणदृशा अवलक्षणम्—

निदाघे निशि निरावरणे प्रासादोपरि शयानो जन शैत्यमनुभवति । तच्च
शैत्यञ्जलस्यैव । यतो हि तस्यैव शैत्यस्य सूर्यस्य रश्मिभि सम्पर्को यदा भवति,
तदा तदेव शैत्य मेघरूपेण परिणमति, स एव मेघो वायुयोगाद् वृष्टिरूपेणाऽपि ।
यथोक्तम्—निदाघे निशि निरावरणे शयानानां शैत्योपलम्भः तस्यैव च
रविकिरणसम्पर्केण मेघरूपतया वायुयोगाद् वृष्टिः । (उद् १।१।५०) इति ।
एतेनाऽपि शीतस्पर्शवत्त्व लक्षणमस्तीति गम्यते ।

किञ्च उदकेऽकेवले (पा० सू० ६।२।८६) इति सूत्रेऽकेवलम्—मिश्रम् ।
तच्च कस्यचिद् द्रव्यस्य केनचिद् द्रव्येणैव भवति । यथा—दध्युदकयोः, दधि-
पयसोः, पयउदकयोरित्यादिषु स्थलेषु भयोर्द्रव्यत्वेन परस्पर मिश्रीकरणं सम्भवति ।
तेन दध्युदकम्, दधिपयः, पयउदकमिति स्यात् । अत एव तस्योदाहरणम्—
गुडोदकम्, तिलोदकम्, तण्डुलोदकमिति सम्भवति, गुडोदकादीनां द्रव्यत्वात् ।
नहि तादृश मिश्र गुणगुणिनो सम्भवति, गुणस्य द्रव्याऽपृथक्त्वेनैव ग्रहणात् ।
अत एवाऽकेवलस्य शीतोदकमिति, उष्णोदकमिति च प्रत्युदाहरणं दत्तम् ।
एतयोः प्रत्युदाहरणयोः प्रदानेन जलस्य शीतस्पर्शवत्त्व स्वाभाविकम्, उष्ण-
स्पर्शवत्त्व नैमित्तिकञ्च लक्षणं गम्यते ।

अन्तरिक्षे सूक्ष्मस्य जलनिधेः कथनम्—

किञ्च सरित्समुद्रादिरूपा या आपः, तासामुपादानं कारणमन्तरिक्षे
सूक्ष्मोऽपि निधिरस्ति । तस्यैवाऽपि निधेर्विकृतिः स्थूलरूपा आपो दृश्यन्ते ।
काष्ठादिस्थिताऽऽर्द्रताऽपि तस्या एव विकारः । अत एव धूमोऽन्तरिक्षस्थितसूक्ष्म-
समुद्राभिमुखमेव गच्छति । यतो हि सूक्ष्माणामपि निधेरेव विकारो धूमः । यो
यस्य विकारः, स तस्मिन्नेव लीयते । यथा—मृदो विकारो घटः, स मृदि लीनो

भवति । यथा वा सुवर्णस्य विकार कटककुण्डलादि, स सुवर्णे प्रलीयते । तथा-
ऽन्तरिक्षस्थितसूक्ष्मस्यैव समुद्रस्य विकारो घूम, सोऽन्तरिक्षस्थिते सूक्ष्मसमुद्रे लय
गच्छति । यथोक्त पतञ्जलिना—या एता आन्तरिक्ष्याः सूक्ष्मा आपस्तासा विकारो
घूम आकाशे निवाते नैव तिर्यग्गच्छति, नाऽर्वागवरोहति, अब्बिकारोऽप्स्वेव
गच्छत्यान्तर्यतः । (म० भा० १।१।५०) इति । इदमेव मत कैयटोऽपि समर्थयति—
अन्तरिक्षे सूक्ष्म समुद्रोऽस्ति । तद्विकार सर्वा आप । काष्ठस्थितानामपा-
मग्निसंयोगाद्घूमो विकार (प्र० १।१।५०) इति । एतेनाऽपि प्रकृतिविकृतिभावो
गम्यते । ततश्च तासां द्रव्यत्वम् । यतो हि प्रकृतिविकृतिभावो द्रव्यस्यैव भवति ।
अपामधिकरणत्वसाधनम्—

किञ्च अपो योनिवन्मनुषु, जे चरे च वक्तव्यम् इत्यनयोर्वोक्तिकयोरप्सुयोनि,
अप्सुज, अप्सुचर इत्येतान्युदाहरणानि प्रदत्तानि सन्ति । अत्राप्सुयोनि =
अप्सुत्पत्तिर्यस्य सोऽप्सुयोनिर्मत्स्य-कूर्म-नक्र शिगुमार^१ सरीसृपादय । अप्सुजः=
अप्सु जातो यः सोऽर्थो मीनशैवालप्रभृतय । अप्सु चरति गच्छति यः सोऽप्सुचर
=मत्स्यादि । एतेनाऽपामधिकरणत्व सिध्यति । यतो हि नह्यधिकरणमन्तरा
तासां क्रियाणामुत्पत्ति सम्भवति । यदधिकरण तद्द्रव्यमेव ।

किञ्च—अनुविपर्यभिनिभ्यः स्यन्दतेरप्राणिषु (पा० सू० ८।३।७२) इति
सूत्रस्याऽनुस्यन्दते गत्स्य उदके प्रत्युदाहरण प्रदर्शितम् । अत्र स्यन्दनक्रियाया
अधिकरणमुदक भवति । तथा च स्यन्दन-क्रियायां अविकरणत्वादपि द्रव्यत्व-
मपामस्तीति गम्यते ।

एवञ्चाऽपि यादृश लक्षणम्, यादृशा ह्यपि भेदा वैशेषिकैरास्थिता तादृशमेव
लक्षणम्, तादृशा एव भेदा अभेदे भेद प्रकल्प्य शाब्दिकैरप्युरीक्रियन्ते,
रूप-रस स्पर्शादिगुणानमुदायव्य द्रव्यत्वात् । अत एवैकस्यैवोदकस्य शीतोष्ण-
गुणभेदेनाऽपि नानात्वमभिहितं पतञ्जलिना । तथाहि तस्य वचनम्
एकस्यमात्मा उदकं नाम, तस्य गुणभेदादन्यत्वं भवति-अन्यदिदं शीतम्, अन्य-
दिदमुष्णम् (म० भा० १।१।१) इति । इदमेव मत कैयटेनाऽपि विशदीकृतम्-
उदकत्व-जातियोगादत्रैकत्वं न विवक्षितम्, किं तर्हि विशिष्टभाजनस्थमेक-
मुदकद्रव्यम् । तदेव च गुणान्तरयोगादन्यत्वेन लोके व्यपदिश्यते (प्र०
१।१।१) इति । हेलाराजपुण्यराजावप्येवमेव मन्वाते । आहतुश्च—समुद्रोऽपि,
बिन्दुरपि चोदकत्वेन प्रतीयते (हेला० ३।१।४१) इति । इदमेव मत पुण्यराजोऽपि
प्राह—एकाऽपि जलकणिकाऽप्यो बहुलमपि, सरित्स्नोतस्तथैवोच्यते (पु० रा०
२।१६०) इति ।

इत्याप

(३) तेजः

वैशेषिकदृशा तेजोलक्षणम्—

आदौ वैशेषिक-मतमुपन्यस्यते । तथाहि—यथा पृथिव्या विशेषगुणो गन्धः, तथैव तेजस उष्णस्पर्श^१ । अस्य भास्वरमेव रूपम् । भास्वरत्वम्=परप्रकाशकत्वम् । यथोक्तम्—तेजोरूपस्पर्शवत् (वै० सू० २।१।३) इति । इदमेवैतद् व्याख्याकारोऽप्याह—रूपं भास्वरम्, स्पर्शश्चोष्णः, तद्वत्तेजः । (उप० २।१।३) इति । अपि च—तेजस उष्णता (वै० सू० २।२।४) इति । इदमेवैतद् व्याख्याकारोऽपि ब्रूते—स्वाभाविक्युष्णता तेजसो लक्षणम्, रूपमपि शुक्लभास्वरमुपलक्ष्यते (उप० २।२।४ इति । विशदीकृतमिदमेव विश्वनाथेनाऽपि—

उष्णस्पर्शस्तेजसस्तु स्याद्रूपं शुक्लभास्वरम् (भा० परि० ४१) इति । एतेनोष्णस्पर्शवत्त्व भास्वरशुक्लरूपवत्त्वञ्च तेजसो लक्षणमित्यवधार्यते ।

तेजोभेदः—

तेजो द्विविधम्, नित्याऽनित्यभेदात् । नित्य परमाणुरूपम् । अनित्य कार्यरूपम् । तच्च कार्यं त्रिविधम्, शरीरेन्द्रियविषयभेदात् । तत्र शरीरमादित्यलोके प्रसिद्धम् । इन्द्रियञ्चक्षुः । विषयश्चतुर्विधः । भौमदिव्योदर्याकिरजभेदात् । तत्र भौम काष्ठेन्धनप्रभवमूर्ध्वज्वलनस्वभावम्, पचन-दहन-स्वेदनादिसमर्थरूपम् । दिव्यमबिन्धनसौरविद्युदादिरूपम् । उदर्यं भुक्तस्याऽऽहारस्य रसादिपरिणामार्थरूपम् । आकरजम्—सुवर्णरजतताम्रपित्तलोहादिद्रव्यम् ।

अथ व्याकरणशास्त्रोक्तदृशा तेजो विचार्यते । इमानि तेज सम्बद्धानि सूत्राणि तथाहि—

१—अग्नौ चे. पा० सू० ३।२।६१

२—अग्नेर्दृक् पा० सू० ४।२।३३

३—अग्नेःस्तुत्स्तोमसोमाः पा० सू० ५।३।५२

व्याकरणदृशा तेजोलक्षणम्—

तेजसो यादृश लक्षणं वैशेषिकैराम्नातम्, तादृशमेव अभेदे भेद प्रकल्प्य लक्षणं भेदाश्च वैयाकरणैरप्यनुमन्यन्ते । अत एव दावाऽग्नेर्मध्याह्नसूर्यस्य किरणसयोगात्तस्योष्णाधिक्यं वर्द्धत इत्यभ्युपगत नागेशेन । उक्तञ्च दावाग्नेर्मध्याह्ननादौ सूर्यंकरसम्पर्कात् क्रौर्यातिशयो दृश्यते (उद् १।१।५०) इति । एतेनोष्णस्पर्शवत्त्व तेजसो लक्षणमिति गम्यते ।

१ क—एतेनोष्णता व्याख्याता । वै० सू० २।२।३ ।

ख—अष्टौ स्पर्शादयो रूप द्रवो वेगश्च तेजसि । भा० परि० ३० ख

प्रधानभूतस्य तेजसः कथनम्—

किञ्च सकलतेजसा प्रधानभूत तेज आदित्यरूपमस्तीत्युक्तं हेलाराजेन । तथाहि तस्य वचनम्—आदित्यलक्षणमपि सकलतेजसां प्रधानभूतं दिव्यं तेजः (हेला० ३।७।४१) इति । एतस्यैव प्रधानभूतस्य सूर्यस्य विकारोऽग्निः । अत एवाग्नेः सुप्रज्वलितो ज्वालो वायुशून्यप्रदेशे न तिर्यग्गच्छति, नाधो गच्छति, अपि तुर्ध्वमेवाऽविरोहति । यथाह पतञ्जलि — ज्योतिषो विकारोऽर्चिराकाशदेशे निवाते सुप्रज्वलितः नैव तिर्यग्गच्छति नाऽर्वागधिरोहति । ज्योतिषो विकारोऽर्चिर्ज्योतिरेव गच्छत्यान्तर्यतः (म० भा० १।१।५०) इति । अत्र ज्योतिषः = सूर्यस्य । अर्चिः = अग्नेर्ज्वालि । इदमेव मतं पुष्पाति कैयट — सूर्यविकारोऽर्चिः, सूर्यमेव गच्छति (प्र० १।१।५०) इति ।

प्रकृतिविकृतिभावेन तेजसो द्रव्यत्वसाधनम्—

एतेन दिव्यतेजस आदित्यस्य विकृतिरग्निः, तस्य ज्वालादिरूपश्च^१ । प्रकृति-विकृतिभावेन तेजसो द्रव्यत्व सिद्धम् । यतो हि प्रकृतिविकृतिभावो द्रव्य एव भवति । यथा पृथिव्या विकारो मृदः, मृदः प्रकृति पृथिवीति । एव तन्तु पटस्य प्रकृतिः । तस्य तन्तोविकृतिः पट इति । तेनैतेषां द्रव्यत्वमस्तीति गम्यते, तथा तेजसोऽपि ।

तेजसः शक्तिद्वयकथनम्—

किञ्च तेजसो द्वे शक्ती स्तः । ते च ग्राह्यत्व-ग्राहकत्वरूपे । तद्यथा यदा सुप्रज्वलित प्रदीपो घटादीनि वस्तूनि प्रकाशयति, तदा तस्य ग्राहकत्वम्, परेषां घटादीनां प्रकाशकत्वात् । यदा स्वप्रकाशेन स्वात्मानमपि बोधयति, तदा तस्य ग्राह्यत्वमपि । यथोक्तं हस्तिना—

ग्राह्यत्वं ग्राहकत्वञ्च द्वे शक्ती तेजसो यथा । वा० प० १।५५ इति । एतेन शक्तिशक्तिमतोरभेदात् तेजसो द्रव्यत्व सिध्यतीति गम्यते । नहि शक्तिर्द्रव्यात् पार्थक्येन प्रतीयते, प्रत्युत द्रव्यादपृथग्रूपेणैव ।

चक्षुषस्तजसत्वं प्राप्यकारित्वञ्च—

चक्षुरिन्द्रियं हि विषयदेशं गत्वा विषयं प्राप्य तस्य ज्ञानं जनयति । अत एव धनान्धकारे स्थितोऽपि पुरुषः प्रकाशस्थितं वस्तु पश्यति । न च पश्यति प्रकाश-

१ यथा दिव्यतेजसो विकृतिरग्निर्ज्वालिश्च । तथा शमीकाष्ठस्थितं तेजो यज्ञाग्नेः कारणम् । यथाह हरि —

अरणिस्थं यथा ज्योतिः प्रकाशान्तरकारणम् ।

स्थित पुरुषः तमसावृत वस्तु । यतो हि तमसावृत वस्तु, चक्षुः तद्वस्तु ग्रहीत न शक्नोति । तेन चक्षुष प्राप्यकारित्व सिध्यति । तस्याप्राप्यकारित्वे तु तमसावृतस्य वस्तुनो ग्रहणापत्ति स्यात् । न च तथा दृश्यते । अतोऽस्य प्राप्यकारित्वमेव, न तु अप्राप्यकारित्वमिति, यथोक्तम्—

चक्षुरिन्द्रिय तेजोरूप प्राप्य विषयग्राहित्वात्प्रासाददेशादपक्रम्य विषयं गच्छति (प्र० २।३।२८) इति । इदमेव मत पुष्पाति नागेशोऽपि—

विषयग्राहिणो नयनरश्मयः, सूर्यरश्मिवत् प्रासाददेशस्थपुरुषनयनादपक्रम्य यावद् विषयदेशं गच्छन्ति (उद्० २।३।२८) इति । भर्तृहरिणाप्युक्तमेव मनविशदीकृतमनया कारिकया—

चक्षुषः प्राप्यकारित्वे तेजसा तु द्वयोरपि ।

विषयेन्द्रिययोरिष्टः सस्कार स क्रमो ध्वनेः ॥

वा० प० १।८०

॥ इति तेज ॥

(४) वायुः

वायुलक्षणम्—

अथ वायुर्विचार्यते । अत्रादौ वैशेषिकमतमुपन्यस्यते । तथाहि—रूपरहितो योऽयं स्पर्शोऽनुभूयते, स कस्मिंश्चिद् द्रव्य आश्रितो भवेत्, तस्य गुणत्वात् । नचाऽयं स्पर्शं पृथिव्यादिषु त्रिषु वर्तते, रूपाऽसहकृतत्वात् । नहि पृथिवीवृत्तिस्पर्शं कदाचिदपि रूपरहितो दृश्यते, प्रत्युत पृथिव्यादित्रयाणां स्पर्शं रूपसहचरित एव । न चाऽत्राऽप्यनुद्भूतमेव रूपमस्तीति वक्तुं शक्यते । यतो हि प्रतीयमानस्य पृथिव्यादे स्पर्शस्य नह्यनुद्भूतरूपेण सह कदाचिदपि प्रतीतिर्भवति, प्रत्युतोद्भूतरूपसहचरितेनैव । तथा च योऽयं स्पर्शः प्रतीयते, तस्यानुद्भूतरूपेण सह सम्बन्धो नास्ति, अस्य स्पर्शस्य कदाचिदप्युद्भूतरूपेण सह प्रतीतेरनुभवात् । यदनुद्भूतं भवति, तस्य कदाचिदुद्भूतोऽपि दृश्यते, यथा मृदयनुद्भूतो घटः, कदाचिदुद्भूतो भवति ।

किञ्च पृथिव्याय स्पर्शः, स स्पर्शः पाकजः, विनक्षरातेजस्सन्निकर्षात् । अत एव कदाचित्कठिन स्पर्शः, कदाचिन्मृदु स्पर्शश्च तस्या भवति । यथाऽऽम्नादे फलस्य, ओदनादेश्च । अयं स्पर्शो न तथा दृश्यते । अतोऽयं स्पर्शः पाकजः । अपा हि शीत एव स्पर्शः, तेजस उष्ण एव स्पर्शः । अत उदकतेजसोरयं स्पर्शो नाऽस्तीति, अनुष्णा-ऽशीतस्पर्शवत्त्वात् । न चाऽमूर्त्तानामाकाशकालदिगात्मनामयं स्पर्शोऽस्ति, स्पर्शस्य मूर्तद्रव्यमात्रविषयत्वात् । कदाचिदपि स्पर्शोऽयं मूर्तद्रव्याद् व्यभिचरितो न भवति । प्रत्युत मूर्तद्रव्यादव्यभिचरित एव । अतोऽमूर्त्तानामाकाशादीनामप्ययं स्पर्शो नास्तीति गम्यते । अत स्पर्शस्यास्याऽवश्यमेवाऽऽश्रयभूतं द्रव्यं किञ्चिदस्तीति । यच्च तदाश्रयभूतं द्रव्यं तद् वायुरित्युच्यते । यथोक्तं कणादेन—स्पर्शवान् वायुः (वै० सू० २।१।४) इति । इदमेव मतं प्रशस्तपादाचार्योऽपि पुष्पाति—स्पर्शोऽस्याऽनुष्णाऽशीतवत्त्वे सत्यपाकजः (प्र० पा० भा० पृ० १११-११२) इति । इदमेव मतं विशदीकरोति विश्वनाथोऽपि—अपाकजोऽनुष्णाशीतस्पर्शस्तु पवने मतः (भा० परि० ४२) इति । इदमेवानुमन्यतेऽन्न-म्भट्टोऽपि—रूपरहित स्पर्शवान् वायुः (तर्कसंग्रहः) इति ।

वायुसिद्धावनुमानस्योपन्यासः—

योऽयं परादिः शुक्लशुकात्मकः शब्दः श्रूयते, स शब्दः कस्यचित्स्पर्शवतो द्रव्यस्य सयोगाद् भवति । यतो हि नहि तत्र कस्यचिदवयवद्रव्यस्य विभागो दृश्यते, यतोऽस्य शब्दस्य कारणमवयवद्रव्यस्य विभागो भवेदित्यनुमीयेत । न च

किञ्चित्कारणमन्तरा एतादृशस्य शब्दस्य श्रवणं सम्भवति । नचाऽऽकाशादिविभु-
द्रव्याणां कारणत्वम्, तत्र स्पर्शस्याऽभावात् । स्पर्शवतो द्रव्यस्यैव स्पर्शवद्द्रव्यान्त-
रेण सह सयोगोऽभिघातश्च भवति । तेन शब्द उत्पन्नः सन् श्रूयते । न वा पृथि-
व्यप्तेजसा रूपवता कारणत्वमस्ति, तथा सति तेषां प्रत्यक्षत्वापत्तेः । तथा च
यतो न पृथिव्यादीनां तादृशः शब्दः प्रति कारणत्वं दृश्यते, अतस्तेभ्यः पृथक्स्पर्श-
वद् द्रव्यमस्तीति गम्यते । तच्च द्रव्यं वायुः । यथोक्तं शङ्करमिश्रेण—असति
रूपवद्द्रव्याभिघाते योऽयं पणः शब्दसत्तानः सः स्पर्शवेगवद्द्रव्याभिघात-
निमित्तिकः, अविभज्यमानाऽवयवद्रव्यसंबन्धिशब्दसत्तानत्वात्, दण्डाऽभिघातज-
भेरीशब्दसत्तानवत् । रूपवद्द्रव्याभिघातव्यतिरेकस्तु योग्यानुपलब्धिगम्यः ।
तच्च स्पर्शवेगवद् द्रव्यमष्टद्रव्यातिरिक्तमेव (उप० २।१।६) इति ।

किञ्च अन्तरिक्षे तृणतूलस्तनयितुविमानादेर्या स्थितिः सा स्पर्शवेगवद्
द्रव्यस्य सयोगजा भवति । यतो हि नहि तस्याः कारणं कश्चिच्चेतनो दृश्यते ।
दृश्यते च तृणादीनां निराधारगगने धृतिः । सा च किञ्चित्कारणमन्तराऽनुप-
पन्नैव भवति । तथा च यथा तृणकाष्ठनौकादेः स्थिते कारणं जलप्रवाहो भवति,
तथाकाशे तृणतूलादीनां धृतेः कारणमप्यवश्यमेवास्तीति गम्यते । तच्च कारणं
वायुर्द्रव्यम् । यथोक्तम्—तृणतूलस्तनयितुविमानानां नभसि धृतिः स्पर्शवद्द्रव्य-
संयोगजा चेतनाऽनधिष्ठितद्रव्यधृतित्वात्, प्रवाहे तृणकाष्ठनौकादिधृतिवत्”
(उप० २।१।६) इति ।

किञ्च—तृणपणः कम्पः, ग्रामवातजडीकृतकलेवरस्य च तादृशः कर्म
भवति । तच्च कर्म नहि कारणमन्तरा उत्पत्तुं प्रभवति । न च दृष्टं किञ्चित्कारणं
दृश्यते । यथा नद्याः प्रवाहस्याघातेन तटस्थितस्य वेतसवनस्य कम्पो जायते तथा
तृणपणः कम्पोऽपि केनचित्स्पर्शवद्द्रव्याभिघातेनैवोत्पद्यत इति गम्यते । तच्च
स्पर्शवद्द्रव्यं वायुः । यथोक्तम्—तृणादौ कर्मस्पर्शवेगवद्द्रव्याभिघातजं गुरुत्व-
प्रयत्नवदात्मसंयोगाऽजन्यकर्मत्वात् नदीपूराहतवेतसवनकर्मवद् (उप० २।१।६)
इति । उक्तञ्च कणादेनाऽपि—तृणे कर्मं वायुसंयोगात् (वै० सू० १।१।१४)
इति अत्र तृणपदमुपलक्षणम् । तेनाऽन्येषामपि ग्रहणं भवति । यथाह शङ्कर-
मिश्रः तृणपदेन वृक्षगुल्मलताप्रतानादिकं सर्वमुपलक्षयति (उप० ५।१।१४)
इति । अपि च स्पर्शश्च वायोः (वै० सू० २।१।६) इति । सूत्रेऽस्मिन् ‘चे’ति पदेन
शब्दधृतिकम्पा अपि गृह्यन्ते । यथोक्तम्—चकाराच्छब्दधृतिकम्पाः समुचची-
यन्ते (उप० २।१।६) इति । इदमेव मतं पुष्पातिः प्रशस्तपादाचार्योऽपि—स्पर्श-
शब्दधृतिकम्पलिङ्गो वायुः (प्र० पा० भा० पृ० १५५) इति । विशदीकृत-
मिदमेव विश्वनाथेनाऽपि तिर्यग्गमनवानेष ज्ञेयः स्पर्शादिलिङ्गकः (भा० परि०
४३ क) इति ।

एवञ्च वायोर्यं स्पर्शः, स पृथिव्यादेर्नास्ति । यतो हि सः स्पर्शो रूपसहकृतो न वर्तते । यतश्च तादृशः स्पर्शोऽनुभूयते, अतोऽस्य स्पर्शस्याश्रयभूतः किञ्चिद्द्रव्यमवश्यमेवेति सामान्यतो दृष्टबलाद् वायुः सिध्यति । यथाह कणाद — न च दृष्टानां स्पर्श इत्यदृष्टलिङ्गो वायुः (वै० सू० २।१।१०) इति । इदमेव मतमेतद् व्याख्यातोऽपि निश्चीयते—अयं स्पर्शो यः पक्षः क्रियते, स दृष्टानां पृथिव्यप्तेजसा नास्ति, रूपाऽसहचरितत्वात् । तथा चाऽयं स्पर्शः क्वचिद् द्रव्यं आश्रितः इत्यनुमेयमित्यदृष्टलिङ्गं सामान्यतोऽपि वायुः पक्षधर्मताबलादायातः (उप० २।१-१०) इति ।

वायोरप्रत्यक्षत्वसाधनम्—

यस्य द्रव्यस्योद्भूतं रूपमस्ति, तस्यैव द्रव्यस्य प्रत्यक्षं भवति, यथा घटादेः । वायोरुद्भूतमनुद्भूतं वा रूपं नास्ति । अतो वायो प्रत्यक्षं न भवतीति । यथोक्तम्—सत्यपि महत्त्वे द्रव्यत्वे रूपसंस्काराभावाद् वायोरनुपलब्धिः (वै० सू० ४।१।७) इति । इदमेवाह व्याख्याकारः—उद्भूतरूपवत्त्वमेवातेतरद्रव्यप्रत्यक्षतन्त्रम्, तच्च वायौ नाऽस्तीत्यप्रत्यक्षलिङ्गो वायुः (उप० ४।१।७) इति । इदमेवाह विश्वनाथः—रूपाऽन्यच्चक्षुषो योग्यं रूपमत्राऽपि कारणम् (भा० परि० ५३) अत्राऽपि=त्वगिन्द्रियजन्यद्रव्यप्रत्यक्षेऽपि रूपं कारणम् । तथा च बहिरिन्द्रियजन्यप्रत्यक्षे रूपं कारणम् (न्या० सि० मु०) इति ।

एवञ्च यतो रूपाऽभावाद् वायो प्रत्यक्षं न भवति, अतोऽदृष्टलिङ्गो वायुरिति मतं सिद्धं भवति । यथाह कणाद—वायुसन्निकर्षे प्रत्यक्षाऽभावाद् दृष्टं लिङ्गं न विद्यते (वै० सू० २।१।१५) इति । इदमेवैतद् व्याख्यानादपि स्पष्टीभवति दृष्टं हि लिङ्गं यत्र प्रत्यक्षेण व्याप्तिग्रहः तदुच्यते । यथा धूमोऽग्नेः । वायुसन्निकर्षे च वायुना सहाऽविनाभावे प्रत्यक्षं नास्ति । नहि भवति योऽयं स्पर्शकम्पादिमान्, स वायुरिति कस्यचित्प्रत्यक्षम्, वायोरेवाऽप्रत्यक्षत्वादत एव तादृशं प्रत्यक्षगृहीतव्याप्तिकं लिङ्गं नास्ति (उप० २।१।१५) इति ।

नव्यास्तु—बहिरिन्द्रियजन्यद्रव्यप्रत्यक्षमात्रं प्रति न रूपस्य कारणत्वमस्ति न वा स्पर्शस्य । परन्तु चाक्षुषद्रव्यप्रत्यक्षं प्रत्येव रूपस्य कारणत्वमस्ति । एव स्पार्शनप्रत्यक्षं प्रति स्पर्शस्य कारणत्वम् । न च चाक्षुषप्रत्यक्षं प्रति स्पर्शस्य कारणत्वम्, न वा स्पार्शनप्रत्यक्षं प्रति रूपस्य । तथा च वायोश्चाक्षुषप्रत्यक्षत्वाभावेऽपि तस्य स्पार्शनप्रत्यक्षत्वं भवत्येव । अत एव प्रभा पश्यामीतिवद्, वायुं स्पृशामीति व्यवहारः प्रवर्तते । यथोक्तम्—बहिरिन्द्रियजन्यद्रव्यप्रत्यक्षे न रूपम्, न वा स्पर्शः कारणं प्रमाणाऽभावात् । किन्तु चाक्षुषप्रत्यक्षे रूपम्, स्पार्शनप्रत्यक्षे स्पर्शः, कारणमन्वयव्यतिरेकात् । तस्मात्प्रभा पश्यामीतिवद् वायुं स्पृशामीति प्रत्ययस्य सम्भवाद्वायोरपि प्रत्यक्षं भवत्येव (न्या० सि० मु० भा० परि० ५३) इति ।

वायोर्नानात्वसाधनम्—

वायुरेकः सन्नुपाधितो नाना भवतीति केषाञ्चिन्मतम् । तन्मतं न समीचीनम्, यतो हि यद्येक एव वायुः स्यात्तर्हि तृणतूलयोः नदीप्रवाहस्य चोर्ध्वगमनमधोगमनञ्च न स्यात् । एतेषामूर्ध्वगमनमधोगमनञ्च वायो सम्मूर्च्छनाद्भवति । सम्मूर्च्छनञ्च वायोरैकत्वे न सम्भवति, विरुद्धद्विक्रिययोर्वायवो परस्परमाघातप्रतिघातादेव तस्य जन्यत्वात् । न चैकस्य वायोः सत्त्वे तादृशो व्यापार उत्पत्तुः प्रभवति । तथा च यतो वायो सम्मूर्च्छनसयोगात्तृणादीनामूर्ध्वगमनमधोगमनञ्च भवति अतो वायोर्नानात्व सिध्यति । यथोक्तं कणादेन—**वायोर्वायुसम्मूर्च्छनं नानात्वलिङ्गम्** (वै० सू० २।१।१४) इति । इदमेव प्रशस्तपादोऽपि ब्रूते—**तस्याऽप्रत्यक्षस्यापि (= वायोरपि) नानात्व सम्मूर्च्छनेनाऽनुमीयते । सम्मूर्च्छनं पुनः समानजवयोर्वायवोर्विरुद्धद्विक्रिययोः सन्निपातः, सोऽप्यवयविनोर्वायवोरूर्ध्वगमनेनाऽनुमीयते, तृणादिगमनेनेति** (प्र० पा० भा० पृ० ११८-११९) इति ।

वायोर्नानात्वमस्ति । अत एवैकोऽपि प्राणवायुः शरीरान्तं सञ्चरन् नानाविधां सजां लभते । यथोक्तम्—**प्राणोऽन्तःशरीरे रसमलधातूनां प्रेरणादिहेतुकः सन् क्रियाभेदादपानादिसंज्ञां लभते** (प्र० पा० भा० पृ० ११८-११९) इति ।

वायुपरमाणोर्द्रव्यत्वसाधनम्—

यद् विभु, अणु वा भवति, तदनाश्रितं भवति । नहि विभु, अणु वा कस्मिंश्चिदधिकरणे तिष्ठति, येनैतयोर्विभण्वोराश्रितत्वं सिध्येत् । द्वाभ्यामणुभ्यामेको द्व्यणुको भवति, त्रिभ्यो द्व्यणुकेभ्य एक त्र्यणुक इति । अत एतेषां द्व्यणुकादीनामाश्रितत्वम्, अणोरनाश्रितत्वम् । यदनाश्रितम्, तद्द्रव्यम् । यथोक्तं कणादेन—**अद्रव्यवत्त्वेन द्रव्यम्** (वै० सू० २।१।११) इति । सूत्रेऽस्मिन् अद्रव्यवत्त्वेन = द्रव्याऽनाश्रितत्वेन । अर्थात्, आकाशादि विभु, अणु च नहि कुत्रचित्तिष्ठति, विभुत्वादणुत्वाच्च । अतस्ते आश्रितमिन्ने स्तः । एतेनैतयोर्द्रव्यत्वं सिध्यतीत्यवधेयम् । इदमेव ब्रूते व्याख्याकार—**आकाशपरमाणुलक्षणो वायुर्द्रव्यम्** । अन्वेषां पदार्थानां द्रव्याश्रितत्वात् । आश्रितत्वञ्चाऽन्यत्र नित्यद्रव्येभ्य इत्यभिधानात्परमाणुभ्यां द्व्यणुकाऽऽरम्भाद्, द्व्यणुकाऽऽदिप्रक्रमेणाऽवयविनो महत् आरम्भस्योपपादनीयत्वात् (उप० २।१।११) इति । एतेन वायुपरमाणोर्द्रव्यत्वमवगम्यते ।

किञ्चाऽवयविनोर्वायोरसमवायिकारणं परमाणुसंयोगः, स च संयोगक्रियामन्तरा न सिध्यति । एतेन वायुपरमाणोः क्रियावत्त्वं सिध्यति । क्रियावत्त्वात्तस्य द्रव्यत्वम् । अवयविनि वायौ स्पर्शोऽनुभूयते, अवयविनो गुणो हि

कारणगुणपूर्वको दृश्यते । यथा शुक्लतन्तो शुक्ल पटः । तथा च यतोऽवयविनि वायौ स्पर्शो वर्तते, अतस्तस्य कारणे वायुपरमाणौ स्पर्शो गुणोऽप्यस्तीति निश्चीयते । एतेन गुणवत्त्वादपि वायुपरमाणोर्द्रव्यत्वम् । अत एवोक्तम्—क्रियावत्त्वाद् गुणवत्त्वाच्च (वै० सू० ३।१।१२) इति । एतदेव स्पष्टीभवति व्याख्यानादपि उपलभ्यमानस्पर्शाऽऽश्रयस्याऽवयविनो मूलभूतस्य परमाणोरसमवायिकारणसंयोगाऽन्यथाऽनुपपत्त्या क्रियावत्त्वम्, अवयविस्पर्शरूपादेः कारणगुणपूर्वकत्वनियमाद् गुणवत्त्वञ्च सिद्धम्, ताभ्याञ्च द्रव्यत्वम् (उप० २।१।१२) इति ।

वायुपरमाणोर्नित्यत्वसाधनम्—

कार्यद्रव्य हि स्वसमवाय्यसमवायिकारणान्यतरनाशान् नश्यतीति । यथा पटस्य समवायिकारणं तन्तु, तस्य नाशात्पटो नश्यतीति । एव तस्याऽसमवायिकारणं तन्तुसंयोगः, तस्य नाशादपि पटो नश्यतीति व्यवहारः । वायुपरमाणो ते कारणे न भवत । यतो हि सावयवद्रव्याणामेव कारणद्वयोपयोग, न तु निरवयवस्य वायुपरमाणो । एतेन वायुपरमाणो कारणद्वयस्य शून्यत्वात्तस्य नित्यत्वम् । यथोक्तम्—अद्रव्यवत्त्वेन नित्यत्वमुक्तम् (वै० सू० २।१।१४) इति । अत्राह व्याख्याकार—द्रव्य हि समवायिकारणाऽसमवायिकारणाऽन्यतरनाशान् नश्यतीति, परमाणोस्तु निरवयवतया नैतदुभयमस्ति (उप० २।६।१३) इति ।

अथ व्याकरणदृशा वायुविचार्यते । इमानि वायुपदघटितानि वायुसम्बद्धानि च सूत्रवार्तिकानि । तथाहि—

- | | |
|---------------------------|-------------------------|
| १—वायुवृत्तुपित्रुषसो यत् | पा० सू० ४।२।३१ |
| २—वाताऽतिसाराभ्यां कुक् च | पा० सू० ५।२।१२६ |
| ३—शू वायुवर्णनिवृत्तेषु | का० वा० पा० सू० ३।३।२१ |
| ४—तप् पर्वमरुद्भ्याम् | का० वा० पा० सू० ५।२।१२१ |

व्याकरणदृशा स्पर्शात्मकत्वेन शब्दात्मकत्वेन च वायोर्द्रव्यत्वसाधनम्—

वायु स्पर्शात्मको भवति । यथोक्तम्—स्पर्शात्मकश्च वायुः (प्र० ४।१।३) इति । किञ्च शब्दात्मकोऽपि वायुरस्ति । यथाह—चाच्छाब्दात्मकः (उ० ४।१।३) इति । एताभ्यां कैयटनगेशग्रन्थाभ्यां स्पर्शात्मकेन, शब्दात्मकेन च वायोर्द्रव्यत्व सिध्यति । वायोर्द्रव्यत्व हेला राजोऽपि ब्रूते—दृश्येषु किञ्चित्किल कार्यं जात्याश्रयं निष्पन्नमप्यदृश्यम्—वायुर्द्रव्यम् (वा० प० हेला० ३।१ २६) इति ।

क्रियाऽऽश्रयत्वेन वायोर्द्रव्यत्वसाधनम्—

किञ्च वातेर्वैतेरेतेर्वा गत्यर्थकाद् व्युत्पाद्यमानस्य वायुशब्दस्य क्रियाप्रवृत्ति-
निमित्तकत्वेनाऽपि वायोर्द्रव्यत्व सिध्यति । यथाह निरुक्तकार —वायुवतिर्वैतेर्वा
स्याद् गतिकर्मणः, एतेरिति स्थौलाब्दीविः, अनर्थको वकारः (नि० अ० १० पा० १)
इति ।

वायोरेकत्वसाधनम्—

अत्र यद्यपि वायुपरमाणुवो हि बहवो वर्तन्ते तथापि वातसंज्ञकस्याऽवय-
विभूतस्य वायोर्बहुत्व न दृश्यते । तथा च वायोरेकत्वमेव, न तु नानात्वम् । यथो-
क्तम्—पृथग्वाताऽदर्शनादयुक्तोऽयं वातशब्दस्य सामूहिके पाठ । नहि पृथग् वाता
दृश्यन्ते (म० भा० ४।२।४६) इति । इदमेव मत कैयटस्य व्याख्यानादपि सिध्यति—
वातपरमाणूनामनेकत्वेऽपि वातसंज्ञकस्याऽवयविन एकत्वाद्नेकाश्रयरूपसमूहाऽनुप-
पत्तिः (प्र० ४।२।४६) इति ।

वायोर्नानात्वसाधनम्—

वायोरेकत्वमेव स्वीक्रियते चेत् पूर्वं वातः उत्तरो वात इति व्यवहारो न
सिध्यति, वायोरेकत्वात् । तस्माद् वायोरेकत्वेऽप्युपाधितो नानात्वमस्तीति गम्यते ।
यथोक्तम्—अथवा पृथग् वाता अपि दृश्यन्ते । तद्यथा पूर्वं वातः, उत्तरो वातः,
सर्वतो वातः, वाता वान्तु दिशो दश (म० भा० ४।२।४६) इति । विशदी-
कृतमिदमेव कैयटेनापि—एकस्याऽपि वातस्य दिग्भेदनिमित्तभेदप्रतिभासाद्नेका-
श्रयसमूहोपपत्तिः । यथैकाऽपि दिक् सूर्योदयास्तमयाद्युपाधिभेदाद्नेका व्यप-
दिश्यते । तथा च दश दिश इति लोके व्यवहारः (प्र० ४।२।४६) इति । एतेन
वायोरेकत्व वास्तवम्, नानात्वन्तुपाधिवशाद् भवतीति निश्चीयते ।

वैशेषिका वायोर्नानात्व वास्तवमेव सङ्गिरन्ते^१ । अत एव वैशेषिकमतमा-
दाय यद्वेति प्रतीकेन वायोर्नानात्वमेव, अवयविन पृथगुपलम्भादित्युक्त कैयटेन ।
तथाहि तस्य वचनम्—यद्वा भिन्ना एव वाता, अवयविनः पृथगुपलम्भात् (प्र०
४।२।४६) इति ।

वायुपरमाणो स्थूलवायोराविर्भावः—

यथा घटादयो बहिर्भवन्ति स्वकारणात् । तथा वायुरपि स्वकारणादावि-
र्भवति । यथोक्तम्—व्यजनाद्वायुरिव स स्वनिमित्तात्प्रतीयते (वा० प० १।
११६) इति । इदमेवैतद् व्याख्यानादपि—सर्वत्र परमाणुसम्भवे सहतत्वाद्
व्यजनाद्यभिघातेन वायुराश्रयस्थानात् प्रविभज्यमान क्रियामिराविश्यते
(स्वो० टी० १।११६) इति । इदमेवाह पुण्यराजोऽपि—सूक्ष्मवायोर्व्यजनाद-

भिव्यक्तिः (पु० रा० १।११७) इति । एतेन यतो वायुपरमाणवो वर्तन्ते । अतस्तेषां नित्यत्वमपि सुतरां सिध्यति । यतो ह्युपरि प्रदर्शितेन सन्दर्भेण वायो परमाणुत्वमस्तीति गम्यते ।

शरीरान्तर्वर्तिनो वायोर्विवेचनम्—

शरीरान्तर्वर्तिवायुः प्राणिना सर्वा क्रिया प्रति कारणं भवति । स च यद्यप्येकः, तथापि क्रियायां भेदाद् बह्वी सज्ञा लभते । यथा—सर्वतः प्राग्वृत्ति-रुच्छ्वासान्दिकर्मणः प्राणः^१ । जलादेरधो नयनादपानं । भुक्तस्यान्नादे परि-पाकाय जठरानलस्य समुन्नयनात्समानः । अन्नादेरूर्ध्वनयनादुदानः । स्नायु-सन्धिषु वितननाद्व्यान इति । यथोक्तम्—

हृदि प्राणो गुदेऽपानं समानो नाभिमण्डले ।

उदानं कण्ठदेशे स्याद्, ध्यानं सर्वशरीरम् ॥

(न्या० सि० मु० कि० टी०, उद्० भा० परि० ४३ ख) इति ।

इदमेव मतं हरिहेलाराजावपि स्पष्टीकुरुत —

आविश्येवाऽनुसन्धत्ते यथा गतिमता गतीः ।

वायुस्तथैव कालात्मा विधत्ते क्रमरूपताम् ॥

(वा० प० ३।६।४२) इति ।

प्राणाख्यो वायुः शरीरिणामन्तरवयवसन्धिष्ववस्थितो गमनाऽऽगमनादि-चेष्टाः साधयति (हेला० ३।६।४२) इति ।

वायुसम्बद्धाः केचन शब्दाः—

अन्, श्वस्, जीव, बलित्येते प्राणार्थका धातुशब्दाः, वातकी, वातिक, वातुल, अतिसार, अतिसारकीत्येते शब्दाः विकृतस्य वायोर्वाचिकाः । यथोक्तम्—
वाताऽतिसाराभ्यां कुक्च (पा० सू० ५।२।१२६), रोगे चायमिष्यते (का० वा०) इति । वातपित्तश्लेष्मभ्यः शमनकोपनयोरुपसंख्यानम् (का० वा०) इति । शारो वायु^२, वातूलो वात्या वा भ्रूमावायु । वायव्यम्^३ = वायुदेवतोद्देश्यं हवि त्यज्यमानद्रव्यस्य यदुद्देश्यं तस्य देवतात्वम् । यथोक्तम्—त्यज्यमानद्रव्ये उद्देश्य-विशेषो देवता मन्त्रस्तुत्या च (सि० कौ० ४।२।२४) इति ।

एतेन वायोर्विविधं स्वरूपमस्तीति गम्यते ।

॥ इति वायुः ॥

१—द्र०—शारीरक भा० २।४।१२, प्रश्नोपनिषद्भाष्यञ्चाऽपि ।

२—शूवायुवर्णनिवृत्तेषु । का० वा० शू+घञ्=शार ।

३—वाय्वृतुपित्रुषसो यत् वायु+यत्=वायव्यम् ।

(५) आकाशम्

आकाशस्य साधनम्—

अत्रादौ वैशेषिकमतमुपन्यस्यते । तथाहि—पृथिव्यादीनां रूपादयो गुणा कारण-गुणपूर्वका इत्यन्ते, शुक्लेभ्य तन्तुभ्यः शुक्ल पट, कृष्णेभ्य तन्तुभ्यः कृष्ण पट, लोहितेभ्य तन्तुभ्यः लोहित पट इति । पर नट्येतादृशं कार्यं दृश्यते, यत्र शब्दः कारणगुणपूर्वकः स्यात् । शब्दरूपो यो विशेषगुणः, स कारण-गुणपूर्वको नास्ति, प्रत्युत अकारणगुणपूर्वकः । एव यथा रूपादयो विशेषगुणाः, तथा शब्दोऽपि । यतो हि रूपादीनां बहिरिन्द्रियैश्चक्षुरादिभिर्यथा ग्रहणं भवति, तथा शब्दस्यापि बहिरिन्द्रियेण श्रोत्रेणैकेन्द्रियेण ग्रहणम् । यथा रूपादीनां गुणत्वाद्रूपादयः कस्मिंश्चिद् द्रव्य एव तिष्ठन्ति, तथा शब्दस्याऽपि गुणत्वाच्छब्दः कस्मिंश्चिद् द्रव्य एव तिष्ठति । न च पृथिव्यादिषु द्रव्येषु शब्दो व्यवतिष्ठते, तस्याऽकारणगुणपूर्वकत्वात् । अतः पृथिव्यादिभ्यो भिन्नेष्वेव द्रव्येषु शब्दः तिष्ठतीति गम्यते । यथोक्तं कणादेन—कारणगुणपूर्वकः कार्यगुणो दृष्टः (वै० सू० २।१।२४) इति । इदमेव मतमेतद् व्याख्यानादपि स्पष्टीभवति—पृथिव्यादिलक्षणे कार्ये ये विशेषगुणा रूपादयस्ते कारणगुणपूर्वकाः दृष्टाः, शब्दोऽपि विशेषगुणो जातिमत्त्वे सति बाह्यैकेन्द्रियमात्रग्राह्यत्वात्, रूपादिवत् । तथा च तादृशं कार्यं नोपलभ्यते, यत्र कारणगुणपूर्वकः शब्दः स्यात् (उप० २।२।२४) इति ।

किञ्च यथा पटघटादौ शुक्लनीलादिगुणो दृश्यते, अत एतेषां कारणे तन्तु-कपालादावपि शुक्लनीलादिगुणाः, कारणगुणपूर्वका एव कार्यगुणा दृष्टाः । तथा वीणावेणुमृदङ्गादिषु कार्येषु शब्दः उपलभ्यते यतः, अतः शब्दोऽपि कारण-गुणपूर्वकः एव स्यादिति वक्तुं न शक्यते । यतो हि वीणावेणुमृदङ्गाद्यारम्भकाऽवयवेषु यः शब्दः (= ठन-ठनात्मकः) श्रूयते, तत्सजातीयः शब्दो वीणावेणु-मृदङ्गाद्यवयवविषु नोपलभ्यते, प्रत्युत विजातीयः एव शब्दः । नहि विजातीयेभ्यो नीलतन्तुभ्यः शुक्ल पट, रक्तो वा पटो दृश्यते, अपि तु नीलतन्तुभ्यो नील पटः शुक्लतन्तुभ्यः शुक्लः पट एव ।

किञ्च शब्दः स्पर्शवता पृथिव्यादीनां विशेषगुणो भवेच्चेत्तर्हि तस्य तार-तारतरादिभावः, मन्द-मन्दतरादिभावश्च न प्रतीयेत । यतो हि नट्येकाऽवयव-व्याश्रिता गुणा वैचित्र्येण प्रतीयन्ते । प्रत्युत यो हि गुणोऽवगविनि द्रव्ये वर्तते

स एव गुणोऽनुभूयते । अतः स्पर्शवता पृथिव्यादीनां शब्दो विशेषगुणो नास्ती-
त्यवधेयम् । यथाक्तम्—कार्यान्तराऽप्रादुर्भावाच्च शब्दः स्पर्शवतामगुणः । (वै० सू०
२ । १ । २५) इति । इदमेव मतं विशदीभवति एतद्व्याख्यानादपि—भवेदेव
यथा तन्तुकपालादिषु रूपरसाद्यनुभूयते तत्सजातीयञ्च रूपरसाद्यन्तरपट-
घटादावुपलभ्यते तथा वीणावेणुमृदङ्गाद्यवयवेषु यः शब्द उपलब्धस्तत्स-
जातीयश्चेद् वीणावेणुमृदङ्गाद्यवयवविन्युपलभ्येत । न चैवं दृश्यते, प्रत्युत नि-
शब्दरेवाऽवयवैर्वीणाद्यारम्भदर्शनात् । नीरूपैस्तु तन्तुकपालादिभिः पटघटा-
द्यारम्भस्याऽदर्शनात् । किञ्च यदि शब्दः स्पर्शवता विशेषगुणः स्यात्तदा तत्र
तार-तारतर-मन्द-मन्दतरादिभावो नानुभूयेत, नह्येकावयव्याश्रिता रूपादयो
वैचित्र्येणाऽनुभूयन्ते । तस्मान्न स्पर्शवद्विशेषगुणः शब्दः (उप० २।१।२५)
इति ।

शब्द आत्मनोऽपि विशेषगुणो नास्ति । यतो हि तस्य श्रोत्रेण ग्रहणं
भवति । न ह्यात्मनो गुणा सुखदुःखेच्छादयो श्रोत्रेण गृह्यन्ते, प्रत्युत आत्मगुणा
आत्ममनसो सन्निकर्षेणैव । शब्दस्य आत्मगुणत्वे तस्य श्रवणेन्द्रियेण ग्रहणं
न स्यात् । यथा सुखादीनां न भवति । तथा च यतः शब्दस्य श्रोत्रेण ग्रहणम्,
अतोऽस्य आत्मगुणत्वं नेत्यवधार्यते ।

किञ्च शब्दस्य आत्मनो गुणत्वं स्वीक्रियते चेद् यथाह सुखी, अहं दुःखी-
तिवदहं वाद्ये, अहं पूर्णे, अहं शब्दवानित्यादिप्रतीतिरपि स्यात् । न च तथा
प्रतीतिः शब्दस्य भवति । किन्तु शङ्खं पूर्यते, वीणा वाद्यते, शब्दं श्रूयत इत्यादयः
एव प्रतीतिसाक्षिका व्यवहाराः प्रवर्तन्ते ।

किञ्च शब्दस्य आत्मनो गुणत्वं स्वीक्रियेत चेद् बधिरेणाऽपि शब्द उप-
लभ्येत । यथा सुखादीन्यनुभवति बधिरः । न च बधिरो जनः शृणोति शब्दम् ।
न च आत्मस्थत्वेन ज्ञानं भवति, अपि तु बहिरिन्द्रियेणैव, अतो नास्ति आत्म-
गुणः शब्दः ।

किञ्च यतः शब्दस्य श्रावणं प्रत्यक्षं भवति, अतो मनसोऽपि शब्दो विशेष-
गुणो नास्तीति । तथा सति तस्य श्रावणप्रत्यक्षं न स्यात्, मनसोऽगुणत्वात् ।
अत एव मनोवृत्तिवेगादेः प्रत्यक्षं न भवति । यथोक्तं कणादेन—परत्र समवाया-
त्प्रत्यक्षत्वाच्च नात्मगुणो न मनोगुणः (वै० सू० २।१।२६) इति । इदमेव मतं
विशदीभवति प्रशस्तपादाचार्यस्य वचसाऽपि—बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षत्वादात्मान्तर-
ग्राह्यत्वादात्मन्यसमवायादहङ्कारेण विभक्तग्रहणाच्च नात्मगुणः (प्र० पा० भा०
पृ० २४) इति ।

किञ्च यतः शब्दस्य श्रावणं प्रत्यक्षं भवति, अतो दिक्कालयोरपि शब्दो न

विशेषगुणोऽस्तीति । यथोक्तम्—नाऽऽत्ममनसोर्गुण इति समासे कर्तव्ये यद-
समासकरणं तेन तुल्यन्यायतया प्रत्यक्षत्वादित्यनेनैव हेतुना दिक्कालयोरपि
गुणत्व शब्दस्य प्रतिषिद्धम् (उप० २।१।२६) इति ।

एवञ्च यत शब्द श्रोत्रेण गृहीतो भवति, अतः शब्दो विशेषगुणः, स च
क्वचिद्द्रव्य एव व्यवतिष्ठते । नहि द्रव्यमन्तरा गुणस्योपलब्धिर्भवति । यथोक्तम्
—परिशेषाल्लिङ्गमाकाशस्य (वै० सू० २।१।२७) इति । इदमेवाह प्रशस्तपाद
—पारिशेष्याद् गुणो भूत्वा आकाशस्याऽधिगमे लिङ्गम् (प्र० पा० भा० पृ०
२४५) इति ।

इदमेवाह विश्वनाथोऽपि—आकाशस्य तु विज्ञेयः शब्दो वैशेषिको गुणः

(भा० परि० ४४) इति ।

इदमेव विशदीभवति अन्नम्भट्टस्य वचसा—शब्दगुणकमाकाशम् (तर्कसंग्रह)
इति ।

अत्र कश्चिद् ब्रूते—वायोरवयवेषु शब्दस्य यो हि सूक्ष्मसन्तानो वर्त्तते स च
सूक्ष्मसन्तानः स्थूलशब्दस्य कारण भवति । एतेन शब्दोऽपि घटपटादिरिव कारण-
गुणपूर्वक एवेति मन्तव्यम्, तथा च शब्दोऽपि वायोविशेषगुणः स्यात् । तन्न
समीचीनम्, अथावद्द्रव्यभावित्वात् । नहि वायोविशेषगुणः स्पर्शोऽयावद्द्रव्य-
भावित्वेन गृहीतो भवति, प्रत्युत यावद्द्रव्यभावित्वेनैव । नह्येकाऽवयवविन्याश्रितो
गुणः कस्यचिद् यावद्द्रव्यभावित्वेन गृहीतो भवेत्, कस्यचिदयावद्द्रव्यत्वेनेति ।
तस्माद्वायोविशेषगुणः शब्दो नास्तीत्यवधेयम् । यथोक्तम्—न च वायवयवेषु
सूक्ष्मशब्दक्रमेण कारणगुणपूर्वक एव वायौ शब्दः स्वीकार्य इति वाच्यम्,
शब्दो न वायोविशेषगुणो यावद्द्रव्यभावित्वात् सुखादिवत् (विवृ० २।१।२७)
इति । इदमेवाह विश्वनाथोऽपि—अथावद्द्रव्यभावित्वेन वायुविशेषगुणात्वाऽ-
भावात् (न्या० सि० मु० भा० परि० ४४) इति ।

आकाशस्य विभुत्वसाधनम्—

शब्दो हि प्रादुर्भूतः सन् सर्वत्र प्रतीयते । अतः एवैकत्रोच्चरितः शब्दः
शब्दाऽऽकर्षकयन्त्रेण भिन्न-भिन्नदेशस्थितैर्जनैः श्रूयते । एतेन शब्दस्य आश्रयभूत
यद्द्रव्यम्, तद्विभुद्रव्यमस्तीत्यवधेयम् । यथोक्तम्—परिशेषसिद्धस्य द्रव्यस्या-
ऽवयवकल्पनायां प्रमाणाऽभावान्नित्यत्वम्, सर्वत्र शब्दोपलब्धेर्विभुत्वम् (उप०
२।१।२७) इति ।

आकाशस्य नित्यत्वसाधनम्—

यथा वायुपरमाणोर्निरवयवतया नित्यत्वम्, तथा आकाशस्याऽपि विभु-

त्वेनाऽवयवत्वाभावान्नित्यत्वम् । यथा गुणत्वाद् वायोर्द्रव्यत्वम्, तथाऽऽकाशस्याऽपि । अत एवोक्त कणादेन—द्रव्यत्वनित्यत्वे वायुना व्याख्याते

(वै० सू० २।१।२८) इति ।

इदमेव विशदीभवति शङ्करमिश्रस्य वचसाऽपि—अद्रव्यवत्त्वाद्यथा वायोर्नित्यत्व तथाऽऽकाशस्यापि, गुणवत्त्वाद्यथा वायोर्द्रव्यत्वम्, तथाऽऽकाशस्यापि । अत्राऽद्रव्यवत्त्वम्=निरवयवत्वम् ।

आकाशस्यैकत्वसाधनम्—

यथा सत्ताया एकत्वम्, तथाऽऽकाशस्यापि । यथोक्त कणादेन—तत्त्वं भावेन (वै० सू० २।१।२९) इति । सूत्रेऽस्मिन् तत्त्वम्=एकत्वम् । भावेन=सत्तया । इदमेव विशदीकरोति शङ्करमिश्र—भावः=सत्ता सा यथैका तथाऽऽकाशमप्येकमेव (उप० २।१।२९) इति ।

किञ्च यदन्यदाकाश कल्पनीयम्, तस्यापि शब्द एव कारणम् । तच्च कारण नाऽपूर्वम्, प्रत्युतोक्तार्थमेवाऽभिदधाति । यथोक्तम्—शब्दलिङ्गाऽविशेषाद्विशेषलिङ्गाऽभावाच्च (वै० सू० २।१।३०) इति । इदमेवाह व्याख्याकार—अन्यदपि यदाकाश कल्पनीयं तत्राऽपि शब्द एव लिङ्गम्, तच्चाऽविशिष्टमेव, न च विशेषसाधक भेदसाधकं लिङ्गान्तरमस्ति (उप० २।१।३०) इति । एतेनाऽऽकाशस्यैकत्वमेव, न तु नानात्वमित्यवधार्यते ।

अथ व्याकरणदशाऽऽकाश विचार्यते । तथा चेदमाकाशस्य पर्यायशब्दघटितवार्तिकम् । तथाहि—

१—नमोऽङ्गिरोमनुषा वेत्पुपसंख्यानम् (पा० सू० १।४।९ का० वा०) इति ।

व्याकरणदशा आकाशस्य साधनम्—

वैशेषिकदर्शने यादृशमाकाशस्य लक्षणं कृतमुपलभ्यते, तादृशमेव शब्दशास्त्रेऽपि तस्य लक्षणमस्तीति पूर्वाचार्यस्य व्याख्यानादवगम्यते । यतो हि यथा रूपादिगुणाश्चक्षुरादिभिर्द्रव्यैर्गृह्यन्ते, तथा शब्दोऽपि श्रोत्रेणेन्द्रियेण गृह्यते । न हि कस्यचिद् द्रव्यस्य गुणा अकरणका भवन्ति, प्रत्युत सकरणका एव, गुणत्वात् । अत एव पतञ्जलिना—श्रोत्रोपलब्धिर्बुद्धिर्निर्ग्राह्यः प्रयोगेणाऽभिज्वलित आकाशदेशः शब्दः (म० भा० मा० सू० १) इत्यनेन ध्वनितम् । अत्र श्रोत्रोपलब्धिः=श्रोत्रेणेन्द्रियेण गृह्यते शब्दः । एतेन बहिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुण शब्द इति सिध्यति । तथा च शब्दस्य विशेषगुणकथनेन गन्धादिगुणा इव शब्दोऽपि कस्यचिद् द्रव्यस्यैवाऽस्तीति गम्यते । नहि गुणा द्रव्यात्पार्थक्येन प्रतीयन्ते । अत एव आकाशदेशः शब्द इत्युक्त पतञ्जलिना । एतेन शब्दाधिकरणमाकाशमस्तीति निश्चीयते । तथा च शब्दसमवायिकारणतया आकाशस्य

द्रव्यत्व सिध्यति । यथाह निरुक्तकारोऽपि—आकाशगुण शब्द. (नि० अ० १४ खण्ड ४) इति ।



आकाशस्याऽधिकरणत्वम् —

किञ्च सयोगेन समवायेन वा यस्य यदधिकरणम्, तस्य तदधिकरणं द्रव्यं भवति । अत्र सयोगेन द्रव्याणां द्रव्यमेवाऽधिकरणम् । तद्यथा—इह भूतले घटोऽस्ति । सयोगेन घटवद्भूतलमिति तस्यार्थः । समवायेन गुणक्रियासामान्यानामधिकरणं द्रव्यम् । तद्यथा—घटस्य शुक्लं रूपम्, चैत्रस्येय गतिक्रिया, गवि गोत्वम् । अत एव विप्रतिषिद्धञ्चाऽनधिकरणवाचि (पा० सू० २।४।१३) इति । सूत्रेऽस्मिन् शीतोष्णे उदके स्त, अद्रव्यवाचिनामित्यस्य प्रत्युदाहरणं दत्तम् । एतेन शीतोष्णयोरधिकरणमुदकद्रव्यमस्तीति सिद्धान्तितम् । यथोक्तम्—विरुद्धार्थानां यदि भवति तर्ह्यद्रव्यवाचिनामेवेति नियमार्थमिदम् । तेन द्रव्यवाचिनामिदं तदधिकरणं एव । शीतोष्णे उदके स्त (सि० कौ० २।४।१३) इति ।

अधिकरणं हि द्रव्यं भवति । यथाह पतञ्जलि — द्रव्यं हि लोके अधिकरणमित्युपचर्यते । तद्यथा एकस्मिन् द्रव्ये व्युदितम्, एकस्मिन्नधिकरणे व्युदितम् (म० मा० २।१।१) इति ।

एवञ्च यथा शीतोष्णयोरधिकरणमुदकद्रव्यमस्ति, तथा शब्दस्याऽधिकरणमाकाशद्रव्यमस्तीति गम्यते ।

किञ्च पक्षिण उड्डीयन्ते, ग्रहनक्षत्रमण्डलं नभसि दृश्यते, ग्रहनक्षत्रविमानादयः सञ्चरन्ति गगने । एतेषां पक्ष्यादीनां याः सञ्चरणादिरूपा क्रिया भवन्ति, तासां क्रियाणामधिकरणमाकाशमेवाऽस्तीति । यतो हि नह्यत्र पृथिव्यादीन्यधिकरणानि भवितुमर्हन्ति । न च किमप्यधिकरणमन्तरा तेषां ताः क्रिया उत्पत्तुं प्रभवन्ति । अधिकरणमन्तरा ता क्रिया भवेयुश्चेत् वयमपि तदन्तरा कुत्रचित्स्थितिं कर्तुं शक्नुयाम । परन्त्वेतन्न सम्भवति । तथा च यथाऽस्मदादीनां कुत्रचित् स्थितये किञ्चिदधिकरणमपेक्षते, तथा पक्ष्यादीनां ता क्रियाः प्रत्यपि । तथा च पृथिव्यादीनां प्रतिषेधात्पारिषेध्यादाकाशमेवाऽधिकरणं तासां क्रियाणाम् ।

किञ्च यस्य घटादेरधिकरणं पृथिव्येकदेशः, तस्यापि पृथिव्येकदेशस्य पारम्पर्येणाऽऽकाशमेवाऽधिकरणमस्ति । यथा घटपटादीनामवयविना तदवयवा कपालतन्तवोऽधिकरणं भवन्ति । एतेषां चरमाऽवयवाः परमाणवः । एतेषां परमाणूनामाकाशमेवाऽधिकरणम् । तथा च सर्वेषां भावपदार्थानां मुख्यमधिकरणमाकाशमेव । यथोक्तम्—

आकाशमेव केवाञ्चिद् देशभेदप्रकल्पनात् ।

आधारशक्तिं प्रथमा सर्वसंयोगिनां मता ॥ वा० प० ३।७।१५१॥

ग्रहनक्षत्रविमानादीनां तावदाकाशमेवाऽधिकरणं प्रसिद्धम् । येषामपि पृथिव्येकदेशो रथादीनामधिकरणम्, तेषामपि तस्य पृथिव्येकदेशस्याऽऽकाशाऽऽधारत्वात्पारम्पर्येणाऽऽकाशमेवाऽऽधारः । समवायिनान्तु स्वाऽवयवा आधाराः । तत्राऽपि पर्यन्ते परमाणवः । एतेषाञ्चाऽऽकाशमेव देशप्रविभागकारणमाधार इति मुख्याऽऽधारशक्तिराकाशाऽऽश्रयो भावानाम् (हेला० ३।७।१५१) इति ।

किञ्चेद ग्रहनक्षत्रमण्डलमत्र तिष्ठतीति वाक्यजन्यबोधे अत्रेति पदेन यन्निर्दिष्टं भवति, तत्किमपि वस्त्वेव स्यात् । नहि वस्त्वन्तरा अत्रेत्यस्य निर्देष्टव्यं स्यात् । यथा अत्र घटोऽस्तीति वाक्येऽत्रेति पदेन किञ्चिल्लक्ष्यते, यल्लक्ष्यते तद्वस्त्वेवाऽस्तीति गम्यते । तथाऽत्रेदं ग्रहनक्षत्रमण्डलमस्ति । अत्रेति पदेन किञ्चिद् वस्त्वेव स्यात् । यतो हि कस्यचिन्निरूपितस्यैव वस्तुन शब्दव्यवहारो जायते । निरूपणाञ्च वस्तुनिबन्धनं भवति । तथा च नहि तद्वाक्ये अत्रेति पदेन पृथिव्यादेर्वस्तुनो ग्रहणं भविष्यति, ग्रहनक्षत्रादीनामधिकरणत्वात् । अतः पारिशेष्यादाकाशमेवाऽधिकरणं द्रव्यमस्तीति । यथोक्तं हरिहेलाराजाभ्याम् ।

इदमत्रेति भावानामभावान्न प्रकल्पते ।

व्यपदेशस्तमाकाशनिमित्तं संप्रचक्षते ॥ वा० प० ३।७।१५२ ॥

इदं नक्षत्रमण्डलमत्र तिष्ठति । अत्रेति यन्निर्दिष्टं भवति तत्किञ्चन वस्तु भवत् पृथिव्यादेरन्यदाकाशाख्यामवलम्बते । न चाऽवस्त्वेतत्, निरूप्यो हि व्यपदेशो, निरूपणा च वस्तुनिबन्धना, शाब्दे व्यवहारे निरूपितस्यैव वस्तुत्वात् (हेला० ३।७।१५२) इति ।

किञ्च सर्वेषां मूर्त्तानामधिकरणमाकाशमेव भवति सर्वमूर्त्तद्रव्यसयोगित्वात् । आकाशं हि सर्वेषां मूर्त्तानां पदार्थानां स्थितयेऽवकाशं प्रयच्छति । न कमपि प्रतिषेधति । अत एव तस्य आकाशत्वम्, अवकाशदानात् । यथोक्तं हरिहेलाराजाभ्याम् ।

सयोगिधर्मभेदेन देशे च परिकल्पिते ।

तेषु देशेषु सामान्यमाकाशस्यापि विद्यते ॥ वा० प० ३।१।१५ इति ।

आकाशं हि सर्वेषां मूर्त्तानामधिकरणम् । अवकाशदानाद्धि तदाकाशम् (हेला० ३।१।१५) इति ।

किञ्च आकाशस्य शब्दतन्मात्रमुपादानं कारणमस्ति, तस्य शब्दतन्मात्रस्योपादेयमाकाशमस्ति । तथा च शब्दतन्मात्रस्य द्रव्यत्वादाकाशस्याऽपि द्रव्यत्वमसिध्यति । यतो हि कारणमनतिरिक्तमेव कार्यं भवतीति । अत एव आकाशं

शब्दात्मकमेव (प्र० ४।१।३) इति कैयटेनोक्तम् । इदमेव मतं ग. विद्वकानां सिद्धान्तभूतमस्ति, गुणसमुदायो द्रव्यमित्यस्य स्वीकारात् । अमुमेव सिद्धान्तसाख्या वेदान्तिनश्च पञ्चीकरणप्रक्रिययाऽभ्युपगच्छन्ति^१ । आकाशदेशशब्द इति भाष्यग्रन्थस्तु वैशेषिकाऽभिप्रायेण भाष्यकृता व्युदपादि ।

आकाशस्यैकत्वसाधनम्—

यद्यप्युपाधिवशेनाऽऽकाशस्य नानात्वव्यवहारो भवति । यथा—घटाकाशः, मठाकाश इत्यादि । तथाप्युपाधौ विनष्टे त्वेकमेवाऽऽकाशः परिशिष्यते । अत आकाशस्यैकत्ववास्तवम्, नानात्वस्तु अवास्तवमेवेत्यवधार्यते । यथोक्तं पतञ्जलिना—एकञ्च पुनराकाशम्, आकाशदेशोऽपि बहवः. (म० भा० मा० सू० १) इति ।

किञ्च यथा पृथिव्या एकत्वेऽपि देशभेदेन सा नाना भवति । तथाऽऽकाशस्यैकत्वेऽपि मूर्तद्रव्यसयोगिभेदेनाऽऽकाशमपि नानाविधं भवति । अत एव पूर्वदेशसयोगेन पूर्वमाकाशम्, परदेशसयोगेन परमाकाशमिति । यथोक्तम्—यथा पृथिव्या एकत्वेऽपि स्नुघनमथुरादिदेशव्यवहारः, एवमाकाशस्यापि सयोगिघटादिपदार्थाऽवच्छेदेन भेदव्यवहारः (प्र० मा० सू० १) इति ।

इदमेव हरिरप्याह—

आकाशस्य प्रदेशेन भागैश्चाऽन्ये पृथक् पृथक् ।

सा सयोगविभागानामुपाधित्वाय कल्पते ॥

(वा० प० ३।६।५) इति ।

इदमेव हेलाराजोऽप्याह—सयोगिधर्मभेदेनाऽऽकाशस्य देशविभागः । तथा च मूर्तद्रव्यसयोगेन प्रदेशवृत्तिना परिकल्पितो यः प्रदेश आकाशस्य, तेन सह मूर्तद्रव्यगतैर्भगिर्व्याप्यवृत्तित्वाद्यथायथं ये सयोगविभागास्तेषां दिगवच्छेदाय पूर्वापरदिभिन्ना प्रभवतीति । तदुपाधिप्रदेशानामाकाशस्य कल्पितानां पूर्वापरदिव्यवहारः । तथा च पूर्वाकाशसमुक्तं पूर्वं, पराकाशसमुक्तं परं (हेला० ३।६।५) इति ।

आकाशस्य जातित्वसाधनम्—

आकाशस्यैकत्वेऽपि नानात्वमुपाधिबलेन तस्यऽस्ति । तथा चौपाधिकनानाविधाऽऽकाशद्रव्येषु इदमाकाशमिदमाकाशमित्यनुगतप्रतीते सत्त्वादाकाशत्वमिति जातिरुपलब्धीया । यथाजनेषु घटेषु घटोऽयं घटोऽयमित्यनुगतप्रतीते

१—तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतानि । सग० सू० १।६० ॥

पञ्चतन्मात्राणि भूतानामाकाशादीनां प्रकृतयः । सा० तत्त्वकौ०, का० ३

अपि च द्र०—पञ्चदशी १।२७, वेदान्तपरि० पृ० २५७, वेदान्तसारः पृ० ४१

सत्त्वाद् घटत्वमिति जाति सिध्यति, तथाकाशत्वमपि । यथोक्तम् —

सयोगिधर्मभेदेन देशे च परिकल्पते ।

तेषु देशेषु सामान्यमाकाशस्याऽपि विद्यते ॥ वा० म० ३।१।१५ ॥ इति ।

इदमेवाह हेलाराज — इदमाकाशम्, इदमाकाशम्, इत्यभिन्नाऽभिधानप्र-
त्यक्षाऽनुवृत्तिलक्षणमाकाशतामाग्यमाकाशशब्दगोचरोऽस्ति (हेला० ३।१।१५)
इति ।

नैयायिका वैशेषिकाश्चाऽऽकाशस्य जातित्वं न स्वीकुर्वन्ति, एकव्यक्तिवृत्ति-
त्वात् । किन्त्वाकाशत्वमित्युपाधि । तच्चाऽखण्डोपाधिरूपम्^१ ।

आकाशस्य द्रव्यान्तरैः सह विरोधाभाव —

पृथिव्यादयो हि मूर्त्ता, एते परस्परस्थिति विरुद्धानां स्वाधिकरणोऽ-
न्यस्य स्थिति न सहन्ते । अत एव कूपाज्जलमुद्धत्तुं कूपे घटादिपात्रस्याऽवगाहने
सति यावत्कालं घटादिपात्राद् वायोर्निर्गमनं न भवति, तावत्कालं घटादिपात्र
जलेन पूर्णं न भवति, अब्वाय्वो परस्परविरोधित्वात्, मूर्त्तत्वाच्च । अत एव
निर्गमने तु वायोर्जलेन पूर्णो घटादिर्भवति । तेन मूर्त्ता परस्पर स्थितेर्विरो-
धिनो भवन्तीति निश्चीयते । आकाशन्तु सर्वमूर्त्तद्रव्यसयोगित्वेन स्वाधिकरणो
स्वस्मिन्नवयवे च कस्यचिदपि द्रव्यस्य स्थिति न विरुद्ध्ये, सर्वमूर्त्तद्रव्यसयोगि-
त्वात् । यथोक्तम् —

मूर्त्तास्तु भावाः परस्परं प्रतिबन्धका इति न तेऽवकाशदायिनः

(हेला० ३।१।१५)

आकाशस्य प्रवाहनित्यताया साधनम् —

यद्यपि सृष्टेः सत्तापर्यन्तमाकाशस्य सत्तास्तीति एतेनाऽस्य नित्यत्वं सिध्यति
तथाऽपि तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः (तै० उप० ब्रह्मवल्ली ख० १)
इति श्रुतिप्रामाण्येन आत्मन आकाश जायत इति । एतेनाऽस्य जन्यत्ववचनाद-
नित्यत्वमपि गम्यते ।

एवञ्च श्रुतिप्रामाण्येनाऽस्याऽनित्यत्वेऽपि प्रवाहनित्यताऽऽकाशस्याऽस्त्येवेति
विज्ञेयम् ।

इत्याकाशम्

१—आकाशकालदिशामेकैकव्यक्तित्वादाकाशत्वादिकं न जाति, किन्तु आकाश-
त्वम्—शब्दाश्रयत्वम् । न्या० सि० मु० भा० परि० ४४ । इति ।

(६) कालः

कालस्याऽभ्युपगमे हेतूपन्यासः

जगति विविधा क्रिया प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । एता क्रियाश्चतुर्णां धर्मार्थ-
काममोक्षाणां पुरुषार्थानां निष्पत्तये प्रवर्तन्ते । अत एव कश्चिज्जनो धर्मो
प्रवृत्त, कश्चिज्जनोऽर्थोपार्जने, कश्चिज्जनो विविधेषु इच्छितेषु कर्मसु, कश्चि-
ज्जनस्तत्त्वचिन्तने च । एतासां क्रियाणां या प्रवर्तना समुदेति, सा कस्मिन्-
काल एव, कालमन्तरा क्रियाणामनुदयात् । तथा चाऽऽशेषपुरुषार्थनिवृत्तये
कालज्ञानप्रयोगकौशलस्याऽत्यन्ताऽऽवश्यकत्वात् कालविमर्शोऽवश्यमेव श्रेणीय ।
यथा—धर्म्यक्रियासु कालस्य विचार कर्तव्य इति भगवतोपदिष्टम्—देशे काले
च पात्रे चेति गीतायाम्, यथा वा ज्योतिपादिषु जन्मादिविचारे, आयुर्वेदे औषध-
प्रयोगविचारे च कालज्ञानस्य प्रयोजनवत्ताऽस्ति, यथा वा नौयानादिपर्यटनस्य
ससिद्धयर्थं कालज्ञानमावश्यकम्, एव लोके वेदे च कालविचारस्याऽऽप्यन्ताऽऽ-
वश्यकता वरीवृत्त्यत एव । अतः प्रयोजनवत्त्वात् सफलत्वाच्च कालस्य विज्ञान
यथान्याय कर्तव्यमिति प्राप्तम् ।

किञ्च सूर्यं समुदेति, एतेन दिवस समायाति रात्रिर्गच्छति, एव चन्द्र
उदेति, एतेन रात्रिरागच्छति, दिवसो विगच्छति च । शरद्धेमन्त-शिशिरादय
षड् ऋतव परिवर्तन्ते । सर्वे ग्रहा नक्षत्राणि च सर्वाणि ग्रहनिश गतिशीलानि
सलक्ष्यन्ते । नहि कश्चित् स्वस्मिन्नात्मनि मुहूर्त्तमप्यवतिष्ठते वर्धते वा यावद-
नेन वर्धितव्यम्, अपायेन वा युज्यते । अत्र परिवर्त्तनस्य कासाञ्चिदवस्थाना
परिबोधनाय अवस्थायाश्च पूर्वपरिसम्बन्धज्ञानाय कश्चिदुपायोऽभ्युपैतव्य । स च
क. ? इति जिज्ञासा जागर्ति । अस्या उपशान्तये काल एव बुद्धौ समायाति ।

किञ्च सूर्यचन्द्रयो गतिक्रियया एको दिवसो जायते । सप्तानां दिवसा-
नामेक सप्ताहो भवति । सप्ताहद्वयस्यैक पक्ष, पक्षद्वयस्यैको मास । द्वादश-
मासानामेको वत्सरो भवति । अतएव द्वादशवर्षोऽयं बाल इति लोकव्यवहार ।
वत्सरपरिवत्सरादयः शब्दा, भूतभविष्यद्-वर्तमानादयश्च व्यवहारविद्विष्य-
वह्निन्ते । एतेषां लोकव्यवहाराणां मूल कारणं काल एवाऽस्ति ।

किञ्च सर्वेषां भावपदार्थानां जन्मादिषड्विकारा भवन्ति । यथा—यदा
चैत्रस्य मैत्रो नाम पुत्रोऽजनिष्ट, तदा मैत्रो जायत इति जनिक्रियाया व्यवहार ।
यदा उत्पन्नं सन् मैत्रं स्थितिं करोति, तदा मैत्रोऽस्तीति सत्तात्मिकाया
क्रियाया व्यवहारः । यदा मैत्रस्याऽवयवस्य कश्चिद् विकारः, स्वभावविपर्ययो

वा भवति तदा मैत्रो परिणमत इति परिणतिक्रियाया व्यवहारः । यदा मैत्रः शैशवपतिक्रम्य यौवनमाप्नोति तदा मैत्रो वर्धत इति वर्धनक्रियाया व्यवहारः । यदा मैत्रो ज्वरादिना समाक्रान्तो भवति, तदा मैत्रस्य शरीरेऽङ्गानां ह्रासो लक्ष्यते, एतेन मैत्रोऽपक्षीयत इति क्षयतिक्रियाया व्यवहारः । यदा मैत्रो वार्धक्यं प्राप्नोति जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवजन्ममृतस्य च इति गीतावचनस्य प्रामाण्यानुरोधेन मैत्रो म्रियते चेत् तदा विनश्यतिक्रियाया व्यवहारः प्रवर्तते । एवमेव सर्वेष्वपि भावपदार्थेषु तत्तद्विकारनिर्देशाय सा सा क्रिया व्यवह्रियते । एतासां क्रियाणां व्यवहारस्याऽप्राधारणकारणकाल एव भवतीति निश्चीयते ।

कालस्य पारिभाषिकस्वरूपम्—

कालस्य स्वरूपं नानाविधेषु दार्शनिकचिन्तनसम्प्रदायेषु नैकविधं समुलभ्यते । कालो नाम ब्रह्माणं स्वातन्त्र्यशक्तिरिति भर्तृहरिर्ब्रूते । आत्मा पुरुषो जीव एव काल इति कश्चिदाह । विग्रहवती महाप्रभावा देवता एव कालः । प्रजानामुत्पत्तिप्रभृतिहेतुत्वेन प्रजापतिरेव काल इति लगधो मुनिराचष्टे । येन मूर्तिनामुपचयाऽऽचयाश्च लक्ष्यन्ते स काल इति पतञ्जलिः । आदित्यग्रहतरादिगिरिस्पन्दरूप एव काल इति लौकिकाः । चित्तपरिणामस्य ज्ञानमेव वास्तविक काल इति चिद्विलासो सङ्गिरते । एव सर्वाण्यपि कालस्य स्वरूपाणि सत्त्वान्येव सन्तीति निश्चीयते ।

कालस्य साधनम्—

अथ कालो विचार्यते । अत्रादौ वैशेषिकमतमुपन्यस्यते । तथाहि—चैत्रोऽयं मैत्रात्परः, मैत्रोऽयं चैत्रादपरः इति व्यवहारो दृश्यते । अत्र परः = ज्येष्ठः, अपरः = ऋणिष्ठः, न तु दूरत्वसमीपत्वे ताभ्यां गृह्यते । एव युगपज्जातः, चिरञ्जातश्चिन्नजात इत्यादि व्यवहारो भवति । एतेषामसाधारणकारणकाल एव भवति । यथोक्तं कणादेन—अपरस्मिन्नपरं युगपत् चिरं क्षिप्रमिति काललिङ्गानि (वै० सू० २।२।६) इति । इदमेवैतद्व्याख्यानादपि समायाति बहुतरतपनपरिस्पन्दान्तरितजन्मनि स्थविरे युवानमर्वाधि कृत्वा परत्वमुत्पद्यते एव स्थविरमर्वाधि कृत्वा यूयपरत्वोत्पत्तिरिति (उप० २।२।६) ।

अत्र परत्वाऽपरत्वे प्रत्यसमवायिकारणं यो भवति स एव काल इति कथ्यते । यथोक्तमुपस्कारकृता—कालस्यैव मार्त्तण्डसमुक्तस्य पिण्डेन सयोगः परत्वाऽपरत्वयोरसमवायिकारणम् (उप० २।२।६) इति ।

परत्वाऽपरत्वे प्रत्यसमवायिकारणं रूपादि भवितुं नार्हति । यतो हि वायौ त्रयाणां रूपरसगन्धानामभावादपि परोऽयं वायुः, अपरोऽयं वायुरिति व्यवहारो भवत्येव । न च स्पर्शसमवायिकारणं भवितुं शक्नोति । यतो हि शीतोष्णभेदेन भेदे सति जलादौ परत्ववति शीताद्येकैकस्पर्शस्यैव सत्त्वात्, तत्रोष्ण-

स्पर्शस्याऽभावाद् व्यभिचार, एवमग्नौ परत्ववत्युष्णस्पर्शस्यैकैकस्य सत्त्वात्, तत्र शीतस्पर्शस्याऽभावाद् व्यभिचार, अतः स्पर्शोऽप्यसमवायिकारणं परत्वाऽपरत्वे प्रति न भवितुमर्हति । यथोक्तम्—न च रूपाद्यसमवायिकारणं व्यभिचारात्, त्रयाणां गन्धादीनां वायौ परत्वाऽनुत्पादकत्वात् । स्पर्शस्याऽप्युष्णादिभेदेन भिन्नस्य प्रत्येकं व्यभिचारात् । (उप० २।२।६) इति ।

न च परत्वाऽपरत्वे प्रत्यसमवायिकारणमवच्छिन्नपरिमाणम् (=अपकृष्टपरिमाणम्) भवितुमर्हति । यतो हि परिमाणं खलु स्वोत्कृष्टसजातीयपरिमाणमेव जनयति । यथाऽग्न्युपरिमाणं द्व्यग्न्युपरिमाणं प्रति, यथा वा द्व्यग्न्युपरिमाणं त्र्यग्न्युपरिमाणं प्रति भवति । अवच्छिन्नपरिमाणस्य परत्वाऽपरत्वे विजातीये स्तः । अतः ते प्रत्यवच्छिन्नपरिमाणं कारणं न भवतः । यथोक्तम्—न वाऽवच्छिन्नपरिमाणं तथा, तस्य विजातीयाऽनारम्भकत्वात् (उप० २।२।६) इति ।

एवञ्च सूर्यक्रियायाश्च व्यविकरणात्तदवच्छिन्नद्रव्यसंयोग एवाऽसमवायिकारणमवशिष्यते । तच्च द्रव्यं पिण्डमार्तण्डोभयसंयुक्तं विभुं भवेत् । आकाशस्य तादृशः स्वभावः स्वीक्रियेत चेत्तर्हि कुत्रचिद् भेर्यभिघाते सर्वभेरीषु शब्दोत्पत्तिः प्रसज्जं स्यात्, आकाशस्य विभुत्वात् । तस्मान्मार्तण्डसंयुक्तस्य कालस्येव पिण्डेन संयोगः परत्वाऽसमवायिकारणमस्ति । तथा च काल एव मार्तण्डक्रियोपनायकोऽस्ति । स एव परत्वाऽपरत्वे प्रत्यसाधारणः कारणमस्तीति गम्यते ।^१

कालस्य भेदविचारः—

स च कालः क्षणलवादिभेदेन नानाविधः । परन्तु क्षणादिभेदो न कालस्य वास्तवः, प्रत्युत औपाधिक एव । यथैक एव स्फटिकमणिर्जपाकुमुमाशुपाधिसम्पृक्तो नानाविधप्रतिबिम्बं गृह्णाति, तथैक एव कालः सूर्यक्रियाद्यवच्छेदकभेदेन तत्तत्कार्यावच्छेदकभेदेन च भिन्नः प्रत्यवभासते । तथा च यथोपाधुपरमे सत्येक एव स्वच्छः स्फटिको मणिः, तथा सूर्यक्रियाद्यवच्छेदकोपाधिविगमे सत्येक एव कालः । यथोक्तम्—एक एव स्फटिकमणिर्जैवातपिञ्जाद्भ्युपाधुपरागेण भिन्न इव भासते, तथैक एव कालः सूर्यस्पर्शनाद्यवच्छेदकभेदेन तत्तत्कार्यावच्छेदकभेदेन च भिन्न इव भासते (उप० २।२।८) इति ।

एवञ्च कालस्यैकत्वेऽपि औपाधिकभेदमादाय कालस्यैवाऽनीताऽनागतवर्तमाना इति त्रयो भेदा जायन्ते । अत्र येन वस्तुना यः कालोऽवच्छिद्यते स तस्य वर्तमानः, प्रागभावेन यः कालोऽवच्छिद्यते स कालो भविष्यत्, प्रवृत्तेन यः कालोऽवच्छिद्यते स तस्याऽनीतकालो भवति । एवविधं तत्तदवच्छेदकेनाऽवच्छिद्यमानः कालो नानाविधाख्या लभते ।

कालो जगत उपादानं कारणम्—

यानि खलु विभूनि द्रव्याणि, तेषु युगज्जात, क्षिप्र जातः, इदानी जात, दिवा जात, रात्रौ जात, मध्याह्ने जात, साय काले जात, प्रत्यूषे प्रादुर्भूत इत्यादि व्यवहारा न भवन्ति । किन्तु यानि खलु मूर्तानि द्रव्याणि, तेषु ते व्यवहारा भवन्ति । किञ्च पुष्पफलादिवस्तूनामिद हैमन्तिक वस्तु, इद वासन्तिक वस्तु, इद प्रावृषेण्यमित्यादिप्रत्ययात् काल एवैतेषामसाधारण कारणमिति निश्चीयते । यथाक्त कणादेन—नित्येष्वभावादनित्येषु भावात्कारणे कालाख्येति (वै० सू० २।२।६) इति । इदमेव विशदीकृत विश्वनाथेनापि ।

जन्याना जनकः कालो जगतामाश्रयो मतः (भा० परि० ४५) इति । अथ व्याकरणदशा कालो विचार्यते । इमानि कालपदघटितानि सूत्राणि तथाहि—

| | |
|------------------------------|-----------------|
| १—काला परिमाणना | पा० सू० २।२।५ |
| २—कालाः | पा० सू० २।२।२८ |
| ३—कालाऽध्वनोरत्यन्तसंयोगे | पा० सू० २।३।५ |
| ४—कालविभागे चाऽनहोरात्राणाम् | पा० सू० ३।३।१३७ |
| ५—कालेभ्यो भववत् | पा० सू० ४।२।३४ |

कालशब्दस्य निष्पत्तिः—

कालशब्दस्य निष्पत्तौ बहूनि मतानि दृश्यन्ते । तत्र प्रथम निरुक्तकारस्य यान्काचार्यस्य मतं प्रस्तूयते । तथाहि—अयं हि काल सर्वाण्यपि चराचर-भूतानि स्वगत्या कालयति क्षयं नयति । नहि किञ्चिदपि भूतमस्ति, यस्य क्षयो न भवति । अत एव जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुव जन्म मृतस्य चेति गीतायामुक्तम् । एतेन यत्किञ्चिदपि भवति तस्य मूल कारणं काल एव भवति । काल सर्वस्य कारणमिति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः । यथा ब्रूते यास्कः—कालः कालयतेर्गतिकर्मण इति ^१ । अस्य निर्वचनं निघण्टुभाष्ये इत्थं हि दृश्यते—स हि सर्वाण्येव भूतानि कालयति क्षयं नयतीति । अत्र स हि इत्यस्य कालो हीत्यर्थो ग्राह्यः ।

क्षीरस्वामी तु—कलयत्यायुः काल इति ब्रूते ^२ । एतेन आयुरुत्तरोत्तरं कलयति=उन्नयति=उत्कर्षं प्रापयति यः स काल इति गम्यते ।

पाणिनीयधातुपाठे कल शब्दसंख्यानयोः, कल क्षेपे, कल गतौ संख्याने चेति कलधातो बहवोऽर्था समुपलभ्यन्ते । तथापि कलयति जगदेष कालोऽतः कालोऽपि कल्यते येनेति भोजराजः । कालोऽन्यः कलनात्मक इति सूर्यसि-

१. निरुक्त २।२।५।

२. अमरकोश १-१।५८ ।

द्वान्त^१ । सः कलाः कालयन् सर्वा कालाख्या लभते विभुः^२ । कालः कलय-
तामहमिति गीतावचनम् । एतेन गत्यर्थे सख्याने च कालशब्दस्य प्रयोगात्,
गति सख्यान्ञ्च कालस्य व्युत्पत्तिलब्धौ धर्मो स्त इति निश्चीयते ।

कालस्य लक्षणम्—

अस्मदादीना शरीराऽवयवा कदाचिदुपचयधर्माण कदाचिदपचयधर्माणश्च
यथा—बाल्याद्यवस्थाया आरभ्य यौवनाऽवस्थापर्यन्तमुपचयोऽवयवानाम्, यौवनाऽ-
वस्थात आरभ्य वार्धक्याऽवस्थापर्यन्तमपचयोऽवयवानाम् । एवमेव लतातृणतरवोऽ-
प्युपचय कदाचित्प्राप्नुवन्ति, अपचयञ्चाऽपि । किं बहुना पर्वतादयोऽपि कदा-
चित्क्षीयन्ते, कदाचिदेधमानाश्च दृश्यन्ते । यत एव भवनानि निर्माणकाले
वर्द्धमानानि दृश्यन्ते, पुनश्च तान्येव कदाचिद्धवसयुक्तानि लक्ष्यन्ते । एषामुपचया-
ऽपचयादीना कारण काल एवेति ब्रूमहे वयम् । यथोक्तमाचार्यं—येन मूर्तीनामु-
पचयाऽपचयाच्च लक्ष्यन्ते त कालमाहु (म० भा० २।२।५) इति ।

इदमेवाह केयटोऽपि—तरुतृणलताप्रभृतीना कदाचिदुपचयः, अन्यदा त्व-
पचयः । स प्रत्ययाऽन्तराऽविशेषेऽपि यत्कृत. स कालः (प्र० २।२।५) इति । इदमेव
भर्तृहरिरप्याह—

मूर्तीना तेन भिन्नानामाचयाऽपचया पृथक् ।

लक्ष्यन्ते परिणामेन सर्वासां भेदयोनिना ॥ वा० प० ३।१।१३ इति ।

इदमेव हेलाराजोऽप्याह—प्राण्यप्राणिरूपाणां भावानां तेन कालेन
परिणामकरणादानुपूर्व्या वृद्धिह्लासा विवेकेन लक्ष्यन्ते यौवनस्थविराऽवस्थासु
(हेला० ३।१।१३) इति ।

काल एव षड्भावभेदस्य कारणम्—

किञ्च स्वोपादानादाविर्भवति कश्चित्पदार्थश्चेत्तत्पर्युत्पद्यत इति व्यवहार ।
उत्पन्ने सति तिष्ठतीति ततोऽस्तीति व्यपदेश । अवयवानामुपचये सति वर्द्धते
पुनश्चावयवानामपचये सति अपक्षीयत इति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहार ।
एवमेवाऽपक्षीयमाणो सति नश्यतीति व्यवहार । यथोक्तम्—

अध्याहितकला यस्य कालशक्तिमुपाश्रिता ।

जन्मादयो विकाराः षड् भावभेदस्य योनयः ॥ वा० प०—१।३ । इति ।

उत्पत्तौ च स्थितौ चाऽपि विनाशे चाऽपि तद्ब्रताम् ।

निमित्त कालमेवाहुर्विभक्तेनात्मना स्थितम् ॥ वा० प० ३।१।३ इति ।

१ सूर्यसिद्धान्ते—१।६० ।

२. वा० प० ३। कालसमुद्देश १४ ।

इदमेव कैयटोऽप्याह—नित्यं काल पदार्थानामनुज्ञा^१ प्रतिबन्धार्थाभ्यां^२ स्थित्युत्पत्तिप्रलयहेतुमाचक्षते । तत्र ससर्गिसूर्यादिक्रियाभेदाश्रयो मासादिभेद-
व्यवहारो भूतादिव्यपदेशश्च (प्र० ३।२।८४) इति ।

काल एव क्रियायाः परिच्छेदकः—

किञ्च काल क्रियारूपेणैव भासते । क्रिया च सूर्यपरिस्पन्दनात्मिका । सा च प्रसिद्धा सर्वासा क्रियाणां परिच्छेदकत्वात् । क्रियायाः परिच्छेदश्च मास-
दिवसादिना भवति । अत एव मासमधीते, दिवसमधीत इत्यादिव्यवहारः । एतेन सूर्यगतिः परिच्छिद्यते । यथोक्तम्—कालो हि प्रसिद्ध-परिमाणा क्रिया,
अप्रसिद्धपरिमाणस्य क्रियान्तरस्य परिच्छेदिका । यथा—दिवसमधीत इति । दिवसशब्देनोदयादिरस्तमयान्त आदित्यगतिप्रबन्ध उच्यते । स चाऽध्ययनस्य
परिच्छेदकत्वात्कालः (प्र० १।१।७०) इति^३ ।

इदमेवाह हरिरपि—

क्रियान्तरपरिच्छेदे प्रवृत्ता या क्रियां प्रति ।

निज्ञातिपरिमाणा सा काल इत्यमिधीयते ॥

काल एव हि विश्वाऽऽत्मा व्यापार इति कथ्यते ।

(वा० प० ३।१।७७, ३।१।१२) इति ।

कालस्यैव निमेषादिभेदाः—

निमेष-काष्ठा-कला-क्षण-लव-पलादिक्रमेणैको मुहूर्तो जायते । सार्धद्वयमु-
हूर्त्तेन एको घण्टात्मकः कालो जायते । घण्टात्रयेणैकः प्रहरः, प्रहरचतुष्टयात्मकेन
दिवसः, प्रहराऽष्टात्मकः कालः एकोऽहोरात्रो भवति । पञ्चदशाहोरात्रेणैकः
पक्षः, पक्षद्वयात्मको मास इति । मासद्वादशात्मकः सवत्सरः, तस्याऽसकृदावृत्त्या
युगमन्वन्तरादिव्यवहारो जायते । यथोक्तं पतञ्जलिना—

कालस्यैव हि कयाचित् क्रियया युक्तस्याऽहरिति^४ च भवति, रात्रिरिति च ।
तथैवाऽसकृदावृत्त्या मास इति भवति, सवत्सर इति च (म०भा० २।२५) इति ।

१. अनुज्ञा—स्थित्युत्पत्तिहेतुः ।

२. प्रतिबन्ध—प्रलयहेतुः ।

३. अपि च द्र०—प्रदीप ३।२।८४, ३।२।१-३ ।

४. अत्राऽहर्त्तं द्रव्यम्, सूर्योदयादारभ्य सूर्यास्तमयाऽवधिकस्यैव कालस्याऽहन्-
शब्दत्वात् । (बालमनोरमा) ५।४।११

अपि च—प्रसिद्धपरिमाणक्रिया सूर्यादिकर्तृका अप्रसिद्धपरिमाणाया
क्रियायाः परिच्छेदायोपात्ता अहरादिव्यपदेश्या कालः । प्र० ३।२।८४

इदमेवाह हरिरपि

विशिष्टमवधि त तमुपादाय प्रकल्पते ।

काल कलावतामेक क्षणमासर्तुभेदभाक् ॥ वा० प० ३।१।६८ इति ।

इदमेवाह हेलाराजोऽपि—कालो नियतपदार्थोदयाद्यवधिपरिग्रहेण ^१लवमु^२-
हृत्तादि-विभागाद्यवस्थामासादयति (हेला० ३ १।६८) इति ।

अपि चाह हरिः—

बुद्धयवग्रहभेदाच्च व्यवहारात्मनि स्थितः ।

तावानेव क्षणः कालो युगमन्वन्तराणि वा ॥ वा० प० ३।१।६९

॥ इति ॥

आदित्यग्रहनक्षत्रपरिस्पन्दमथापरे ।

भिन्नमावृत्तिभेदेन काल कालविदो दिदुः ॥ वा० प० ३।१।७० इति ।

अत्र कालशब्देन कालसामान्य गृह्यते, तस्यैव क्षणलवादिभेदेन पक्ष,
मास, सवत्सर^३ इति कालविशेषा भवन्ति । अथवा कालशब्देन क्षणादि-
कालविशेषा एव सङ्गृह्यन्ते । यथोक्त कैयटेन—कालशब्देन कालसामान्य-
मुच्यते । यस्य जातादेः सम्बन्धिनः कालसामान्यस्य परिमाणं मासादिस्तेन स
कालो मासादिगृह्यते । अथवा कालशब्देन मासादिः कालविशेष एवोच्यते,
स कालः परिमाणं यस्य कालसामान्यस्य तद्यस्य सम्बन्धि । तेन स कालो
मासादिः (प्र० २।२।५) इति ।

इदमेवाह भर्तृहरिः—

संसर्गिणां तु ये भेदा विशेष्टास्तस्य ते मताः ।

संभिन्नस्तैर्व्यवस्थानां कालो भेदाय कल्पते ॥ वा० प०

कालस्यैकत्वं वास्तवं नानात्वन्वौपाधिकम्—

एतै सन्दर्भैः कालस्योपचयाऽपचययो, जन्मस्थितिलयेषु, क्रियान्तरपरिच्छेदे,

१. परमाणो स्वरूपोपलक्षित काल क्षण, क्षणद्वयञ्च लव ।

पु० रा० २।२८ ।

२ सकाष्ठ ज्योतिषमधीते । सकल समुहूर्तम् । म० भा० ६।३।७१

३ द्र०—सि० शि० ग्रहग० म० अ० का० मो० श्लो० ३०, मनु० १।६४-
६५, सुश्रु० सू० ६।३-४, गी० ११।३२, न्या० सि० मु० कि० टी०
पृ० १५४ ।

क्षणलवमुहूर्त्तादिव्यवहारे चाऽसाधारण कारण काल इत्युपतिष्ठते । स च काल एको नित्यो विभुश्च । तस्य क्षणलवादिभेदव्यवहारस्तु औपाधिक । यथैकस्यैवाऽऽकाशस्यौपाधिको नानाविधो व्यवहारो भवति । तथा कालोऽपि नानाविधक्रियोपाध्यवच्छेदकबलेन नानाविध स्वरूपमादत्ते^१ । तथा चोत्पत्तिकाल, स्थितिकाल, विनाशकालश्चेत्येवमादिभेदा तस्यैव महाकालसामान्यस्य सन्तीति, यथोक्त हरिहेलाराजाभ्याम्—

नैको नचाऽप्यनेकोऽस्ति न शुक्लो नाऽपि चाऽस्तिः ।

द्रव्यात्मा स च संसर्गदिवरूप प्रकाशते ॥ वा० प० ३।१।७ ॥

इति ।

काल एवोत्पत्त्यादिक्रियासम्बन्धवशादुत्पत्तिकालः, स्थितिकालः, विनाशकालः । [हेला० ३।१।७] इति ।

अथाऽतीताजागतादिव्यवहारस्याऽसाधारण कारण कालो विचार्यते । तथाहि—

अथ वर्त्तमानस्य विचारः —

कस्याश्चित्क्रियायाः प्रारम्भे सति यावत्समाप्तिर्न दृश्यते, तावत्तस्या क्रियाया वर्त्तमानत्वमिति लक्षण स्वीक्रियते चेत् इहाऽधीमह इत्यादीना निष्पत्तिर्न स्यात्, मुख्यक्रियाया असमाप्तौ सत्यामपि मध्ये-मध्ये भोजनादिकाया अपि क्रियाया दर्शनेनाऽवर्त्तमानत्वात् । यथोक्त पतञ्जलिना—प्रवृत्तस्याऽविरामे शासितव्या भवन्ती । इहाऽधीमहे, इह वसामः, इह पुण्यमित्रं याजयामः । किं पुनः कारणं न सिध्यति ? अवर्त्तमानत्वात् (म० भा० ३।२।१२३) इति । इदमेवाह कैयटोऽपि—इहाऽधीमह इत्यध्ययनं प्रवृत्तं प्रारब्धं न च विरतम् । यदा च भोजनादिकां क्रिया कुर्वन्तो नाऽधीयते तदाऽधीमह इति प्रयोगो न प्राप्नोति (प्र० ३।२।१२३) इति ।

यदि च क्रियाया सातत्यमिह वर्त्तमानत्वं गृह्यते तर्हि पर्वतास्तिष्ठन्ति, नद्यः स्रवन्ति, आत्मास्तीत्यादि प्रयोगो न सेत्स्यतीति । यतो हि कालस्याऽविभागाद् भूत-भविष्यतो प्रतिद्वन्द्वी वर्त्तमान कालो नाऽस्तीति । यथोक्तम्—नित्यप्रवृत्ते च शासितव्या भवन्ती । तिष्ठन्ति पर्वताः । स्रवन्ति नद्य इति । किं पुनः कारणं न सिध्यति ? कालाऽविभागात् । इह भूत-भविष्यत्प्रतिद्वन्द्वी वर्त्तमानः कालः, न चाऽत्र भूतभविष्यन्तौ कालौ स्त (म० भा० ३।२।१२३) इति ।

इदमेव कैयटोऽपि ब्रूते—पर्वतास्तिष्ठन्तीत्यादौ स्थानादे सर्वदा सद्भावात्सा-

१ नित्य एको विभु कालस्तदा तस्य भेदाऽभावात् परिच्छेदकत्वाऽसम्भव उपाधिभेदात्तस्य भेदव्यवहार इति । प्र० २।२।५०

ध्यत्वाऽभावात्क्रियारूपत्वाऽभावात् तद्धर्मस्य वर्त्तमानत्वस्याऽप्यभाव इति भावः । साध्यस्यार्थस्याऽनित्यत्वादवश्यं भविष्यत्वेन भाव्यम् । उत्पन्नस्याऽपि नाशाद् भूतत्वेनेति भूतभविष्यत्प्रतिद्वन्द्वी वर्त्तमानो धात्वर्थो नित्यप्रवृत्तस्य भूतभविष्यत्त्वाऽभावाद् वर्त्तमानत्वाऽभावः, क्रियारूपत्वाऽभावश्च (प्र० ३।२।१२३) इति ।

क्रमेणैतयोः समाधानम्—

यदुक्तं प्रारब्धाऽपरिसमाप्तं हि वर्त्तमानम्, तत्समीचीनमेव । यतो हि न ह्यध्ययनक्रियाऽऽशु सिध्यति । प्रत्युत तस्या निष्पत्तौ पर्याप्तकालस्याऽऽवश्यकता भवति । न च तावत्कालपर्यन्तं भोजनादिक्रियामन्तराऽध्येतुं शक्नोति कश्चित् तथा च भोजनादिक्रिया नाध्ययनक्रियाया बाधिका, अपितु साधिकैवास्तीति । किञ्चाध्ययनक्रियाया भोजनादिक्रियाऽवयवभूतैव वर्त्तते इति । यथोक्तम्— अध्ययनं यदा प्रवृत्तं न चोपरतं तदा तस्य भोजनादिक्रिया नान्तरीयकत्वादव्यवधायिका । अथवाऽध्ययनस्यैवाऽवयवक्रिया (प्र० ३।२।१२३) इति ।

इदमेव हरिरपि ब्रूते—

व्यवधानमिवोपैति निवृत्त इव दृश्यते ।
क्रियासमूहो भुज्यादिरन्तरालप्रवृत्तिभिः ॥
न च विच्छिन्नरूपोऽपि सोऽविरामान्निवर्त्तते ।
सर्वे हि क्रियाऽन्येन संकीर्णोपप्लव्यते ॥
तदन्तरालदृष्टा वा सर्वैवाऽवयवक्रिया ।
सादृश्यात् सति भेदे तु तदङ्गत्वेन गृह्यते ॥

(वा० प० ३।१।८२-८४) इति ।

किञ्च यदुक्तं कालाऽविभागात् पर्वताः तिष्ठन्ति, नद्यः स्रवन्ति, इत्यादि-प्रयोगा न सिध्यन्ति तन्न समीचीनम् । यतो हि यथा प्रारब्धाऽपरिसमाप्तं हीद वर्त्तमानमिति लक्षणमङ्गीकुर्वता त्वया भुङ्क्ते चैत्र इति तस्योदाहरणं दीयते । अत्र न हि भोजनक्रियैव प्रवर्त्तते, प्रत्युताऽन्तरा हसन-जल्पन-पानादिक्रियाऽपि । तथा चैतासा क्रियाणां सत्त्वेऽपि भुङ्क्ते चैत्र इत्यस्य युक्ता वर्त्तमानकालता मन्यते चेत् पर्वतास्तिष्ठन्ति, नद्यः स्रवन्ति प्रभृतेरपि युक्तत्वमक्षतमेव । यतो हि भुङ्क्ते चैत्र इत्यस्येव पर्वता तिष्ठन्तीत्यादेरपि समानमेव युक्तत्वम् । यथोक्तम्—यं खल्वपि भवान् मुक्तसशयं वर्त्तमानकालं न्याय्यं मन्यते भुङ्क्ते चैत्र इति तेनैतत्तुल्यम् । सोऽपि ह्यवश्यं भुञ्जानो हसति वा, जल्पति वा, पानीयं पिबति वा । यद्यत्र युक्ता वर्त्तमानकालता दृश्यते, इहापि युक्ता दृश्यताम् (म० भा० ३।१।१२३) इति । यदुक्तं कालस्याऽविभागान्नास्ति

वर्त्तमान. काल इति तन्न समीचीनम् । यतो हि भवति कालस्य विभाग । स च भूतभविष्यद्वर्त्तमानकालस्थिताना राज्ञा या क्रिया, ताभि क्रियाभि भवति । नहि तेषा राज्ञा क्रिया कालात् पृथगुत्पद्यन्ते । प्रत्युत कस्मिंश्चित् काल एव । अत तासा क्रियाणामधिकरण काल एवाऽस्ति । यथाह पतञ्जलि.—इह भूत-भविष्यद्वर्त्तमानाना राज्ञां या क्रियाः तास्तिष्ठतेरधिकरणम् (म० भा० ३।२।१२३) इति ।

इदमेव कैयटोऽपि ब्रूते—तत्र राज्ञां स्थितिर्मतादिभेदेन भिन्ना पर्वतादिस्थित्या-देर्भेदिकेति क्रियारूपत्वं कालत्रययोगश्चोपपन्नः (प्र० ३।२।१२३) इति ।

इदमेवाह हरिरपि—

परतो भिद्यते सर्वमात्मा तु न विकल्पते ।

पर्वतादिस्थितिस्तस्मात्पररूपेण विद्यते ॥

प्रसिद्धभेदा व्यापारा विरूपावयवक्रियाः ।

साहचर्येण भिद्यन्ते सरूपाऽवयवक्रियाः ॥

(वा०प० ३।१।८०-८१) इति ।

एवञ्च तिष्ठन्ति पर्वता = सम्प्रति ये राजानस्तेषा या क्रियास्तासु क्रियासु वर्त्तमानासु । स्थास्यन्ति पर्वता = इत उत्तर ये राजानो भविष्यन्ति तेषा या क्रियास्तासु भविष्यन्तीषु । तस्थु पर्वता इति=इह हि ये राजानो बभूवुस्तेषा या क्रियास्तासु भूतासु, इत्येतेषा प्रयोगाणामर्थव्युत्पादनेन कालस्य विभागा लक्ष्यन्ते ।

वर्त्तमानकालस्याऽस्तित्वसाधनम्—

प्रारब्ध कार्यं यदा निष्पद्यते तदा तस्य समायाति भूतत्वम् । यदा तत्कार्यं न निष्पद्यते तदा तस्य भावित्वेन भविष्यत्वमेव । ताभ्या व्यतिरिक्त कश्चन कालो नास्ति । तथा च यतो निष्पन्नाऽनिष्पन्नरूपार्थस्याऽस्तित्वं न विद्यते, अत स नास्ति^१ । यथोक्तम्—नास्ति वर्त्तमान कालः (म० भा० ३।२।१२३) इति । इदमेवाह कैयट—निष्पन्नस्याऽर्थस्य भूतत्वादनिष्पन्नस्यार्थस्य भावित्वा-न्निष्पन्नाऽनिष्पन्नव्यतिरेकेण रूपान्तरस्याऽभावः (प्र० ३।२।१२३) इति । इदमेव हरिरपि ब्रूते—

सदसद्वाऽपि वस्तु स्याद् तृतीयं नाऽस्ति किञ्चन ।

तेन भूतभविष्यन्तौ मुक्त्वा मध्यं न विद्यते ॥

(वा० प० ३।१।८५) इति ।

निष्पन्नाऽनिष्पन्नाभ्यामपि तृतीयोऽर्थोऽस्ति । स चाऽऽदित्यगतिवन्नोपलभ्यते । यथा सत्योऽप्यादित्यस्य गतयो न प्रतीयन्ते, देशान्तरप्राप्त्याऽनुमीयन्ते तथा सन्नपि वर्तमान काल, तस्याऽतिसूक्ष्मत्वादानेकक्षणसमूहात्मक कालो नोपलभ्यते । स चाऽनुमानेन प्रतीयते । यथोक्तम्—अस्ति वर्तमान. कालः आदित्यगतिवन्नोपलभ्यते (म० भा० ३।२।१२३) इति ।

इदमेव कैयटोऽपि ब्रूते—अनेकक्षणसमूहात्मकस्य धातुवाच्यस्यार्थस्य क्रियारूपस्य युगपदसन्निधानादनुमीयते (प्र० ३।२।१२३) इति ।

एवञ्च प्रारब्धस्य कार्यस्य यावन्निष्पत्तिर्न दृश्यते तावत्पर्यन्तमपेक्षितो यो हि काल स वर्तमानत्वेनैव गृह्यते । यथोक्तम्—यावदभिमतफलप्रयोजनसकलक्रियापरिसमाप्तिर्न भवति, तावद् वर्तमानमेव क्रियायाः (प्र० ३।२।१०२) इति ।

इदमेव नागेशोऽपि ब्रूते—क्रिया चैकफलोद्देश्यप्रवृत्तसमूहरूपा (उद्० ३।२।१०२) इति ।

भर्तृहरिरप्याह—

कार्योत्पत्तौ समर्थं वा स्वेन धर्मेण तत्तथा ।

आत्मतत्त्वेन गृह्येत सा चाऽस्मिन् वर्तमानता ॥

क्रियाप्रबन्धरूपं यदध्यात्मं विनिगृह्यते ।

सङ्क्रान्तबिम्बमेकत्र तानाहुर्वर्तमानताम् ॥

(वा० प० ३।१।८६-९०) इति ।

वर्तमानस्य भेदाः—

पाकार्थं प्रवृत्त कश्चन पाचक पाकस्यैकापि क्रिया यावदवशिष्यते, तावत्कालपर्यन्तं त कश्चनाऽन्य किं करोषि इति पृच्छति । स चाऽहं पचामीति तस्मै प्रत्युत्तरं ददाति । पाकस्य सर्वा क्रिया परिसमाप्यन्ते चेत्तर्हि अहमग्राक्षमिति ब्रूते ।

यत्र पाकार्थं काऽपि क्रिया नाऽवलोक्यते केवलं पक्ता चिन्तयति यन्मम पाकवेला समायाता, अतः पक्तव्यम् । अत्र बुद्धौ पाकाय सङ्कल्पमात्रमेव, न तु तदर्थं कायपरिस्पन्दो दृश्यते । ईदृशस्थलेषु भविष्यत्समीपकालिको वर्तमान कालो लक्ष्यते । तथा चाऽत्र वर्तमानसामीप्ये वर्तमानवद्वा (पा० सू० ३।३।१३१) इति सूत्रेण वर्तमानसमीपे भूते, भविष्यद्देवत्यस्मिन्नर्थे विवक्षिते सति लकारोऽनुशिष्यते । तेन—कदा आगतोऽसि ? इति पृष्ठे एष आगच्छामि, एषोऽहमागममिति वा । कदा गमिष्यसि ? इति पृष्ठे एष गमिष्यामि गच्छामीति वा ब्रूते ।

यथोक्त हरिणा—

अध्वनो वर्त्तमानस्य यः शेषो य उपक्रमः ।

तद्वर्त्तमानसामीप्यं शास्त्रे भेदेन दर्शितम् ॥ वा० प० ३।२।१०२
इति ।

इदमेव हेलाराजोऽपि विशदीकरोति—आफलसमाप्ते. क्रियाप्रबन्धो व्युप-
रतो वर्त्तमानः कालः । तस्य च य. शेषः समाप्तत्वेऽपि संस्कारानुवृत्तिलक्षणः
तद्भूतविषयं वर्त्तमानसामीप्यम् । यश्चाऽऽरम्भो मानसः सङ्कल्पो वर्त्तमानस्य
तद् द्वितीयं भविष्यद्विषयं वर्त्तमानसामीप्यम् । अत्र कार्यव्यापाराऽदर्शनाद्
वर्त्तमानताऽनवसाये भूतभविष्यत्स्वभावे वर्त्तमानप्रत्यया अतिदिश्यन्ते (हेला०
३।२।१०२) इति ।

कालस्याऽद्यतनाऽनद्यतने विचार्यते—

तत्र भूतकालो द्विविधः, अद्यतनाऽनद्यतनभेदात् । अत्राद्यतनलक्षणान्या-
चार्यभेदेन भिद्यन्ते । यथा—एकस्यारात्रेश्चतुर्थो यामो, दिवसश्च सर्वो द्वितीया-
याश्च रात्रेः प्रथमो भागः (प्र० ३।२।११०) इति । एतेन लक्षणेनाऽष्टादश-
घण्टापर्यन्तं यावदद्यतनं कालो भवति । इत ऊर्ध्वन्तु अनद्यतनं काल इति
गम्यते ।

अपि च—अतीताया रात्रेः पश्चार्धेनाऽऽगामिन्या पूर्वाऽर्धेन च सहितो
दिवसोऽद्यतनः (सि० कौ० १।२।५७) इति ।

एतेन लक्षणेन चतुर्विंशतिघण्टापर्यन्तं यावदद्यतनं काल इति । इत ऊर्ध्वं
त्वनद्यतनं काल इति गम्यते ।

भूतकालस्य भेदाः—

अथ भूतकालस्य पञ्चविधो भेदः प्रदर्श्यते । तथा हि क्रमेणोदाह्रियते—

१—चैत्रो गृहं गतवान् किम् ? इति पृष्ठे, अद्य प्रातरेव स गृहमगमदिति ब्रूते ।

अत्र अद्येति कथनेनाऽद्यतनकालिको भूतो लक्ष्यते । अतः तस्मिन् काले
लुडेव, नतु तद् व्यतिरिक्तं कश्चनाऽन्यो लकार इति ।

२—चैत्रं प्रयागं कदा गतवान् इति पृष्ठे, ह्य पूर्वेद्युर्वा स प्रयागमगच्छदिति प्रति-
ब्रूते । अत्र ह्य पूर्वेद्युरिति पदाभ्यामनद्यतनकालं प्रतीयते । अतः तस्मिन्
काले लुडेव, नतु तदभिन्नं कश्चनाऽन्यो लकार इति । अतः एव पाणिनिना
तयोर्भेदोपपत्तये अनद्यतने लङ् (पा०सू० ३।२।१११) इति सूत्रं व्यलेखि ।

३—कदा भुक्तवानिति पृष्ठे, अद्य ह्यो वाऽभुक्ष्महीति ब्रूते । अत्र अद्य ह्य
इत्याभ्यामनद्यतनाऽनद्यतनसमुदायो गृह्यते । यत्रैतयोः समुदायः कालः, तत्र

लुडेव, न तु लड्, अद्यतनकालेन व्यामिश्रत्वात् । यथाह पतञ्जलि —अद्य ह्यश्चाऽभुक्ष्महीति व्यामिश्रे लुडेव (म० भा० ३।२।१११) इति ।

४—चैत्रो गतवान् किम् ? इति पृष्ठे सोऽगमदिति प्रष्ट्रे प्रत्युत्तरं ददाति । अत्राऽऽमन्नभूतकालं प्रतीयते । अतः स कालोऽद्यतन एव, न तत्राद्यतन । तथा चाऽत्र लुङ् लकार एव, न तु लड् ।

५—यत्र भविष्यत्कालस्तत्र आशसायां भूतवच्च (पा० सू० ३।३।१३२) इति सूत्रेण भूतकालवद् भवनीति, चकारेण वर्तमानवद् भवनीति चाऽऽति-दिश्यते । तथा चैत्रेण देवश्चेदवर्षीत् वर्षति-वर्षिष्यति वा धान्यमवाप्नोति वापाम-वप्स्यामी वा । अत्राऽवर्षीदित्यनेन भविष्यत्कालेऽप्यतिदेशमहिम्ना भूतकालं प्रचोत्यते । स च कालोऽद्यतन एव ।

परोक्षस्तु कालस्य भेदो नास्ति, प्रत्युताऽनद्यतनस्यैव भेदोऽस्ति । अन-कालस्य भेदत्वेन स न गृह्यते । यथोक्तम्—परोक्षस्त्वनद्यतनभेदो न भूतभेद इति न पृथग् गण्यते (हेला० ३।६।३८) इति ।

अथ भविष्यत्कालो विचार्यते—

तत्र भविष्यत्कालो द्विविधः अद्यतनाऽनद्यतनभेदात् । एतयोर्लक्षणान्तु प्रागेवोक्तम् । अत्रोदाहरणान्युपन्यस्यन्ते । तथाहि—

भविष्यत्कालस्य भेदा —

१—अशोककुमारो गृहं कदा गमिष्यतीति कश्चित्कञ्चित्पृच्छति चेत्तर्हि सम्प्रत्येव भुक्त्वा गृहं गमिष्यतीति तं प्रति कश्चिदाह । अत्र सम्प्रति पदेनाऽ-तीवाऽऽमन्नं स कालो यस्मिन् काले गन्तुर्गृहगमनं सम्पद्यते । तेनाऽत्राऽद्यतन-कालं स्फुटनया मलभित्तो भवति । अतस्त्वस्याऽद्यतनकालस्य भटिति प्रतिपत्तये लृट् शेषे च (पा० सू० ३।३।१३) इति सूत्रेण लृडेव, न तु लुङ् भवति । अत्र एवोत्तरयिता गमिष्यतीति लृङ्लकारेणैव प्रष्ट्रे उत्तरं ददाति ।

२—इन्दिरा कदा ओदनं पक्ष्यतीति पृष्ठे कश्चित् स्व परस्वो वा सा ओदनं पक्तेति प्रतिब्रूते । अत्र इव, परइव इति पदाभ्यामनद्यतनं कालो लक्ष्यते । अतोऽत्र स कालो यथा प्रतीयेत, तथा अनद्यतने लुट् (पा० सू० ३।३।१५) इति लुट् लकारघटितं पक्तेति प्रतिब्रूते ।

३—कदा भवान् गृहं गमिष्यतीति पृष्ठे अद्य इवो वा गृहं गमिष्यामि । अत्र अद्य इवो वा इति पदाभ्यामनद्यतनेन मिश्रितोऽनद्यतनं कालो लक्ष्यते । अतः ईदृश-स्थलेषु नैवाऽनद्यतनं कालो भवति । किन्तु ततो भिन्नोऽप्येव । स चाऽद्यतन-काल एवेति । अत एव तस्य प्रकाशनाय अहं गृहं गमिष्यामीति प्रतिब्रूते ।

४—गृहं गमिष्यति भवान् किम् ? इति पृष्टे, कश्चिद् ओम् गृहं गमिष्यामीति प्रतिब्रूते । अत्राऽऽसन्नो भविष्यत्कालो लक्ष्यते । अतोऽत्राऽद्यतनो भविष्यत्कालो द्यात्यते । तेन लृडेव, न तु लुङ् ।

एतेषा काल-विभागानां समुल्लेखो भर्तृहरिणोऽथ व्युदपादि ।
तथाहि—

क्रियोपाधिश्च सन् भूत भविष्यद् वत्तमानताः ।

एकादशभिराकारैर्विभक्ताः प्रतिपद्यते ॥

भूतः पञ्चविधः तत्र भविष्यस्तु चतुर्विधः ।

वत्तमानो द्विधाऽऽख्यात इत्येकादश कल्पनाः ॥

(वा० प० ३।१।३७-३८) इति ।

॥ इति काल ॥

(७) दिक्

अथ दिग् विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते ।

दिशः साधनम्—

भवति चाऽयं व्यवहारोऽस्मादिदं दूरम्, अस्मादिदं समीपमिति । स च व्यवहारः किमपि मूर्तद्रव्यमाश्रित्य कस्मिंश्चिन्मूर्तद्रव्य एव भवति । अत्र यमाश्रित्य स व्यवहारो भवति, आश्रीयमाणं सोऽवधिरिति कथ्यते । अवधिमाश्रित्य यस्मिन् दूरत्व-समीपत्वे विज्ञायेते, तदवधिमद् द्रव्यं भवति । यतो हि यस्मिन्नवधिमति द्रव्ये दूरत्वसमीपत्वे विज्ञायेते, ते अवधिमन्तरा विज्ञातुं न शक्येते । तथा च यतः तयोर्विज्ञानमवधिमति द्रव्ये भवति, अतोऽवधिमद् द्रव्यमवधिमपेक्षते । अवधिमन्तराऽवधिमति द्रव्ये दूरत्वसमीपत्वयोर्विज्ञानाऽनुपपत्तेः ।

किञ्च दूरत्वसमीपत्वयोर्विज्ञाने यदवधिद्रव्यम्, यच्चाऽवधिमद्द्रव्यं वर्तते, ते उभे द्रव्ये मूर्ते एव भवतः न तु विभुनी द्रव्ये, विभुनि द्रव्येऽवधितद्वतोऽचाऽसम्भवात् । नहि विभुनि द्रव्ये दूरत्वसमीपत्वयोर्विज्ञानमवध्यवधिमद्भावश्च भवति, सर्वमूर्तद्रव्यसंयोगित्वात् । अत एव विभुनो द्रव्यस्य दूरमिदमाकाशम्, समीपमिदमाकाशमित्यादिव्यवहारो न भवति । प्रत्युत मूर्तेष्वेव द्रव्येषु दूरत्वसमीपत्वयोजनं भवति । अतो मूर्तान्येव द्रव्याण्यवध्यवधिमद्भावलभन्ते, न विभूनि द्रव्याणि ।

किञ्च दूरत्वसमीपत्वयोजनं नियतदिग्देशे समानकाले च यमवधिमपेक्षयस्मिन्नवधिमति पिण्डे नैयत्येन भवति, तस्मिन्नेवाऽवधिमति पिण्डेऽनियतदिग्देशेऽसमानकाले च दूरत्वसमीपत्वयोर्नैयत्येन ज्ञानं न सम्भवति चलद्रव्याणामनियतत्वात् । अर्थाद्यस्मिन् पिण्डे दूरत्वस्य ज्ञानम्, तस्मिन्नेव पिण्डे कदाचित्समीपत्वस्याऽपि ज्ञानं भवति, एव यस्मिन् पिण्डे समीपत्वस्य ज्ञानम्, तस्मिन्नेव पिण्डे कदाचिद् दूरत्वस्यापि । अत एव नैयत्येन प्रतीत्ये नियतदिग्देशे समानकाले च पिण्डस्थितिः रावश्यकी भवति । यथोक्तं कणादेन—इत इदमिति यतस्तद्दिश्य लिङ्गम् (वै० सू० २।२।१०) इति ।

इदमेवाह शङ्करमिश्रोऽपि—इतोऽल्पतरसंयुक्तसंयोगाश्रयादिद् बहुतरसंयुक्तसंयोगाऽधिकरणं परम् । इतश्च संयुक्तसंयोगभूयस्त्वाऽधिकरणादिदं संयुक्तसंयोगाऽल्पीयस्त्वाऽधिकरणमपरमिति नियतदिग्देशयोः समानकालयोः पिण्डयोः यतो द्रव्याद् भवति सा दिक् (उप० २।२।१०) इति ।

सा च दिक् समीपत्वदूरत्वे प्रत्यसाधारण कारण भवति । यतो हि नहि ता विना भूयसा सयोगानामधिकरणे दूरत्वम्, अल्पीयसा सयोगानामधिकरणे समीपत्वञ्च परिज्ञात केनचिच्छ्रव्यते । न च दिशमन्तरा परत्वाऽपरत्वयोरुत्पत्ति न च तयोरुत्पत्तिमन्तरा दूरमिदमस्मात्, समीपमिदमस्मादिति बुद्धिर्भवितु प्रभवति । अतस्तेषामुपपत्तये दिश कल्पना जायते । यथोक्तम्—नहि तादृशं द्रव्यमन्तरेण भूयसां संयुक्तसंयोगानामल्पीयसा वा पिण्डयोरुपनायकमन्यदस्ति । न च तदुपनयमन्तरेण तत्तद्विशिष्टबुद्धिः । न च तामन्तरेण परत्वाऽपरत्वयोरुत्पत्तिः । न च तदुत्पत्तिं विना तत्तद्विशिष्टप्रत्ययव्यवहारौ । (उप० २।२।१०) इति ।

न च कालिकपरत्वाऽपरत्वयोर्बोध इव दैशिकपरत्वाऽपरत्वयोरपि बोध काल एव जनयतीति वाच्यम् ? कालस्य नियतक्रियोपनायकत्वेनैव सिद्धत्वात् । यदि कालोऽनियतदूरत्वसमीपत्वे अपि जनयितुं प्रभवेत्तर्हि अन्यदेशस्थित वस्तु, तस्माद् भिन्नदेशस्थितमपि वस्तु प्रत्युपनायक स्यात् । यथोक्तम्—अनियतपरधर्मोपनायकत्वकल्पनाया तु काश्मीरकुडकुमपङ्कुरागं काराण्टकामिनीकुचकलशं प्रत्युपनयेत् (उप० २।२।१०) इति ।

परन्तु नैतत्सम्भवति, दैशिकपरत्वाऽपरत्वे प्रति दिश एव करणत्वम्, तस्या अनियतक्रियोपनायकत्वात् । यथा—ज्येष्ठत्वकनिष्ठत्वे प्रति काल कारण भवति, तथा दैशिकपरत्वाऽपरत्वे प्रति दिश कारणत्वम् ।

एवञ्च नियतक्रियोपनायकः कालः, अनियतसंयोगोपनायिका च दिक् । उभौ परस्परविरुद्धस्वभाववन्तौ स्त । अतः कथमन्यस्य कार्यमन्यं कर्तुमर्हति, अत एव कालात्पृथग् दिग्द्रव्यमस्तीति गम्यते । यथोक्तम्—

नियतक्रियोपनायकात्काज्ञाननियतसंयोगोपनायिका दिक् पृथगेव

(उप० २।२।१०) इति ।

किञ्च यदपेक्षया यस्मिन् पिण्डे परत्वम्—ज्येष्ठत्वम्, एव यदपेक्षया यस्मिन् पिण्डेऽपरत्वम्—कनिष्ठत्वम् उभे ज्येष्ठत्वकनिष्ठत्वे यदपेक्षया यस्मिन् पिण्डे भवत तस्मिन्नेव पिण्डे तदपेक्षया सदा नियमेनैव ज्येष्ठत्वकनिष्ठत्वे भवत । यस्मिन् पिण्डे ज्येष्ठत्वव्यवहारः, तस्मिन् पिण्डे कनिष्ठत्वव्यवहारो न भवति । न वा यस्मिन् पिण्डे कनिष्ठत्वव्यवहारः, तस्मिन् पिण्डे ज्येष्ठत्वव्यवहारो भवति । परन्तु नैव नियमो दैशिकपरत्वाऽपरत्वे प्रति भवति । यस्मिन् पिण्डे यदपेक्षया दूरत्वम्, तस्मिन्नेव पिण्डे तदपेक्षया समीपत्वमपि । एव यदपेक्षया यस्मिन् पिण्डे समीपत्वम्, तदपेक्षया तस्मिन्नेव पिण्डे दूरत्वमपि व्यवहारो भवति, पदार्थानामनियतदिग्देशत्वात्, असमानकालत्वाच्च । नियतदिग्देशे समानकाले च स्थितानां पदार्थानान्तु यदपेक्षया यस्मिन् दूरत्व-

समीपत्वे तदपेक्षया तस्मिन् ते एव भवत । एतेनाऽपि कालात्पृथग्द्रव्यमस्तीति गम्यते । यथोक्तम्—

किञ्च नियतोपाध्युन्नायकः कालः, अनियतोपाध्युन्नायिका दिक् । भवति हि यदपेक्षया यो वर्त्तमानः, स तदपेक्षया वर्त्तमान एव । दिगुपाधौ तु नैवं नियमः, यं प्रति या प्राची त प्रत्येव कदाचित्तस्याः प्रतीचीत्वात् (उप० २।२।१०) इति ।

किञ्चाऽस्मात्पूर्वमिदम्, अस्माद्दक्षिणमिदमित्यादिदशदिग्व्यवहारो भवति । तासां दिशा व्यवहारो नहि कालकृतोऽस्ति, अपि तु दिक्कृत एव स । यथोक्तम्— अस्मादिदं पूर्वम्, अस्मादिदं दक्षिणम्, अस्मादिदं पश्चिमम्, अस्मादिदमुत्तरम्, अस्मादिदं दक्षिणपश्चिमम् अस्मादिदं पश्चिमोत्तरम्, अस्मादिदमुत्तरपूर्वम् अस्मादधस्तादिदम्, अस्मादुपरिष्ठादिदमित्येते प्रत्ययाः इत इदमिति सौत्रेतिना संगृहीताः । एतेषां प्रत्ययानां निमित्तान्तराऽसम्भवात् । (उप० २।२।१०) इति ।

प्राच्यादिग्व्यवहारस्य कारणत्वसाधनम्—

मेरो प्रदक्षिणक्रमेण भ्रमत आदित्यस्य प्रथमः सयोगोऽभूत्, भविष्यति, भवन्नस्ति वा, स च सयोगो यस्यां दिशि भवति, स एव प्राच्यादिदिशः कारण भवितुमर्हति । यथोक्तम्—आदित्यसंयोगाद् भूतपूर्वाद् भविष्यतो भूताच्च प्राची (वै० सू० २।२।१४) इति । इदमेवैतत्सूत्रव्याख्यातोऽपि स्पष्टीभवति —प्राक् अस्यां सविता अञ्चतीति प्राची । तथा च यस्यां दिशि मेरुप्रदक्षिणक्रमेण भ्रमत आदित्यस्य प्रथमं सयोगो भूतपूर्वो भविष्यन् वा भवन् वा सा दिक् प्राची (उप० २।२।१४) इति । एवमेव दक्षिणपश्चिमोत्तरादिदिशो बोद्धव्या । यथोक्तम्—

तथा दक्षिणा प्रतीची उदीची (वै० सू० २।२।१५) इति ।

सूत्रेऽस्मिन् तथा—या च युक्तिः प्राची दिग् व्यवहारे प्रदर्शिता, सैव युक्ति-दक्षिणादिदिग्व्यवहारेऽपि मन्तव्या । यथोक्तम्—दक्षिणदिग्वर्त्तनगादिना सहादित्यसंयोगाद्भूतपूर्वाद् भविष्यतो भूताद्वा दक्षिणाव्यवहारः । एवं प्रती-च्युदीच्योरपि व्यवहारा उन्नेयाः (उप० २।२।१५) इति ।

प्राचीदक्षिणयोर्दिशोर्मध्यवर्त्तिनी या दिक् सा दक्षिणपूर्वेति कथ्यते । यथोक्तम्—एतेन दिगन्तरालानि व्याख्यातानि (वै० सू० २।२।१६) इति । सूत्रेऽस्मिन् एतेन—प्राचीदक्षिणयोर्दिशोर्लक्षणसाङ्कर्येण दक्षिणपूर्वादिगिति व्यवहारः । एव दक्षिणपश्चिमा, पश्चिमोत्तरा, उत्तरपूर्वेत्युच्यम् ।

दिशो नित्यत्वसाधनम्—

समवायिकारणाऽसमवायिकारणाऽन्यतरविनाशाद् द्रव्यं विनश्यति । यथा घटस्य समवायिकारणम् = कपाल, असमवायिकारणम् = कपालयोः सयोगः । एव पटस्य समवायिकारणम् = तन्तु, असमवायिकारणम् = तन्तूनां सयोगः । एतयोरन्यतरस्योभयम्य वा विनाशाद् घटपटौ विनश्यतः । एतेनोभौ घटपटाव नित्यद्रव्ये स्तः ।

एवञ्च दिशः समवायिकारणमसमवायिकारणञ्च किमपि यदि भवेत् तर्हि एतयोरन्यतरस्योभयोर्वा विनाशात्तस्या अपि विनाशः स्यात् । यतो हि समवाय्यसमवायिकारणे मूर्तद्रव्ये एव भवतः । तथा च यतो दिशः उक्तद्विविधकारणयोर्मध्ये किञ्चिदपि कारणं नास्ति, अतो द्वयोः कारणयोरन्यतरस्योभयोर्वा विनाशाद् विनश्यतीति प्रश्न एव नोदेति दिशो विषये । एतेन दिशो नित्यत्वं गम्यते । यथोक्तं कणादेन—अद्रव्यत्वेन नित्यत्वमुक्तम् (वै० सू० २।१।१३) इति । सूत्रेऽस्मिन्नद्रव्यत्वेन = समवायिकारणाऽसमवायिकारणवद्भिन्नत्वेन दिशो नित्यत्वं सिध्यति ।

किञ्च यथा वायुपरमाणोः समवायिकारणमसमवायिकारणञ्च किञ्चिन्नानास्ति । एतेन वायुपरमाणोरनाश्रितत्वं सिध्यति । अनाश्रितत्वाद् वायुपरमाणोः नित्यत्वम् । अनेनैव हेतुना दिशोऽपि नित्यत्वम् विभोदिशोऽप्यनाश्रितत्वात् । किञ्च गुणाश्रयत्वाद् यथा वायुपरमाणोर्द्रव्यत्वम्, तथा दिशोऽपि । यथोक्तं कणादेन—द्रव्यत्वनित्यत्वे वायुना व्याख्याते (वै० सू० २।२।११) इति ।

दिशः एकत्वस्य नानात्वस्य च साधनम्—

येन कारणौनैका दिक् सिध्यति, तेनैव कारणोनाऽपराऽपि । अत्रैकस्या दिशो यत्कारणमस्ति, तदेवाऽपरस्या अपि दिशः । तथा च दिशो नानात्वसाधकप्रमाणस्याऽविशेषाद्दिशः एकत्वं सिध्यति । यथोक्तम्—तत्त्वं भावेन (वै० सू० २।२।१२) इति । अस्मिन् सूत्रे तत्त्वम् = एकत्वम् । भावेन = सत्तयेति व्याख्यातम्, यथा सत्ताया एकत्वम्, तथा दिशोऽपि । यथोक्तमुपस्कारकृताऽपि—दिग्विजङ्गाऽविशेषाद्विशेषलिङ्गाऽभावाच्च सत्तावदेकत्वं तदनुविधानादेकपृथक्त्वम् (उप० २।२।१२) इति ।

यद्यपि दिशः एकत्वं वास्तवम्, तथापि प्राच्यादिव्यवहारबलेन नानात्वमप्यौपाधिकमाश्रणीयम् । यथोक्तम्—कार्यविशेषेण नानात्वम् (वै० सू० २।२।१३)

इति । सूत्रेऽस्मिन् कार्यविशेष = प्राच्यादिव्यवहारविशेष इति । तेनैतस्या नानात्वमवकल्पनीयम् ।

अथ व्याकरणदशा दिग्विचार्यते । इमानि दिग्घटितानि सूत्राणि ।

१—दिक्छन्देभ्यः सप्तमी-पञ्चमी—पा० सू० ५।३।२७।

२—दिक्छन्दा ग्रामजनपदाख्यानचानराटेषु—पा० सू० ६।२।१०३

३—दिङ्नामान्यन्तराले—पा० सू० २।२।२६

व्याकरणदशा दिशः समर्थनम्—

शब्दशास्त्रेऽपि दिशो लक्षणं तदेवास्ति यद् वैशेषिकैः स्वीक्रियते । न ततोऽपूर्वा दिक् शाब्दिकैरङ्गीक्रियते । अत एव हेलाराजेन सिद्धान्तितं यद्विह शास्त्रे दिङ् न विभज्योच्यते, प्रत्युत वैशेषिकसम्मतता एव दिग्भ्युपगम्यते । तथाहि तस्य वचनम्—इह त्वनूद्यते, परं दिगिति न विभज्य कथ्यते (हेला० ३।६।३) इति ।

दिशः प्राच्यादिव्यवहारस्य विभाजिका या रवे क्रिया, सैव रवे क्रिया वैशेषिकैः शाब्दिकैश्चाऽनुगम्यते । तथा चैतयोर्वाक्यक्रमेणोद्घ्रियते । तथाहि—मेरुं प्रदक्षिणमावर्त्तमानस्य भगवतः सवितुर्ये संयोगविशेषा लोकपालपरिगृहीतदिक्प्रदेशानामन्वर्थाः प्राच्यादिभेदेन दशविधाः संज्ञाः कृताः, अतो भक्त्या दश दिशः सिद्धाः (प्र० पा० भा० पृ० १६६) इति ।

अपि च—मेरुं प्रदक्षिणमावर्त्तमानस्य सवितुर्लोकपालपरिगृहीतदशविशेषैर् संयोगाः, तदुपाधिना सूर्येण दिशः संयोगे सति भेदे भिन्नं दिक्सामान्यं दिक्-छन्दवाच्यं परिकल्पनीयम् (हेला० ३।१।१५, ३।६।३) इति च ।

दिशो भेदाः—

अस्या दिशः एकत्ववास्तव नानात्वत्वौपाधिकम् । यथाह कैयटः—एकाऽपि दिक् सूर्योदयास्तमयाद्युपाधिभेदादनेका व्यपदिश्यते । तथा दश दिश इति लोके व्यवहारः (प्र० ४।२।४९) इति^२ ।

इदमेव मतं पतञ्जलिनाऽपि स्पष्टीक्रियते—वाता वान्तु दिशो दश (म० भा० ४।२।४९) इति । अत्र दिशो दशेति कथनेन दिशो नानात्व सिध्यति ।

१ दिग्घटितानि तत्सम्बन्धीनि बहुसूत्राणि वर्तन्ते—द्र०—१।१।२८, २।३।२८, २।१।५०, ४।१।६०, ४।२।१०७, ४।३।६, ४।३।५४, ४।३।११२, ६।२।१६८, ७।३।१३ ।

२ द्र० हेला० वा० प० ३।६।३ ।

द्वयोर्दिशोर्मध्ये या दिगस्ति, सा अन्तरा दिगिति कथ्यते । यथा दक्षिण-पूर्वयोर्मध्ये वर्त्तिनी या दिक्, सा दक्षिणपूर्वेति । एवमेव दक्षिणपश्चिमा, पश्चिमोत्तरा, उत्तरपूर्वेति विज्ञेयम् । अत एवोक्त कैयटेनाऽपि—**दक्षिणस्याश्च पूर्वस्याश्च दिशो यदन्तराज दिक्, सा दक्षिणपूर्वेत्युच्यते** (प्र० २।२।२६) इति ।

एवञ्चैकस्या एव दिशः प्राचीप्रतीच्यादिविशेषाः । एतेषां प्राच्यादिशब्दानां पर्यायभूता पूर्वादिशब्दा अष्टाध्याय्या बहुषु सूत्रेषु दृश्यन्ते^१ ।

दिशः प्राच्यादिव्यवहारे वामहस्तादेः कारणात्वस्य खण्डनम्—

प्राच्यादिव्यवहारे उदयगिरिमभिमुखीभूय स्थितस्य पुरुषस्य यो हि वामहस्त-प्रदेशः सा चोत्तरा दिक्, यश्च दक्षिणहस्तप्रदेशः सा दक्षिणा दिक्, यश्च पृष्ठ-प्रदेशः, सा च पश्चिमा दिगिति केचिद् व्याचक्षते । तन्न युक्तं प्रतिभाति । यतो हि प्रतीच्या स्थितमपि चलवस्तु प्राच्या दिशि स्थितमपि चलवस्तु भवितुमर्हति, स्थानपरिवर्त्तनेनेति ।

यथोक्तम्—

स्वाङ्गाद् व्यवस्था या लोके न तस्या नियता दिशः ।

प्रत्यङ्मुखस्य यत्पश्चात् तत्पुरस्ताद् विपर्यये ॥

(वा० प० ३।६।८) इति ।

किञ्च दक्षिणभारतात् कश्चित् पुमान् वङ्गदेशं गच्छन् अन्येन केनचित् पुरुषेण कुत्र गम्यत इति पृष्ठे सत्युत्तरदेशं गच्छामीति वक्तव्ये पूर्वदेशं गच्छामीति न प्रष्टारं पुरुषं प्रतिब्रूते । स्वाङ्गनिमित्तदिग्व्यवस्थया तु स जन उत्तराभिमुखो भवति । तस्मात्स्वाङ्गनिमित्तदिग्व्यवस्था नाऽङ्गीकार्या । किन्त्वनादिरूढदिङ्निमित्ता पूर्वागरादिव्यवस्थैवाऽङ्गीकार्या । यथोक्तम्—

देशव्यवस्थानियमो दिशु न व्यवतिष्ठते ।

रूढमप्यपरत्वेन पूर्वमित्यभिधीयते ॥

(वा० प० ३।६।९) इति ।

एवञ्चाऽनादिरूढपरम्परयैव दिशः प्राच्यादिव्यवहारोऽभ्युपगन्तव्य इति । स्वाङ्गनिमित्तप्रयोज्या दिग्व्यवस्था तु नैव स्वीकार्येति सिद्धान्तितम् ।

दिशः कल्पनाया हेतोरुपन्यासः—

तत्र पूर्वत्वमपरत्वमिति व्यपदेशाऽऽधायकतया, एकदिक्काऽव्यवप्रसारण-रूपाया ऋजुताया अनेकदिक्काऽव्यवप्रसारणरूपया वक्रतायाश्चोपपादकतया,

१ द्र०—५।३।३६, ५।३।२८, ५।४।१२६, ५।३।३४, ५।३।३८, ५।४।९८,
५।१।७७। ६।२।१०५, ६।२।१११, ७।३।१० ।

लोष्टादेरूर्ध्वदेशाऽधोदेशस्यो गोत्पादकक्रियया, उत्क्षेपणत्वाऽपक्षेपणत्वजातिप्रयो-
जकतया च दिश कल्पना जायते । यथोक्तम्—

व्यतिरेकस्य यो हेतुरवधिप्रतिपाद्यो ।
ऋज्वित्येव यतोऽन्येन विना बुद्धिः प्रवर्तते ॥
कर्मणो जातिभेदानामभिव्यक्तिर्यदाश्रया ।
सा स्वरूपाधिभिभिन्ना शक्तिर्दिगिति कथ्यते ॥

(वा० प० ३।६।२-३) इति ।

दिशः शक्तित्वसाधनम्—

शब्दशास्त्रे दिशो नाऽतिरिक्त द्रव्यत्वम्, प्रत्युत मूर्त्तद्रव्यपरतन्त्रतयैव-
तस्या द्रव्यत्वमवगम्यते । पृथिव्यादीना मूर्त्तीनामेव स्वातन्त्र्येण द्रव्यत्वम् ।
आकाशादीना विभूना पृथिव्यादिमूर्त्तद्रव्यपरतन्त्रतया गृह्यवाक्षाद्युपाधिरूपेण
च तत् प्रतीयत इति ।

एवञ्च दिक् छक्तिविशेष एव । शक्तिश्च शक्तिमद्द्रव्यमन्तरा न तिष्ठति ।
तथा च तासा शक्तीना पृथिव्यादीनि द्रव्यादीन्येवाऽधिकरणानि सन्तीनि । तेन
शक्तिशक्तिमतोरभेदोपचाराद् दिशो द्रव्यत्व सिध्यति ।
यथोक्त हरिणा—

सा स्वरूपाधिभिभिन्ना शक्तिर्दिगिति कथ्यते (वा० प० ३।६।२) इति ।
इदमेव हेलाराजोऽप्याह—

कार्यकल्प्यत्वे च सदैव पदार्थोपाधितया प्रतीतेः । स्वतन्त्रद्रव्यरूपता
नारि दिशः । नहि पृथिव्यादिवद्दिगुपलभ्यते । अत एव कालोऽपि शक्ति-
रिति वक्ष्यते (हेला० ३।६।२) इति ।

अत्र अपि पदेन आकाशाऽत्मनो सग्रहणं भवति । यतो हि आकाशाऽऽत्मनो-
रपि द्रव्यपरतन्त्रतयैव बोधो जायते । अत एव शरीराऽवच्छेदेनाऽऽत्मा प्रतीयते
तदनवच्छेदे तु न, विभुत्वात् ।

॥ इति दिक् ॥

आत्मनः साधनम्—

(८) आत्मा

अथ आत्मा विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकमतमुपन्यस्यते । तथाहि—यदा कश्चित्पुमान् काष्ठं छेत्तुं वास्यादेच्छ्यमनं निपातनञ्च करोति, तदा ताभ्यामुद्यमननिपातनाभ्यां काष्ठस्य छिद्यदिक्रिया जायते । तत्रच्छेत्तुर्द्यमननिपातनरूपा या क्रिया सा प्रयत्नजन्यैव । न ह्यान्तरप्रयत्नमन्तरां छेत्ता उद्यमननिपातने कर्मणी कर्तुं प्रभवति । तथा चच्छेत्तुरान्तरप्रयत्नजन्ये उद्यमननिपातने भवत इत्यवधार्यते । प्रयत्नश्च कञ्चिदधिष्ठातारमन्तरा न सम्भवति । अधिष्ठाता च न ह्यात्मनो व्यतिरिक्तः कश्चिदन्यः सम्भवति । ततोऽन्यः कश्चनाऽधिष्ठाता भवेच्चेत्तर्हि काष्ठकुड्याऽऽदावपि प्रयत्नो दृश्येत । न च तत्र दृश्यते । अतः प्रयत्नस्याऽधिष्ठाता आत्मास्तीति सिध्यति । यथोक्तं शङ्करमिश्रेण—उरक्षेपणाऽवक्षेपणे मुसलादाविव प्रयत्नं विनाऽनुपपद्यमाने यस्य प्रयत्नाद् भवतः स नूनमात्मा (उप० ३।२।४) इति ।

किञ्च तिर्यग्गमनस्वभावस्य वायोरुर्ध्वमधश्च गमनं दृश्यते । तत्रोर्ध्वगमनं प्राणवायो, अधोगमनञ्चाऽपानवायोः स्वभावः । एते अस्वाभाविकयोः क्रिये कस्यचित्कर्तुं प्रयत्नमवश्यमपेक्षेते । नहि स्वभावविपर्ययं प्रयत्नं विना भवितुमर्हति । यथोक्तम्—नहि तिर्यग्गमनस्वभावस्य वायोरेवविधः स्वभावविपर्ययो विना प्रयत्नात् (उप० ३।२।४) इति । एतेनाऽपि गम्यते यत् प्राणाऽपानव्यापारयोः कश्चित् कर्तास्त्येवेति । स चाऽऽमेति विज्ञायते ।

किञ्चाऽक्षिपक्ष्मणोर्यो निमेषः स सयोगविशेषरूपं कर्म । एवमुन्मेषः खलु तयोरेव विभागजनकं कर्म । एते द्वे क्रिये निरन्तरमुत्पद्यमाने लक्ष्येते । न चाऽत्र किञ्चिद् दृष्टं कारणं दृश्यते । यथा नोदनाऽभिघाताभ्यां जन्ये सयोगे विभागे च दृष्टं कारणमस्तीति । अत्र नोदनम् = शब्दाऽजनकं स्पर्शः । अभिघातः = शब्दजनकः स्पर्शः । तथाऽक्षिपक्ष्मणोः सयोगविभागयोर्न दृष्टं कारणमस्तीति शक्यते वक्तुम् । परन्तु एतयोः सयोगविभागौ भवतः । तौ च कस्यचित्प्रयत्नमन्तरा न सिध्यतः । यथा दारुपुत्रकस्य लाक्षागुटकस्य च नर्तनं कस्यचित्पुरुषस्य प्रयत्नमन्तरा न सम्भवति । तथा च यथा दारुपुत्रकस्य लाक्षागुटकस्य च नर्तयिता कस्यचित्कश्चित् पुत्रोऽस्ति तथाऽक्षिपक्ष्मणोर्निमेषोन्मेषयोः प्रवर्तकः कश्चिदस्तीति गम्यते । स च प्रवर्तकोऽयमात्मेत्यवधार्यते । यथोक्तं शङ्करमिश्रेण—निमेषोन्मेषावपि शरीरस्याऽधिष्ठातारमनुभावयतः । निमेषस्तावदक्षिपक्ष्मणोः संयोगजनकं कर्म । उन्मेषस्तयोरेव विभागजनकं कर्म । एते च कर्मणो नोदनाऽभिघातादिदृष्टकारणान्तरमन्तरेण निरन्तरमुत्पद्यमाने प्रयत्नं विना

नोत्पद्यते । यथा दारुपुत्रकस्य नर्त्तनं कस्यचित् प्रयत्नात् तथाऽक्षिपक्ष्म-
नर्त्तनमपि (उप० ३।२।४) इति ।

किञ्च भग्नस्य गृहस्य निर्माणं दृश्यते, लघीयो वा गृहं वर्द्धयति । तत्र
नहि कञ्चन कर्त्तारमन्तरा भग्नस्य गृहस्य निर्माणम्, लघीयसो गृहस्य वर्द्धनं
च सम्भवति । एतेन यथा गृहात् पृथक् कश्चिद् गृहकर्त्ताऽस्तीति दृश्यते तथैव
भग्नस्य शरीरस्थौषधिना प्ररोहणम्, आहारादिना शरीरस्य वर्द्धनञ्च दृश्यते ।
तत्रेमानि कर्माणि कञ्चित्कर्त्तारमन्तरा न सम्भवन्ति । एतेनाऽपि शरीरात्पृथ-
गात्मास्तीति गम्यते । यथोक्तम्—यथा गृहपतिर्भग्नस्य गृहस्य निर्माणं करोति
लघीयसो गृहस्य वर्द्धनञ्च । तथा देहाधिष्ठाता गृहस्थानीयस्य देहस्याऽऽहारादिना
वृद्धिमुपचयञ्च करोति, क्षतञ्च भेषजादिना प्ररोहयति भग्नञ्च कश्चरणा-
दि सरोहयति । तथा च गृहपतिरिव देहस्याऽप्यधिष्ठाता सिध्यतीति (उप०
३।२।४) इति ।

किञ्च यदा दारकं कन्दुकम्, लाक्षागुटकं वा गृहाऽऽभ्यन्तरं इतस्ततः
प्रेरयति, अत्र तयोर्या भ्रमणं क्रिया दृश्यते, सा कञ्चन प्रेरकमन्तरा न सिध्यति ।
तथा च यथाऽत्रैतयोः प्रेरकं कश्चिद् बालकं कर्त्ता दृश्यते तथाऽभिमत-
विषयेषु मनसो निवेशनम्, अनभिमतविषयेषु मनसोऽनिवेशनञ्च भवति । ते
क्रिये कञ्चनाऽधिष्ठातारमन्तरा न सिध्यत । एतेन मनसोऽनिवेशनाऽनिवेशनयोः
क्रिययोः कञ्चनाऽधिष्ठाताऽस्तीति गम्यते । स चाऽऽत्मा । यथोक्तम्—अभिमत-
विषयग्राहिणीन्द्रिये निवेशनम्, अनभिमतविषयेऽनिवेशनम् । एते चेच्छाप्रणि-
धानाधीने ऋतः । तथा च यद्येच्छाप्रणिधाने मनः प्रेरयतः स आत्मेत्यनुमीयते ।
यथा गृहकोणाऽवस्थितो दारकः कन्दुकं लाक्षागुटकं वा गृहाऽऽभ्यन्तरं एवेतस्ततः
प्रेरयति (उप० ३।२।४) इति ।

किञ्च कश्चन पुमान् द्राक्षाया आम्नस्य वा रसविशेषमनुभूय पुनस्तादृश
फलमुपलभमानो रसगन्धिप्रवर्त्तितो भवति । तस्य दन्तोदकसप्लवो जायते ।
स च सप्लवो नाऽऽम्लरसाऽनुमितिमन्तरेण जायते, अनुमितिर्न व्याप्तिस्मृति-
मन्तरेण, सा च स्मृतिर्न सस्कारं विना, स च नाऽनुभवमन्तरेण, स च न भूयो-
दर्शनमन्तरेणोतीयं ज्ञानपरम्परा सर्वथा कर्तृतन्त्रैवेति सिद्धम् ।

किञ्च सुखदुःखादयो गुणा । एते च कुत्रचिद् द्रव्यं आश्रिताः सन्ति,
गुणत्वाद् रूपादिवत् । न च सुखदुःखाऽऽदिगुणा पृथिव्यादिद्रव्यमाश्रयन्ति,
तत्रैतेषामननुभवत्वात् । शरीराऽवच्छिन्नाऽऽत्मन्येव सुखादयो गुणा अनुभूयन्ते ।
अत एव ज्ञानाऽधिकरणमात्मेति कथ्यते^१ । अत्र ज्ञानपदमुपलक्षणम् । तेन सुख-
दुःखादीनामपि आत्मैवाधिकरणमस्ति । यथाह कणाद —

प्राणाऽपाननिमेषोन्मेषजीवनमनोगतीन्द्रियान्तरविकाराः सुखदुःखेच्छाद्वेष-
प्रयत्नाश्चात्मनो लिङ्गानि (वै०सू० ३।२।४) इति ।

अस्मिन् सूत्रे जीवनपदेन लक्षणया जीवनकार्यभूतानि वृद्धिगतसरोह-
णादीनि गृह्यन्ते ।

अपि च—इन्द्रियार्थप्रसिद्धिरिन्द्रियार्थेभ्योऽर्थान्तरस्य हेतु (वै०सू० ३।१।२)
इति । सूत्रेऽस्मिन्निन्द्रियार्थप्रसिद्धि = रूपादिसाक्षात्कार । इन्द्रियार्थेभ्य =
इन्द्रियेभ्य, अर्थेभ्यश्च । अर्थान्तरस्य = आत्मन । हेतु = कारणम् ।

अपि च — आत्मेन्द्रियार्थसन्निकर्षाद् यन्निष्पद्यते तदन्यत् (वै० सू०
३।१।१८) इति । सूत्रार्थस्तु — आत्मेन्द्रियार्थसन्निकर्षात् = आत्मनो मनस
सयोग इति, तस्मात् । यत् = ज्ञानम् । निष्पद्यते = जायते । तत् = ज्ञानम् ।
अन्यत् = अनुमानादन्यस्मिन्नात्मनि प्रमाणम् ।

आत्मनो भेदाः—

स चाऽऽत्मा द्विविधः, जीवात्मपरमात्मभेदात् । तत्र जीवात्मा
प्रतिशरीराऽवच्छेदेन नानाविधः । स च विभुर्नित्यश्चास्ति । परमात्मा त्वेक
एवास्ति, स सर्वप्राणिष्वन्तर्यामिरूपेण तिष्ठति । अत एवैनस्य सर्वज्ञत्व सिध्यति
यथोक्तमन्मभट्टेन — ज्ञानाऽधिकरणमात्मा । स द्विविधः परमात्मा जीवात्मा
चेति । तत्रेश्वरः सर्वज्ञः परमात्मा एक एव । जीवः प्रतिशरीर भिन्नो
विभुर्नित्यश्च (तर्कसंग्रह) इति ।

अथ व्याकरणदृशा आत्मा विचार्यते । इमानि चाऽऽत्मघटितानि सूत्राणि ।
तथाहि—

| | |
|--------------------------------|---------------|
| १—आत्ममाने खश्च | पा०सू० ३।२।८२ |
| २—आत्मन्विश्वजनभोगोत्तरपदात्खः | पा० सू० ५।१।६ |
| ३—आत्मनश्च पूरणे | पा० सू० ६।३।६ |
| ४—आत्माध्वानौ खे | पा०सू० ६।४।६६ |

आत्मनः साधनम्—

आत्मनो यादृश लक्षणं वैशेषिकैरास्थितम्, तादृशमेव लक्षणं शब्दशास्त्रेऽ-
पि पतञ्जलिना ध्वनितम् । तथाहि तस्य वचनम्—द्वाऽत्मानौ, अन्तरात्मा,
शरीरात्मा च । अन्तरात्मा तत्कर्म करोति येन शरीराऽऽत्मा सुखदुःखे अनुभ-
वति । शरीरात्मा तत्कर्म करोति येनाऽन्तरात्मा सुखदुःखे अनुभवति (म०भा०
१।३।६७) इति^१ । अत्र शरीरात्मा सुखदुःखे अनुभवति (पा०सू० १।३।६७)
इति सूत्रस्थेन भाष्येण शरीराऽवच्छिन्नाऽऽत्मनि सुखदुःखयोः सत्त्वान् सुखदुःखा-

धिकरणमात्मा सिध्यति । अत एव शरीरावच्छिन्नात्मनि सुखदुःखे अनुभूयेते । एतेन सुखदुःखाधिकरणमात्मैवाऽस्तीति निश्चीयते ।

अस्य भाष्यस्य द्विविध व्याख्यानमुपलभ्यते । तत्र साख्यदृशा अन्तःकरणमेव अन्तरात्मेति पदेन गृह्यते । तदेवाऽन्तःकरणं सुखदुःखजनकं कर्म करोति, येन कर्मणा शरीरावच्छिन्नात्मनि सुखदुःखे उद्भवति । अत एव शरीरावच्छिन्नात्मा पुरुषः सुखदुःखे अनुभवति । पुरुषः सुखदुःखजनकं कर्म न करोति, तस्याऽकर्तृत्वात् । स च पुष्करपलाशवन्निर्लेपो भोक्तैव, न तु कर्ता । अन्तःकरणन्तु कर्तृ, न तु भोक्तृ, अचेतनत्वात् । अत एवोक्तम्—अन्तरात्मा तत्कर्म करोति येन शरीरात्मा सुखदुःखे अनुभवति (म०भा० पा०सू० १।३।६७) इति । अत्राऽन्तरात्मा = अन्तःकरणम् । शरीरात्मा = पुरुषः ।

अमुमेव सिद्धान्तं कैयटोऽपि स्पष्टीकुरुते—साख्यपक्षेऽन्तःकरणमेवाऽन्तरात्मा, तस्यैव कर्तृत्वसम्भवात्पुरुषस्याऽकर्तृत्वात् (प्र० १।३।६७) इति ।

न्यायवैशेषिकदृशा शरीरावच्छिन्नात्मा पुरुष एव सुखदुःखजनकं कर्म करोति, तस्य कर्तृत्वात् । शरीरस्याऽचेतनत्वान्न सुखदुःखे अनुभवति शरीरम् । किन्तु सुखदुःखाभ्यां सम्बध्यत एव शरीरम् । सुखदुःखजनकाभ्यां हेतुभ्याम् अन्तरात्मनि सुखदुःखे प्रादुर्भवति । अत एव अन्तरात्मैव सुखदुःखे अनुभवति । यथोक्तम्—शरीरात्मा तत्कर्म करोति येनाऽन्तरात्मा सुखदुःखे अनुभवतीति (म०भा०पा०सू० १।३।६७) इति । अत्र शरीरात्मा = पुरुषः । अन्तरात्मा = शरीरावच्छिन्नात्मा । इदमेव स्पष्टीकुरुते कैयटः—नैयायिकानां मते तु पुरुषस्य कर्तृत्वात् स एवाऽन्तरात्मा विवक्षितः । शरीरात्मा सुखदुःखेति—शरीरस्याऽचेतनत्वात् सुखदुःखहेतुभ्यां शरीरं सम्बध्यते (प्र० १।३।६७) इति ।

एतेन सुखदुःखादीनामधिकरणमात्मास्तीति गम्यते । स चाऽऽत्मा विभुः, एकश्च व्यवसातो नानाऽपि । अत एव तस्य सर्वमूर्तद्रव्यैरविशेषेण सम्बन्धेऽपि यत्रोद्भूतं चैतन्यं वर्तते, तत्रैव सुखदुःखे अनुभूयेते । यथा—उद्भूतचैतन्यमस्मदादीनां शरीरावच्छिन्नाऽऽत्मनि सुखदुःखे प्रतीयते । पाषाणावच्छिन्नाऽऽत्मनि अस्माभिर्नाऽनुभूयेते अनुद्भूतचैतन्यात् । यथोक्तम्—व्यापकस्याऽऽत्मनः सर्वैर्द्रव्यैः सयोगस्याऽविशेषेऽपि धर्माऽधर्मवशाच्छरीरादावेव स्वस्वामिभावलक्षणः (हेला० वा० प० ३।३।१८) इति । अत्र धर्मात्सुखम्, अधर्माद्दुःखमिति गृह्यते । एते सुखदुःखे उभाभ्यां शरीरावच्छिन्नात्मनि प्रतीयते इति हेलाराजस्याऽभिप्रायः ।

आत्मनो द्रव्यत्वं भूतं हरिणाऽभिहितम् । तेनैतस्य द्रव्यत्वं शब्दशास्त्रेऽप्यस्तीति विज्ञायते । यथोक्तम्—

आत्मा वस्तु स्वभावश्च शरीरं तत्त्वमित्यपि ।

द्रव्यमित्यस्य पर्यायास्तच्च नित्यमिति स्मृतम् ॥

(वा०प० ३।२।१) इति ।

इदमेव मतं हेलाराजोऽपि स्पष्टीकुरुते—आत्मैव ह्युपाधिभिन्नं प्रतिभासमानं द्रव्यं पदानामर्थः (हेला० ३।२।१) इति ।

अथ चैतन्याऽचैतन्ये विचार्येते—

यद्यपि चरके सेन्द्रियद्रव्यस्याऽस्मदादेश्चैतन्यम्, निरिन्द्रियद्रव्यस्य काष्ठ-कुड्यभाषाणादेश्चाऽचैतन्यमभिहितम् । तथाहि तत्रत्य वचनम्—सेन्द्रिय चेतनम्, निरिन्द्रियमचेतनम् (च० स० सू० ४८) इति । तथाऽप्युद्भूतचैतन्यं सेन्द्रिय-द्रव्यस्य, अनुद्भूतचैतन्यं निरिन्द्रियद्रव्यस्येति विवक्षया चरककृताऽभिहितमिति विज्ञायते । यतो हि धातो कर्मण समानकर्तृकादिच्छाया वा (पा० सू० ३।१।७) इतिसूत्रभाष्ये अश्मा लुलुठिषते, कूल पिपतिषतीति इच्छाया सन्प्रत्ययस्योदाहरणे प्रस्तूयते पतञ्जलिना । परन्तु भयत्रेच्छाया सन्प्रत्ययो भवितु नार्हति । यतो हि इच्छा हि चेतनेष्वेव दृश्यते, न त्वचैतनेष्विति । अश्मन कूलस्य चाऽचेतनत्वादिच्छाया सन्प्रत्ययस्याऽसत्त्वादश्मा लुलुठिषते, कूल पिपतिषतीत्युदाहरणे न सेत्स्यतः । यथा ब्रूते पतञ्जलि—अश्मा लुलुठिषते, कूल पिपतिषतीति । किं पुनः कारणं न सिध्यति ? एवं मन्यते, चेतनावत् एतद् भवति—‘इच्छा’ इति, कूलञ्चाऽचेतनम् (म० भा० ३।१।७) इति ।

उपरि प्रदर्शितयोऽुदाहरणयोरिच्छाया सन्प्रत्ययस्तु स्यादेव । यतो हि सर्वो हि भावश्चेतनावान् भवति । अतश्चेतनावतोऽश्मकूलयोरिच्छाया सन्प्रत्ययस्य सत्त्वे अश्मा लुलुठिषते, कूल पिपतिषतीत्युदाहरणे सुष्ठूपपद्यते । यथाऽऽचष्टे पतञ्जलि—सर्वस्य वा चेतनावत्त्वात् । (का० वा० पा० सू० ३।१।७) इति । अस्य भाष्यम्—अथवा सर्वं चेतनावत् । एव ग्राह—कसकाः सर्पन्ति, शिरीषोऽधः स्वपिति, सुवर्चला आदित्यमनुपयति, आस्कन्दि कपिलकेत्युक्ते तृणमास्कन्दति, अयस्कान्तमयः सङ्क्रामति, ऋषिः पठति—शृणोत ग्रावणः सर्पणक्रियया, स्वपिक्रियया, अनुगमनक्रियया, आस्कन्दिक्रियया, आकर्षणक्रियया, शृणोतिक्रियया चेत्यादीनां चेतनावत्त्वं साधितं पतञ्जलिना । (म० भा० ३।१।७) इति ।

अमुमेवाऽऽशयं कैयटनागेशावपि स्पष्टीकुरुते—

सर्वस्यैवेति—आत्माऽद्वैतदर्शनेनेति भावः^१ । ऋषिरिति—वेदः सर्वभावानां

चैतन्य प्रतिपादयतीत्यर्थः । वैचित्र्येण च पदार्थानामुपलम्भत्वात् सर्वचैतन्य-
धर्मप्रसङ्गः सर्वत्र नोद्भावनीयः (प्र० पा० सू० ३।१।७) इति ।

वैचित्र्येणेति—चेतनेषु मनुष्येष्वपि नानाजातीयव्यवहारदर्शनादिति भावः ।
सर्वत्र परिणामदर्शनेन चेतनाधिष्ठानं विना च तदसम्भवात्सर्वस्य तदधिष्ठि-
तत्वं ज्ञायत इति तात्पर्यम् (उद्० ३।१।७) इति । एतेन सर्वेषां चेतनावत्त्वं
सिध्यति । यत्रोद्भूतं चैतन्यं तत्रैव चेतनोऽयं चेतनोऽयमिति लौकिका जानन्ति ।
परमार्थदृष्टा तु काष्ठकुड्यपाषाणादीनामपि चैतन्यमस्त्येव । एतेषां चैतन्य-
मनुद्भूतरूपेणैव वर्तते । अत एव लौकिका एतेषां जडत्वमवगच्छन्ति ।
परमार्थतो जडत्वमेतेषां भवेच्चेत्तर्हि कसकादीनां सर्पराक्रिया, आकर्षणक्रिया
च न सिध्येत्, जडत्वात् । इत्यन्ते च तेषु ता क्रिया । अतः सर्वभावानां
चैतन्यमस्तीति गम्यते । अत्र कसका (=कास धातु के वर्त्तन इति भाषा) कसा
एव कसका स्वार्थं कन् प्रत्ययेन साध्यते । अयस्कान्तमणि (=चुम्बकलोह)
इति । शृणोत ग्रावाणः इति भाष्योदाहृतवचनेन पाषाणस्यापि चैतन्यमुक्तम्,
अन्यथा पाषाणादीनां जडत्वाच्छ्रुतित्वं न सम्भवति । अत्र ग्रावाणः =पाषाणा
इति । पाषाणस्य चैतन्यं हनूमन्मैनाकयोः सवादेनाऽपि सिध्यति । तथाहि—

पूर्वं कृतयुगे तात ! पर्वताः पक्षिणोऽभवन् ।

तेऽपि जम्बुद्विपः सर्वा गुरुडानिलवेगिनः ॥

(वा० रा० सु० का० सर्ग १ श्लो० १२३ख १२४क) ।

तद्गुल्मलतादीनां तु भग्नक्षतसरोहणादिनोद्भूतचैतन्यमेव इत्यते ।
यथाऽस्मदादीनां शरीरस्य भग्नक्षतसरोहणं भवति, तथा तर्वादीनामपि ।

यथा ब्रूते विश्वनाथः—वृक्षादीनामपि चेष्टासत्त्वान्नाऽव्याप्तिः । न च
वृक्षादीनां शरीरत्वे किं मानमिति वाच्यम् ? आध्यात्मिकवायुसम्बन्धस्य प्रमाणा-
त्त्वात् । तत्रैव किं मानमिति चेत् ? भग्नक्षतसरोहणादिना तदनुमानात् (न्या०
सि० मु० भा० परि० ३८) इति । तथा चाऽस्मदादीनां यथोद्भूतं चैतन्यमस्ति,
तथा तद्गुल्मलतादीनामपि । अत एव व्यासस्य पुत्रविरहेण कातर्यं दृष्ट्वा
तद्गुल्मलतादयोऽपि रोदनं चक्रुः । तथाहि—

यः प्रव्रजन्तमनुपेतमपेतकृत्यं द्वैपायनो विरहकातरं आजुहोव ।

पुत्रेति तन्मयतया तरवोऽभिनेदुस्त सर्वभूतहृदयं मुनिमानतोऽस्मि ॥

(श्रीमद्भा० स्क० १ अ२ श्लोक२) इति ।

अपि च—

सुखदुःखयोश्च ग्रहणाच्छिन्नस्य च प्ररोहणात् ।

जीवं पश्यामि वृक्षाणामचैतन्यं न विद्यते ॥

महाभारते शान्तिपर्वणि (अ० १८४, श्लो० १७)

किञ्च नारदमहर्षे शापवशान्नलकूबरमणिग्रीवौ द्वौ भ्रातरो यमलार्जुनौ
वृक्षौ बभूवतु । श्रीकृष्ण तयोस्परि दया कृत्वा यमलार्जुनयो तवोर्मध्ये जगाम ।
गच्छत कृष्णस्य कटौ रज्ज्वा बद्धमुलूखल तयोर्मध्येऽवरोद्धम् । कृष्णो रज्जु
गृहीत्वा वेगेनोलूखलमाकृष्टवान् । तेन यमलार्जुनौ वृक्षौ भूमौ निपतितौ । ताभ्या
नलकूबरमणिग्रीवयोरविर्भावो बभूव । यथोक्तम्—

बालेन निःकर्षयतान्वगुलूखल तद्दामोदरेण तरसोत्कलिताङ्घ्रिबन्धौ ।
निष्पेततु परमविक्रमितातिवेपस्कन्धप्रवालविटपौ कृतचण्डशब्दौ ॥
तत्र श्रिया परमया कुकुभ स्फुरन्तौ सिद्धावुभेत्य कुजयोरिव जातवेदाः ।
कृष्ण प्रणम्य शिरसाखिललो रुनाथ बद्धाञ्जली विरजसाविदमूचतु स्म ॥
श्रीमद्भा० स्क० १० । अ० १० श्लो० २७-८ इति ।

एतेनाऽपि वृक्षस्य चैतन्यमवगम्यते । अत एव मनुरपि वृक्षादीना चैतन्य-
मस्तीति सगिरते । तथाहि तस्य वचनम्—

तमसा बहुरूपेण वेष्टिता कर्महेतुना ।
अन्तःसंज्ञा भवन्त्येते सुखदुःखसमन्विताः ॥
मनुस्मृति १।४६॥

काण्डस्य चैतन्यन्तु स्तम्भान्तृप्तिरूपस्य परमेश्वरस्याऽविर्भावादवगम्यते ।
यथोक्तम्—

स विक्रमन् पुत्रवधेषुरोजसा निशम्य निह्नादिमपूर्वमद्भुतम् ।
अन्तःसभायां न ददर्श तत्पद त्रितत्रमुय्येन सुरारिपूयपा ॥
सस्य विवातुं निजभृत्यभाषितं व्याप्तिं च भूतेष्वखिलेषु चात्मनः ।
अदृश्यताऽत्यद्भुतरूपमुद्बहन् स्तम्भे सभाया न मृग न मानुषम् ॥
स सत्त्वमेन परितोऽपि पश्यन् स्तम्भस्य मध्यादनुनिर्जिहानम् ।
नाऽयं मृगो नाऽपि नरो विचित्रमहो किमेतन्नमृगेन्द्ररूपम् ॥
(श्रीमद्भा० स्क० ७ अ० ८ श्लो० १७-१८) इति ।

अत्र व्याप्तिञ्च भूतेष्वखिलेषु चात्मन इति कथनेन आत्मनो व्यापकत्व
गम्यते ।

(६) मनः

मनसः साधनम्—

अथ मनो विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तत्राऽस्य द्रव्यस्य शुक्ल रूपम्, अस्त्रेक्षोर्मधुरो रसः, पुष्पस्य सौरभोऽयमित्यादिप्रतीतीनाञ्चक्षूरसन-घ्राणेत्यादीनीन्द्रियाणि करणानि सन्ति । यतो हि चक्षुरादिभिरिन्द्रियैरेव रूपादीना ज्ञानमुत्पद्यते, नहि रूपादीना ज्ञान तानीन्द्रियाण्यन्तरोत्पत्तुं प्रभवति । अत एव चाक्षुष रूपम्, रासनो रसः, घ्राणजो गन्धः, त्वाच स्पर्शः, श्रावण शब्द इति व्यवहारो भवति ।

एवमेव ममेदं दुःखम्, ममेदं सुखमित्यनयो प्रतीत्योरपि किञ्चित्करणमवश्य मन्तव्यम् । यतो हि सुखदुःखे अनुभूयेते । एतयोरनुभवात्मकञ्च ज्ञानं नहि किञ्चित्करणं विना सम्भवति, न च सुखदुःखयोजनं प्रति चक्षुरादीनीन्द्रियाणि करणानि भविष्यन्ति, बहिरिन्द्रियग्राह्यत्वाभावादान्तरवेद्यत्वाच्च । तथा च यत सुखदुःखयोजनं भवति, अतः तस्य ज्ञानस्य करणमपि किञ्चिदस्तीति गम्यते ॥ तच्च करणं मन एव । यथोक्तं कणादेन—

आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षात्सुखदुःखे (वै०सू० ५।२।१५) इति ।

न केवलं सुखदुःखयोजनं प्रत्येव मनसः करणत्वम्, प्रत्युत बहिरिन्द्रिय-जन्यरूपादिज्ञानप्रयत्नान् प्रत्यपि तस्य करणत्वम् । यथोक्तम्—सुखदुःखे प्रति मनसः करणत्वमित्युपलक्षणम्, तेन ज्ञानप्रयत्नाद्यपि (उप० ५।२।१५) इति । यतो ह्यात्मेन्द्रियार्थानां सम्बन्धे जातेऽपि मनसः सम्बन्धस्य सत्त्वं एव रूपादि-विषयाणां ज्ञानं जायते, तस्याऽसत्त्वे तु तेषां नैव ज्ञानम् । अतो रूपादिज्ञानं प्रति मनसः सहकारिकरणत्वम्, बहिरिन्द्रियग्राह्यत्वात्, सुखदुःखयोजनं प्रति तस्याऽसाधारणकरणत्वञ्चाऽऽन्तरवेद्यत्वात् ।

एवञ्च मनसः सत्त्वे ज्ञानम्, तस्याऽसत्त्वे ज्ञानाऽभावश्च यतो भवति, अतः सुखदुःखयोजनं प्रत्यसाधारणकरणत्वं मनसः एवाऽस्तीति गम्यते ।

यथोक्तं कणादेन—आत्मेन्द्रियार्थसन्निकर्षे ज्ञानस्य भावोऽभावश्च मनसो लिङ्गम् (वै०सू० ३।२।१) इति । सूत्रेऽस्मिन् ज्ञानस्य = सुखदुःखादेर्ज्ञानस्य । भावः = सत्त्वम् । अभावः = असत्त्वम्, मनसो लिङ्गम् = मनसः करणत्वम्^१ ।

१. शास्त्रान्तरेऽपि मनसो लक्षणं दृश्यते—

लक्षणं मनसो ज्ञानस्याऽभावो भाव एव च ।

वैधृत्यान्मनसोऽज्ञानं सान्निध्यात्तच्च वर्तते ॥

च० स० शा० १८ इति ।

इदमेव मतं स्पष्टीभवति शङ्करमिश्रस्य वाक्येनाऽपि—आत्मेन्द्रियार्थ-
सन्निकर्षे सति यस्मिन्नित्द्रियसन्निकृष्टे ज्ञानस्य भावः, असन्निकृष्टे ज्ञान-
स्याऽभावोऽनुत्पादस्तन्मन (उप० ३।२।१) इति । इदमेव विशदीकरोति
विश्वनाथोऽपि—

साक्षात्कारे सुखादीनां करणं मन उच्यते (भा० परि० ८५) इति । प्रशस्त-
पादाचार्योऽप्युक्तं मतमित्थं विशदीकरोति—

मनस्त्वयोगान्मनः । सत्यप्यात्मेन्द्रियार्थसान्निध्ये ज्ञानसुखादीनामभूत्वो-
त्पत्तिदर्शनात् करणान्तरमनुमीयते । श्रोत्राद्यव्यापारे स्मृत्युत्पत्तिदर्शनाद् बाह्ये-
न्द्रियैरगृहीतसुखादिग्राह्यान्तरभावाच्चास्तं करणम् (प्र० पा० भा० पृ० २१६-
२१८) इति । अत्राज्जन्तकरणम् = मन ।

मनसो विभुत्वसाधनम्—

ज्ञानमात्रं प्रत्यात्ममनसो सयोगाऽसमवायिकारणं भवति । तत्राऽऽत्मा
विभुद्रव्यमस्ति, सर्वमूर्तद्रव्यसयोगित्वात्, ज्ञानमात्रं प्रत्यसमवायिकारणत्वाच्च ।
तथा मनसोऽपि विभुद्रव्यत्वं स्यात्, ज्ञानमात्रं प्रत्यसमवायिकारणत्वात् । किञ्च
मनो विभुद्रव्यम्, स्पर्शस्याऽत्यन्ताऽभाववत्त्वात् । यथा स्पर्शस्याऽत्यन्ताऽभाववत्त्वा-
दाकाशविभुद्रव्यम्, तथा मनोऽपि स्यात् तद्वत्त्वादिति ।

किञ्च मनो विभुद्रव्यमस्ति, विशेषगुणशून्यत्वात् । यथा विशेषगुणशून्यत्वेन
कालो विभुद्रव्यमस्ति, तथा विशेषगुणशून्यत्वेन विभुद्रव्यत्वमनसोऽपि ।
यथोक्तम्—मनो विभु विशेषगुणशून्यद्रव्यत्वात्कालवत्, ज्ञानाऽसमवायिकारण-
सयोगाऽधारत्वादात्मवत्, स्पर्शाऽत्यन्ताऽभावत्वादाकाशवदित्यादिमनसो वैभव-
साधकं प्रमाणम् (उप० ३।२।१) इति ।

किञ्च मनो विभुद्रव्यं भवेच्चेत्तर्हि यथाकाशादेर्विभुत्वेन सर्वमूर्तद्रव्यं सह
सयोगः सर्वदोषलभ्यते, तथा मनसोऽपि सर्वैश्चक्षुरादिभिरित्द्रियैः सर्वकालिक
सयोगः स्यात् । तथा च सर्वैरित्द्रियैः सर्वविषयकं ज्ञानमेकरूपमेव युगपदुपलभ्यते ।
न च चाक्षुषत्वरासनत्वादीनां परस्परं विरोधान्न सर्वैरित्द्रियैरेकमेव ज्ञानमुत्प-
त्स्यत इति वाच्यम् ? सामग्रीसमवधाने सति कार्यस्याऽवश्यमेवोत्पाद्यमान-
त्वात् । तथा च यथा शुक्लनीलपीतादिरूपाणामेकं चित्रं रूपमुपलभ्यते, तथा
चाक्षुषत्वरासनत्वादीनामप्येवमेव ज्ञानं चित्ररूपवत्स्यात् ।

मनसो विभुत्वखण्डनम्—

मनसो विभुद्रव्यत्वस्वीकारे पादे मे दुःखम्, शिरसि मे वेदना, शरीरे मे
सुखमित्यादिभिन्न-भिन्नाऽवयवाऽवच्छिन्ने प्रदेशे दुःखादीनां यज्ज्ञानं भवति, तन्न
स्यात्, मनसो विभुत्वात् । तथा च मनसो विभुद्रव्यत्वाद् विभुदेशे सुखदुःखे भवत
इत्येव व्यवहारः स्यात्, न तु पादे मे दुःखम्, शिरसि मे वेदना, शरीरे मे सुख-

मित्यादिप्रादेशिकत्वव्यपदेश इति । किन्तु पादे मे दुःखमित्यादिव्यवहारो भवति । स च व्यवहारो मनसो विभुत्वे न सिध्यति । यतो हि विभुकार्याणि स्वाऽसमवायिकारणाऽवच्छिन्नप्रदेशे एव जायन्ते । यथोक्तम्—

विभुकार्याणामसमवायिकारणाऽवच्छिन्नदेश उत्पादनियमः (उप० ३।२।१) इति । अत एव येन क्रमेण शब्द उच्चारितो भवति, तेनैव क्रमेण शब्द शब्दाऽऽकर्षकयन्त्रेण (WIRELESS, TELEVISION, RADIO) दूरस्थितेन (=शब्दोच्चारणदेशाद्भिन्नदेशस्थितेनाऽपि) जनेन श्रूयते । यतो हि यस्मिन् देशे शब्दस्योच्चारण भवति, तस्मिन् देशे, ततो भिन्नदेशे चैकमेवाऽऽकाश तिष्ठति, तस्य विभुत्वात् ।

एवञ्च यतो भवति, सुखदुःखयो शिरसि मे वेदनेत्यादिप्रादेशिकत्व-व्यवहार, अतो मनसो विभुत्व नाऽस्तीति मन्तव्यम् ।

मनसोऽणुत्वसाधनम्—

मनसोऽणुत्वमेवाऽस्ति, न तु विभुत्वम्, प्रतीतिविरोधात् । अत एव दीर्घशङ्कुल्या भक्षणकाले न ज्ञानस्य यौगपद्यम्, न वा चित्ररूपमिव तत्रैक चित्र ज्ञान-ञ्चोत्पद्यते । किन्तु क्रमिकमेव ज्ञान जायते दीर्घशङ्कुल्या भक्षणकालेऽपि । यौगपद्यप्रतीतिस्तूत्पलशतपत्रभेदनवद् भवति । तथा चाऽण्वेव मन इति निष्कर्षः । यथाह कणाद —तदभावादणु मनः (वै० सू० ७।१।२३) इति ।

सूत्रेऽस्मिन्—तद्=विभु । अभावाद=विभोरसत्त्वात् । अणु=परमाणु । मन =अन्त करणम् ।

इदमेव शङ्करमिश्रोऽपि ब्रूते—तस्य विभवस्य सर्वमूर्त्तसयोगित्वस्याऽभावादणु मनः (उप ७।१।२३) इति ।

ज्ञानानां यौगपद्य न प्रतीयते, किन्तु क्रमिकत्वमेव । अत तस्याऽणुत्व-मेवेति स्पष्टीकृत विश्वनाथेनाऽपि—अयोगपद्याज्ज्ञानानां तस्याऽणुत्वमिहेष्यते (भा० परि० ८५) इति ।

मनस एकत्वसाधनम्—

शरीरेषु प्रत्येक मनस एकत्वमेव, न तु नानात्वम् । यद्येकस्मिन् छरीरे मनसो नानात्वमुरीक्रियते तर्हि ज्ञानानां यौगपद्य स्यात् । अत एकस्मिन् छरीर एकमेव मनोऽस्तीति । यथाह कणाद. —प्रयत्नाऽयौगपद्याज्ज्ञानाऽयौगपद्या-च्चैकम् (वै० सू० ३।२।३) इति ।

इदमेवोपस्कारकृताऽपि—यद्येकस्मिन्नपि शरीरे बहूनि मनांसि स्युस्तदा ज्ञान-प्रयत्नानां यौगपद्यमेव स्यात् (उप० ३।२।३) इति ।

एतेनैकस्मिन् छरीर एकमेव मनोऽस्तीति गम्यते ।

मनसो नित्यत्वं द्रव्यत्वञ्च—

मनसोऽणुरूपत्वमस्तीति प्रागभिहितम् । यदणुरूपमस्ति, तन्नाऽनित्यद्रव्यमस्ति । प्रत्युन नित्यद्रव्यमेव तत् । तथा च यतो मनसोऽणुरूपत्वमस्ति, अतस्तस्य नित्यत्वमस्त्येव ।

मनसो द्रव्यत्वसाधनम्—

मनसोऽणुपरिमाणत्वमस्ति । एतेन तस्य द्रव्यत्व सिध्यति, अणुपरिमाणवत्त्वात् । किञ्च मनो हि क्रियावद्द्रव्यमस्ति^१ । अतः क्रियावत्त्वात्तस्य द्रव्यत्वमवगम्यते । एवमेव सख्यादिगुणाश्रयत्वादपि तस्य द्रव्यत्वमस्त्येव । यथोक्तम्—

अणुत्वमथ चैकत्व द्वौ गुणौ मनसः स्मृतौ (च०स० शा० १६) इति । एतेन मनसोऽणुत्वात्तस्य नित्यत्वम्, एकत्वसख्याऽऽश्रयत्वात्तस्य द्रव्यत्वमवगम्यते । यथाह कणाद —तस्य द्रव्यत्वनित्यत्वे बाधुना व्याख्याते (वै० सू० ३।२।२) इति । अस्याऽयमर्थः —यथाऽवयविद्रव्येणाऽनुमितो वायुपरमाणु-गुणवत्त्वात्, क्रियाश्रयत्वाच्च द्रव्यत्वम्, अनाश्रितत्वात्तस्य नित्यत्वमपि । नहि परमाणोरवयवकल्पनाया किञ्चित्प्रमाणमुपलभ्यते, येन तस्याऽऽश्रितत्वमवगम्येत । अतो यथा वायुपरमाणोरवयवशून्यत्वान्नित्यत्वम्, तथा मनसोऽपीति विज्ञायते ।

मनस इन्द्रियत्वसाधनम्—

यथा रूपादेर्ज्ञानं नहि चक्षुरादीनीन्द्रियाण्यन्तरा सिध्यति । अपि तु चक्षुरादिभिरिन्द्रियैरेव तेषां ज्ञानं जायते । अत एव चक्षुर्भ्यां हीनो जनो रूपं न पश्यति । बधिरो न शब्दं शृणोति । तथा च यतो रूपादेर्ज्ञानं प्रति चक्षुरादीनीन्द्रियाणि करणानि सन्ति अत एव चाक्षुषं रूपम्, श्रावणं शब्दं, त्वाचं स्पर्शं इति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः कथ्यते तथा सुखदुःखयोर्ज्ञानं नहि चक्षुरादिभिरिन्द्रियैर्भवति । न च किञ्चित्करणान्तरा ज्ञानं भवति प्रत्युत केनचित्करणेनैव । यथा रूपादेर्ज्ञाने चक्षुःकरणं भवति । अत एव ज्ञानं हि सकरणकं भवतीति कथ्यते । तथा च यत् सुखदुःखयोर्ज्ञानं भवति । अतः तयोर्ज्ञाने किञ्चित्करणमवश्यमस्तीति गम्यते । नहि सुखदुःखे प्रति चक्षुरादीनि करणानि, तयोरान्तरवेद्यत्वात् । तस्मात्सुखदुःखयोर्ज्ञानं प्रति मनस एव करणत्वमस्तीति निश्चीयते । यद्यपि ज्ञानमात्रं

१ मनः क्रियावद्द्रव्यमस्तीति कृष्णद्वैपायनेनोक्तम्-

चञ्चलं हि मनः कृष्णं । प्रमाथि बलवद्दृढम् ।

तस्याऽहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥

असंशयं महाबाहो । मनो दुर्निग्रहं चलम् । गी० ६।२४-३५ क ॥

एतेन मनः क्रियावद्द्रव्यमस्तीति गम्यते ॥

प्रति मनस करणत्वमस्ति, तथापि सुखदुःखे प्रति तस्याऽसाधारणकरणत्वमस्ती-
त्यवधार्यते । एतेन मनस इन्द्रियत्व सिध्यति । यथोक्तम्—

सुखादिसाक्षात्कार इन्द्रियकरणक साक्षात्कारत्वात्, रूपादिसाक्षात्कार-
वद्वितीन्द्रियत्वेन मन सिद्धम् । इन्द्रियत्वञ्च ज्ञानकारणमन सयोगाश्रयत्वमि-
त्ययत्नसिद्धमेव मनसो द्रव्यत्वम् (उप० ३।२।२) इति ।

अथ व्याकरणदृशा मनो विचार्यते । इमानि मनोघटितानि सूत्राणि ।
तथाहि—

| | |
|----------------------------|----------------|
| १—करोमनसो श्रद्धाप्रतिघाते | पा० सू० १।४६६ |
| २—अनत्याध्यान उरसि मनसो | पा० सू० १।४।७५ |
| ३—अरुमनः— | पा० सू० ५।४।५१ |
| ४—मनसः सज्ञायाम् | |
| ५—क्षुब्धस्वान्तः—मन — | पा० सू० ७।२।१८ |

मनसो लक्षणस्य समर्थनम्—

मनसो यादृश लक्षण वैशेषिकैरास्थितम्, तादृशमेव लक्षण शाब्दिकैरपि
स्वीक्रियत इति पूर्वाचार्यस्य व्याख्यानतो विज्ञायते ।

मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वसाधनम्—

वैयाकरणा मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्व स्वीकुर्वन्ति, न तु तस्याऽणुपरिमा-
णवत्त्वम्, न वा विभुपरिमाणवत्त्वम् । अत्र मध्यमपरिमाणवत्त्वम् = विषयानु-
रूपपरिमाणवत् मन इति दर्शनम् । ते कथयन्ति यदि मनसोऽणुत्व स्वीक्रियते
तर्हि विषयस्य ज्ञान न भवितुमर्हति, मनसोऽणुत्वात् । नहि परमाणुपरिमाणवन्मनो
महापरिमाणवन्त विषय परिच्छेत्तु शक्नोति । न च विषयस्य परिच्छेदमन्तरा
तस्य ज्ञान प्रत्यसाधारणकरणत्व मनस सिध्यति । मनस करणत्वमन्तरा कस्य-
चिदपि ज्ञानमुत्पत्तु न प्रभवति^१ । तस्माद् विषयस्य परिच्छेदाय मनसो मध्यम-
परिमाणवत्त्वमवश्यमङ्गीकरणीयम् । अत एव सूक्ष्मवाङ्मनसोऽवस्था लब्ध्वा
परश्रवणगोचर वैखरीरूपमेति । यदि मनसोऽणुत्व स्वीक्रियते तर्हि सूक्ष्मवाङ्मन-
बुबोधविषया मनोभावमापद्यते, तत साऽर्थबोधने सामर्थ्यवती भवतीति कथनस्य
सामञ्जरय हीयेत वाङ्मनसो सूक्ष्मत्वात् । यतो हि नहि कश्चिद् भिक्षुक
कस्यचिद्भिक्षुकान्तरस्य पार्श्वे गच्छति, सत्यन्यस्मिन्नभिक्षुक इति लौकिको
हि व्यवहार । अमुमेवाऽऽशय पुष्पाति हरिः—

१ द्र०—मनसा सयुक्तानीन्द्रियाण्युपलब्धौ कारणानि भवन्ति, मनसो-
ऽसान्निध्यात् । म० भा० ३।२।१५

ख—मनोऽनवस्थानात् । सा० का० ७

अथेदमात्तरं ज्ञानं सूक्ष्मवागात्मना स्थितम् ।

व्यक्तये स्वस्य रूपस्य शब्दत्वेन विवर्तते ॥

स मनोभावमापद्य तेजसा पाकमागत ।

वायुमाविशति प्राणमथासौ समुदीर्यते ॥ वा०प० १।११२-
११३ इति ।

अत्रेयं वृषभदेवीया टीका—

मनो हि विषयपरिच्छेदकमिति मनोऽवस्थामागच्छति । विषयपरिच्छेदेन योग्येन स्थूलेनाऽऽत्मना व्यवतिष्ठते मनः, प्रकाशरूपत्वादिति ।

इदमेव नागेशोऽप्यनुमन्यते—यद्यपि पातञ्जलानामन्तःकरण व्यापकम्, तथापि तत्परिणामविशेषो मनश्चिरस्थायिमध्यमपरिमाणं सङ्कोचविकासशालि-
ज्ञानकारणम् । (उद्० ३।२।११५) इति ।^१

मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वादेव कश्चिदपरं प्रति वक्ति यदहं शरीरेणाऽत्र स्थितोऽपि सन् मनसा नाऽऽसम् । अतो भवदुक्तं वचनं समाहितमनसा नाऽश्रौषम् । तेन मम मनसि अर्थबोधो न जातः । यथोक्तम्—

अन्यत्रमना अभूव नाऽश्रौषमिति व्यवहारो दृश्यते ।

किञ्च षष्ठी शेषे (पा०सू० २।३।५०) इति सूत्रस्य वरवर्णिनीव्याख्यातोऽपि मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वं साऽवयवतया सिध्यति । तथाहि—यद्यपि मनसः परमाणुरूपस्य निरवयवस्य सत्त्वेन युगपज्ज्ञानद्वयाऽसम्भवः, तथापि जन्यतया साऽवयवं मन इति सांख्यमतानुसारिणां शाब्दिकानां मतमरतीति । अत्र साऽवयवतया मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वमरतीत्यवगम्यते । मनसो मध्यमपरिमाणवत्त्वादेवैव रिमन् काले न ज्ञानद्वयम्, यौगपद्य वा ज्ञानस्य जायते । कदाचिद् युगपदपि ज्ञानं जायत एव । यथा—दीर्घशकुलीभक्षणकाले । यथाऽत्र ब्रूते नागेश—अत एव सदा न ज्ञानयौगपद्यं कदाचित्तद्यौगपद्यमपि (उद्० ३।२।११५) इति । नैयायिका वैशेषिकास्तु दीर्घशकुलीभक्षणकाले न ज्ञानस्य यौगपद्यं स्वीकुर्वन्ति । यौगपद्यप्रतीतिस्तु भ्रान्त्या उत्पलशतपत्रभेदनवद् भवतीति मन्यन्ते । यथा ब्रूते गौतम—युगपज्ज्ञानानुपत्तिर्मनसो लिङ्गम् (न्या० सू० १।१।१६) इति ।

अत्र वात्स्यायन—मनःसयोगानपेक्षस्य हीन्द्रियार्थसन्निकर्षस्य ज्ञानहेतुत्वे युगपदुत्पद्येरन् ज्ञानानीति । (वा० भा० १।१।१६)

अपि चाह विश्वनाथ—न च दीर्घशकुलीभक्षणादौ नानावधानभाजाञ्च कथमेकदाऽनेकेन्द्रियजन्यं ज्ञानमिति वाच्यम् ? मनसोऽतिराघवाद् भटिति

नाऽनेकेन्द्रियसम्बन्धान्नाज्ञानोत्पत्त्या उत्पलशतपत्रभेदादिव योगपद्यप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वात् (व्या० सि० मु० भा० परि० ८५) इति ।

मनसो विभुत्वसाधनम्—

योगिनस्तु विभुनोऽतःकरणस्य परिणामभूत मनोऽपि विभ्विति न्याय-
सिद्ध पश्यन्ति, कार्यकारणयोरभेद इति सिद्धान्तात् । मनसा विभुत्वादेव
शमदमादिना सस्कृतमनोवता योगिना स्वच्छाऽऽदर्शे बिम्बमिवाऽतीताऽनागतविष-
याणामपि ज्ञान जायते । अस्मदादीना मनस्तु न शमदमादिना स्वच्छमस्ति ।
किन्तु असस्कृतमेवाऽस्माक मनोऽस्ति । तेन न योगिवदस्मदादीनामतीताऽनागत-
विषययोर्विज्ञान जायते । यथोक्तम् —

वृत्तिरेवारय विभुनश्चित्तस्य सकोचविकाशिनीत्याचार्यः ।

(व्या० भा० ४।१०) इति ।

एतेन मनसो विभुपरिमाणवत्त्वमस्तीति गम्यते ।

इदमेव नागेशोऽप्याह—विकाशस्तु योगिमनस एव । यतो ह्यन्तःकरणं
विभु । अत एव हि तस्याऽनन्तवासनाऽऽधारतया सर्ववृत्तिनिरोधेन योगिनां
सर्ववस्तु ज्ञानम् । अन्यथा सन्निकर्षाऽभादान्न गृह्येत । योगजधर्मस्य प्रत्यास-
त्तित्वकल्पने गौरवम् । तेन च तमग्राह्यप्रतिबन्धनिवृत्तौ सयोगादिप्रत्या-
सत्यैव तेषां प्रत्यक्ष भवति । अस्मदादीनां तु क्षणविलम्बेऽपि योगपद्य-
भ्रमशतपत्रभेद इव । अन्यथा दूरदेशस्थमपि ज्ञायेत (वै० सि० म० पृ०
८७१—८७२) इति । अपि च—पातञ्जलानामन्तःकरण व्यापकम् (उद्०
३।२।११५) इति ।

॥ इति मन ॥

(१०) तमः

अथ तमो विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकमतमुपन्यस्यते ।

तमसोऽतिरिक्तद्रव्यत्वस्वीकारे प्रमाणाऽभावोपन्यासः—

पृथिव्यप्तेजोवायुध्वनुस्यूततया स्पर्शं प्रतीयते । स्पर्शसमवायिकारणतया चैतेषां द्रव्यत्वं सिध्यति । एतत्स्पष्टीकृतमुपस्कारकृता । तथाहि तस्य वचनम्—
द्रव्यनिष्पत्तिस्तावत्स्पर्शवद् द्रव्याधीना (उप० ५।२।१६) इति ।

तमसं स्पर्शो नाऽनुभूयते, तत्र स्पर्शस्याऽभावात् । तमसि स्पर्शो भवेच्चेत्तर्हि रूपोद्भवेन सह स्पर्शोऽप्यवश्यमुद्भूततया प्रतीयेत । यथा—पृथिव्यादीनां स्पर्शो रूपोद्भवेन सह प्रतीयते । तमसं कृष्णरूपं दृश्यते, न च स्पर्शोऽनुभूयते । तथा च यतो रूपोद्भवेन सह तमसं स्पर्शो नाऽनुभूयते, अतः तमसो द्रव्यत्वमपि नास्ति । येषां रूपोद्भवेन सह स्पर्शोऽस्ति, तेषामेव स्पर्शसमवायिकारणतया द्रव्यत्वं सिध्यति । यथा पृथिव्यादीनाम् । यथोक्तमुपस्कारकृता—न च तमसि स्पर्शोऽनुभूयते । नचाऽनुद्भूत एव स्पर्शः, रूपोद्भवे सति स्पर्शोद्भवस्याऽऽवश्यकत्वात् (उप० ५।२।१६) इति ।

अमुमेव सिद्धान्तं न्यायकन्दलीकारोऽप्यनुमन्यते—अस्पर्शवत्त्वस्य कार्यद्रव्या-
नारम्भकत्वेनाऽव्यभिचारोपलभ्यताम् । कार्यं दृष्ट्वा तदनुगुणं कारणं ब्रह्म्यते,
न तु कारणवैगुण्येन दृष्टकार्यविपर्ययो युज्यते । (न्या० क० पृ० २२-२३) इति ।

किञ्च तमसो यन्नीलं रूपं प्रतीयते, तद्गुह्यत्वरसगन्धेभ्योऽपृथक्त्वेनैवो-
पलभ्यते । गुरुत्वादिभ्यो बहिर्भूतं नीलं रूपं प्रतीयेत चेत्तर्ह्येव तमसो दशम-
द्रव्यत्वं सिध्येत् । न च तथा तमसो नीलिमा प्रतीयते, अतः तस्य दशम-
द्रव्यत्वमसिद्धमेव ।

किञ्च तमसो नीलरूपस्य विशेषगुणत्वं स्वीक्रियते चेत्तर्हि तस्याऽऽलोक-
निरपेक्षचाक्षुषत्वं न सिध्यति । यतो हि नहि रूपमालोकनिरपेक्षेण चक्षुषा
गृह्यते, किन्त्वालोकयुक्तेनैवेति, तस्य विशेषगुणत्वात् । यथा घटादेरूपम् ।
तथा च यतस्तमसो नीलरूपमालोकनिरपेक्षेणैव गृह्यते, अतस्तमसो नीलरूपस्य
विशेषगुणत्वं नाऽस्ति, आलोकनिरपेक्षचाक्षुषत्वात् । यथा ब्रूते शङ्करमिश्रः—

यथाकाशं शब्दमात्रविशेषगुणम्, तथा तमोऽपि नीलरूपमात्रविशेषगुणं
स्यादिति चेन्न ? चाक्षुषत्वविरोधात् । यदि हि नीलरूपवन्नीलं रूपमेव
वा तमः स्याद् बाह्याऽऽलोकप्रग्रहमन्तरेण चक्षुषा न गृह्येत (उप० ५।२।१६)

इति । एतेन तमसो नीलरूपस्य विशेषगुणत्वाभावात्, तदाश्रयत्वेन तमसो द्रव्यत्व न सिध्यति ।

किञ्च तमसि या क्रियाया प्रतीतिर्जायते साऽपि न वास्तवी । किन्तु प्रदीपगतक्रियामादायैव क्रियावत्तम इति प्रतीतिर्भवति । अत एवाऽऽलोके सति गच्छति तम, आलोकाभावे सति तम आगच्छतीति व्यवहारो भवति । यथोक्त कणादेन—

तेजसो द्रव्यान्तरेणाऽऽवरणाच्च (वै० सू० ५।२।२०) इति । इदमेव मतमुपस्कारकृताऽपि स्पष्टीक्रियते—गच्छता द्रव्यान्तरेण आवृते तेजसि पूर्व-देशाऽनुपलम्भादग्निमदेशे चोपलम्भात्तेजोऽभावस्य गच्छद्द्रव्यसाधर्म्याद् गति-भ्रमो, न तु वास्तवी तत्र गतिरित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां तथा प्रतीतेः (उप० ५।२।२०) इति ।

किञ्च तमसो नीलरूप न वास्तवम्, किन्त्ववास्तवमेव । अत एव तेजस सत्त्वे तमो न तिष्ठति । यस्य द्रव्यस्य वास्तव रूपमस्ति, तस्य द्रव्यस्य तेजस सत्त्वे स्थितिर्दृश्यते । तथा च तमसो रूपवत्तायाः प्रतीतिर्न वास्तवी, किन्तु सा प्रतीतिर्भ्रान्त्या भवति । किञ्च तमसो या क्रिया दृश्यते, साऽपि न तमसोऽस्ति, तेजस एवाऽस्ति । यतो हि प्रदीपस्य सत्त्वेऽपसरति तमः, तस्याऽसत्त्वे तम आगच्छतीति व्यवहारः । अत्र ते क्रिये तेजस एव, न तु तमसः । तमसस्ते क्रिये स्तश्चेत्तर्हि यथा प्रदीपस्य गमनाऽऽगमने क्रिये दृश्येते तथा तमसः कथं न ते क्रिये प्रतीयेते । अथ च प्रदीपस्य सत्त्वे यतस्ते क्रिये न दृश्येते, अतस्तयो क्रिययो-राश्रय तमो नास्तीति निश्चीयते । तमसः तथा प्रतीतिस्तु भ्रान्त्या भवति । यथोक्तम्—

रूपवत्ताप्रतीतिस्तु भ्रमरूपेति । कर्मवत्ताप्रतीतिरप्यालोकापसरणौपाधिकी भ्रान्तिरेव (न्या० सि० सु० भा० परि० ३) इति । अपि च—तमसि नीलरूप-प्रतीतिस्तु भ्रान्तिरेव प्रदीपापसरणक्रियाया एव तत्र भानात् (न्यायबोधिनी) इति ।

एवञ्च क्रियाश्रयत्वेनाऽपि तमसो द्रव्यत्व न सिध्यति । तथा च यतो न नीलरूपक्रिययोरधिकरण तमः, अतस्तमो न भावरूप द्रव्यम्, अपि तु तेजसोऽभाव एव तमोऽस्तीति निश्चीयते । अत एवोक्त कणादेन—द्रव्यगुणकर्मनिष्पत्तिर्बन्धर्म्या-दभावस्तमः (वै० सू० २।२।१।६) इति । एतेन नवैव द्रव्यम्, न तु तमोनामक दशम द्रव्यमस्तीति विज्ञायते । तथा चाऽऽह कणादः—पृथिव्यापस्तेजो वायु-राकाशं कालो दिगात्मा मन इति द्रव्याणि (वै० सू० १।१।१५) इति ।

इदमेव प्रशस्तपादाचार्योऽप्याह—तत्र द्रव्याणि पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाश-कालदिगात्ममनांसि सामान्यविशेषसञ्ज्ञयोक्तानि नवैवेति (प्र० पा० भा०

पृ० २०) इति । अत्र नवैवेति कथनेन तमसो दशमद्रव्यत्व निरस्त भवतीति गम्यते ।

अथ शब्दशास्त्रोक्तदिशा तमो विचार्यते । इमानि तम शब्दघटितानि सूत्राणि । तथाहि—

| | |
|--|-----------------------|
| १—अपे क्लेशतमसोः | पा० सू० ३।२।५० |
| २—अवसमन्धेभ्यस्तमसः | पा० सू० ५।४।७६ |
| ३—ओजःसहोऽम्भस्तमसस्तृतीयायाः | पा० सू० ६।३।३ |
| ४—ध्रुब्ध...मनस्तमः... | पा० सू० ७।२।१८ |
| ५—ज्योत्स्नातमिस्रा ^१ ... मलीमसाः | पा० सू० ५।२।११४ |
| ६—ध्वान्त तमोऽभिधाने | पा० सू० ७।२।१८ का०वा० |

तमसो द्रव्यत्वसाधनम्—

यद्यपि शब्दशास्त्रे तमसो द्रव्यत्व स्फुटतयोक्तं नोपलभ्यते तथापि नाश-प्रतियोगित्वेन तमस उल्लेख समुपलभ्यत एव । यथा—तमोऽपह सूर्यः । अत्र तमोऽपह = तमोनाशक सूर्यः । यथोक्तं नागेशेन—उदयति सवितरि तमो नष्टम् = तमसो ध्वसो भवति^२ । अस्य ध्वसस्य प्रतियोगि तमोऽस्ति । अभावस्य प्रतियोगी कश्चिद्भाव एव भवति । नह्यभावस्य प्रतियोग्यभावो भवितुमर्हति । तथा च यतो ध्वसस्य प्रतियोगि तमोऽस्ति अतस्तस्य भावत्वमेव निश्चीयते ।

किञ्च केनचिद् भावेनैव वस्तुना किञ्चिद्वस्तु आद्रियते । यथा—भस्मना अग्नेरावरणं भवति । आवृतं हि वस्तु (=वह्नि) न दृश्यते । एव तमसाऽपि वस्तुन आवरणं दृश्यते । अत एव तमसि निपतितं वस्तु न प्रत्यक्षीभवति । तेन तेषां वस्तूनां ज्ञानं न भवति, तमसा आवरणात् । यथाऽतीताऽनागतकालयोः स्थितमपि वस्तु न दृश्यते । यतो हि तद्वस्तु अतीताऽनागतकालाभ्यामावृतं भवति । तथा च यतोऽतीताऽनागतयोः कालयोरावरणत्वाद् भावत्वमुररीक्रियते । अतः तमसोऽपि भावत्वमेवाऽस्तीति निश्चीयते । नह्यावरणं भावद्रव्यमन्तरा सम्भवति, किन्तु भावेनैव । एतदेव स्पष्टीभवति हरिहेलाराजयोर्वचनेन—

द्वौ तु तत्र तमोरूपावेकस्याऽऽलोकवत् स्थितिः ।

अतीतमपि केषाञ्चित् पुनर्विपरिवर्तते ॥ वा०प० ३।१।५३ इति ।

अतीताऽनागतावध्वानो भावाऽऽवरणहेतुत्वात्तमःस्वभावौ । आवरणं हि तमो-

१ तमःसमूहस्तमिस्रम्, तद् यत्राऽस्ति, तमिस्रा रात्रिर्वा यस्मिन्नस्ति तत्ता-मिस्रम् । (प० ५।२।१०३) इति ।

२ द्र० उद्० पा० सू० २।३।३७

धर्मः । गुरुवरणकमेव^१ तम (हेला० ३।१।५३) इति ।

किञ्च रूपतन्मात्रस्य परिणामभूत तमोऽस्ति । तथा च यतो रूपतन्मात्र-
भावरूप द्रव्यमस्ति अतः तमोऽपि भावरूप द्रव्यमेवाऽस्ति, परिणामपरिणा-
मिनोरभेदात् । नहि दुग्धस्य परिणामभूत दधि, अभावात्मक भवति । किन्तु
भावरूपमेव । तथा रूपतन्मात्रस्य परिणामभूत तमोऽपि भावद्रव्यमेवाऽस्तीति
निश्चीयते । स्पष्टीभवति मतमिदं हरिकारिकया—

अणवः सर्वशक्तित्वाद्भेदससर्गवृत्तयः ।

छायाऽऽतपतमःशब्दभावेन परिणामिनः ॥ वा० प० १।११० इति ।
एतद्व्याख्याने प्राहुः श्रम्बाकर्त्रीकार —

रूपपरमाणवश्चाऽऽसमुदेत्य छायाऽऽतपतमोरूपतया परिणामिन इति ।

एवञ्चैतेन तमसो भावद्रव्यत्वमेवेति शाब्दिकानां मतमस्तीति गम्यते ।
तत्र गन्धशून्यत्वान्न पृथिवी, स्पर्शशून्यत्वान्नाऽऽप्तेजोवायुध्वन्तर्भवति । नाशत्व-
वचनान्न तदाकाशादिष्वन्तर्भवति । तथा च नवभ्यो द्रव्येभ्यो भिन्न दशम द्रव्य
तमोऽस्तीति विज्ञायते ।

स्वमतपुष्टयेऽन्येषां मतस्योपन्यासः—

स्वमतपुष्टये दार्शनिकान्तराणामपि मतमिहोद्ध्रियते । अभावस्य प्रति-
योगी यतो भावो भवति, अतः तमोऽपि नाशस्य प्रतियोगित्वाद् भाव
एव । यथोक्तं सांख्यैः—नियतकारणात्तदुच्छित्तिध्वान्तवत् (सा० सू० १।५६)
इति ।

अस्य सूत्रस्य व्याख्यानभूतेन भाष्येण स्पष्टीभवति—

अत्र सूत्रे ध्वान्तस्याऽऽलोकनाशयत्ववचनात् तमोऽपि द्रव्यमेव नत्वालोकाऽ-
भावः । असति बाधके नीलं तम इत्यादिप्रत्ययानां भ्रमत्वाज्ज्ञेयत्वात् (सा०
प्र० भा० १।५६) इति । उक्तमेव मतं मीमांसकोऽप्यनुमन्यते—

तमः कृष्णं विजानीयादाधारं गुणकर्मणाम् ।

गुणकर्मादिसद्भावादस्तीति प्रतिभासतः ॥

प्रतियोग्यस्मृतेश्चैव भावरूप ध्रुव तमः ।

(मानमेयो० प्रमे० परि०) इति ।

एतेन कृष्णरूपाश्रयत्वात् त्रियाश्रयत्वाच्च तमसो द्रव्यत्व सिध्यति । अतः
एव परमिदं तम, अपरमिदं तम इति व्यवहारोऽपि भवत्येव । यथोक्तं कैश्चित्—

तमः खलु चलन्नीलं पराऽपरविभागवत् ।

प्रसिद्धधर्मवैधर्म्यान्नवभ्यो भेत्तुमर्हति ॥

(सा० सू० १।५६ वृत्तौ उद्०) इति ।

अपि च— न च भासामभावस्य तमस्त्व वृद्धसम्मतम् ।
 छायायाः काष्ण्यमित्येव पुराणे भूगुणश्रुते ॥
 दूरासन्नप्रदीपाद्धि महदल्पाऽचलाऽचला ।
 देहानुवर्त्तिनी छाया न वस्तुत्वाद् विना भवेत् ॥
 (सा० सू० १।५६ वृत्तावुद०) इति ।

ननु तमो भावद्रव्यमस्ति चेत्तर्ह्यलोकयुक्तेन चक्षुषा गृह्णीयादिति चेन्न ?
 आलोकनिरपेक्षतमसो ग्रहणस्वभावत्वात् । यथा कौशिको भानिरपेक्षेणैव
 वस्तूनि पश्यति, न तु भायुक्तेन, तथा तमोऽपि । यथोक्तम्—

यथा कौशिकः (=उलूक) भानिरपेक्षेणैव वस्तूनि पश्यति, तथा
 आलोकाऽनपेक्षमेव तमसो ग्रहण वैचित्र्यात् पदार्थस्य ।
 (सा० सू० वृ० १।५६) इति ।

छायाऽस्तपादीनां द्रव्यत्व जैना अपि मन्यन्ते । यथोक्तम्—

शब्दः पुद्गलपर्याय स्कन्धः छायाऽस्तपादिवत् इति ।
 (सिद्धिविनिश्चयटीका ६।२) इति ।

अत्रच्छाया—तम ।

॥ इति तमः ॥

तृतीयः परिच्छेदः

गुणसामान्यम्

गुणस्य लक्षणम्—

अथ गुणो विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । अत्र गुणस्य लक्षणं किम् ? इति चिन्ताया कणादस्य सूत्रमुपस्थाप्यते । तथाहि—

द्रव्याऽऽश्रयगुणवान् संयोगविभागेऽवकारणमनपेक्ष इति गुणलक्षणम्
(वै० सू० १।१।१६) इति ।

सूत्रेऽस्मिन् द्वावशौ वर्तते । तत्र द्रव्याऽऽश्रयीति, अगुणवान्, संयोगविभागेऽवकारणमनपेक्ष इति च एतयोरशयोर्द्वयो क्रमेण व्याख्या प्रस्तूयते । तथाहि—द्रव्याऽऽश्रयीत्यस्य गुणो द्रव्यमाश्रयतीत्यर्थः । अत्र गुणस्याऽऽश्रयणं समवायेन द्रव्य एव भवति, द्रव्यादपृथग्ग्रहणाद् । अत एव द्रव्याऽऽश्रयी^१ इति गुणस्य लक्षणं प्रास्तावीत् । किन्त्वेतल्लक्षणमतिव्याप्तम्, यतो हि गुण इव कर्माऽपि द्रव्यमाश्रयति । अतोऽतिव्याप्तिवारणाय लक्षणे अगुणवानित्यावापः । अत्राऽगुणवानित्यस्य गुणवद्द्रव्यभिन्नो गुण इत्यर्थः । तेन गुणवद्द्रव्यमिव गुणवान् गुण इति नोपलभ्यते । किन्तु गुणशून्य एव गुणो भवति । अत एव गुणे-गुणाऽनङ्गीकार इति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः । परन्त्वेतदपि लक्षणमतिव्याप्तमेव, यतो हि गुण इव कर्माऽपि गुणवद्द्रव्यभिन्नमेवोपलभ्यते । अतो गुणलक्षणेऽतिव्याप्तिदोषस्याऽपसारणाय पदान्तरस्य सन्निवेशः आवश्यकः । अत एव सूत्रे संयोगविभागेऽवकारणमित्युक्तम् ।

कर्माणां संयोगविभागौ जायेते । यथा—यदा चैत्रो गतिकर्म करोति, तदा चैत्रस्य पूर्वदेशाद् विभागः, उत्तरदेशेन च संयोगो भवति । संयोगविभागयोः कारणकर्मैव भवति, न तु गुणाः । यद्यपि चैत्रे कर्म इव गुणा अपि व्यवतिष्ठन्त एव । तथापि गुणाश्च चैत्रे सन्तोऽपि संयोगविभागौ न जनयन्ति । अत एव गुणा संयोगविभागौ प्रति कारणानि न सन्तीति विज्ञायते ।

परन्त्वेतल्लक्षणमव्याप्तमेव दृश्यते^२ । यथा कर्म संयोगविभागौ जनयत्तौ

१. द्रव्यमाश्रयितुं शीलमस्येति द्रव्याश्रयीति । उप० १।१।१६

२. संयोगविभागधर्माऽधर्मेश्वरज्ञानादीनामसंग्रहः । उप० १।१।१६ ॥

प्रति कारण भवति, तथा सयोगविभागवपि कारणे स्त इति । तत्कथमिति चेदुच्यते—हस्तपुस्तकसयोग कायपुस्तकसयोगञ्जनयति । एव हस्तपुस्तक-विभाग कायपुस्तकविभागञ्जनयति । अत्र कायपुस्तकसयोग प्रति काय-पुस्तकविभाग प्रति वा, हस्तपुस्तकसयोगस्य, हस्तपुस्तकविभागस्य वा कारण-त्वमस्त्येव । किञ्च धर्माऽधर्मेश्वरज्ञानादीना जन्यमात्र प्रति निमित्तकारणत्व भवत्येव । तथा च सयोगविभागधर्माऽधर्मेश्वरज्ञानादीना पूर्वोक्तलक्षणेनाऽसंग्रहाद-व्याप्तिदोष । तस्याऽपसारणाय पुनरपि पदान्तरस्य सन्निवेश आवश्यक । अत एव सूत्रे अनपेक्षे इति पद धृतम् ।

अनपेक्ष इत्यस्य निरपेक्ष इत्यर्थः । तेन स्वोत्तरभावस्याऽपेक्षामकृत्वैव यत्किञ्चित्कार्य प्रति कारण भवति, ततो भिन्न सामान्यवदकारण य स गुणो भवतीति गृह्यते । यथा कर्म स्वोत्तरभावस्याऽपेक्षा विना सयोगविभागो जनयति, तेन तौ प्रति कर्म कारण भवति, तथा च कर्मभिन्नो य सामान्यवान् स गुणो भवतीति । स एवाऽत्राऽकारणपदेन गृह्यते । यथोक्तम्—सयोगविभागे-ष्वनपेक्षः सन् कारण यो न भवति स गुणः (उप० १।१।१६) इति ।

एवञ्च कायपुस्तकसयोग, कायपुस्तकविभागो वा, हस्तपुस्तकसयोगस्य, हस्तपुस्तकविभागस्य वाऽपेक्षा कृत्वैव जायते । तेन सयोगविभागयो सापे-क्षत्वात्तयोरकारणत्वमस्त्येव^१ । तेन नोक्तलक्षणस्याऽव्याप्ति, अतिव्याप्तिश्च दोष ।

कारणपदेनाऽत्र समवाय्यसमवायिकारणो गृह्येते धर्माऽधर्मेश्वरज्ञानादीना जन्यमात्र प्रति निमित्तकारणत्वेऽपि समवाय्यसमवायिकारणयोरभावान्नाऽस्त्य-त्राऽव्याप्तिदोष^२ ।

सौत्रेति पदस्य सार्थक्यमित्थ दर्शयन्ति केचित्—नित्यपरमाणुगत यन्नित्य परिमाणम् तद्वृत्तिर्या सत्ताव्याप्यपरिमाणत्वजाति तद्वद्=यत्परिमाणम्, तच्च गुण एव । यथोक्तम्—नित्यवृत्तिनित्यवृत्तिसत्ताव्याप्यजातिमत्त्वं गुणत्वम् (उप० १।१।१६) इति । एतेन गुणस्य लक्षण निर्दुष्टं भवतीति ।

गुणस्य भेदाः—

वैशेषिकैश्चतुर्विंशतिर्गुणा स्वीक्रियन्ते । एताश्च गुणानित्थ वर्णयन्ति तथाहि—रूपरसगन्धस्पर्शाः संख्याः परिमाणानि पृथक्त्वं सयोगविभागौ

१. सयोगविभागादीना सयोगविभागौ प्रति सापेक्षत्वात् । उप० १।१।१६,

२. धर्माऽधर्मेश्वरज्ञानादीना निमित्तकारणत्वमात्रम्, न समवायिकारणत्वम्, नाऽप्यसमवायिकारणत्वमिति तेषा सङ्ग्रह । उप० १।१।१६ ।

परत्वाऽपरत्वे बुद्धयः सुखदुःखे इच्छाद्वेषौ प्रयत्नाश्च गुणाः (वै० सू० १।१।६)
इति ।

चकारेण गुणत्वद्रवत्वस्नेहसंस्कारधर्माऽधर्मशब्दान् समुच्चिनोति (उप०
१।१।६) इति^१ ।

एतेषा सङ्कलनेन चतुर्विंशतिर्गुणा वैशेषिकशास्त्रे सगृहीता । एतेषा
विवेचनाऽग्रे भविष्यतीति^२ ।

अथ व्याकरणदृशा गुणो विचार्यते । इमानि गुणशब्दसंबद्धानि सूत्राणि ।
तथाहि—

- | | |
|------------------------------------|-----------------------|
| १—पूरणगुण— | पा० सू० २।२।११ |
| २—सर्वं गुणकात्स्न्ये— | पा० सू० ६।२।६३ |
| ३—गुणात्तरेण तरलोपश्चेति वक्तव्यम् | पा० सू० २।२।६ का० वा० |

शब्दशास्त्रे गुणस्य द्विविध लक्षणम्, सत्त्वे निविशतेऽपेति, संसर्गभेदकञ्चे-
ति भेदाद् । एतयोर्गुणलक्षणयो क्रमेण विवेचना प्रस्तूयते । तथाहि—

व्याकरणदृशा गुणलक्षणम्—

गुण कदाचिद् द्रव्ये पाकादिना पूर्वं रूप रस वा त्यक्त्वाऽपर रूप रसञ्च
गृह्णाति । यथा—बदराऽऽम्राऽऽमलकादीनाम् । अतो बदरादयो हरित रूप त्यक्त्वा
पीत रक्त वा रूप गृह्णन्ति, एव कषायाऽऽम्लरस त्यक्त्वा मधुररसयुक्ताश्चाऽऽम्रादयो
भवन्ति । वृद्धिसंयोगे सति घट श्यामरूप त्यक्त्वा रक्तरूपमाधत्ते । एतेन
रक्तो निविशते, श्यामो निवर्तते इति प्रतीयते । स च गुणो नैकत्रैवोपलभ्यते,
किन्तु गवाऽश्वादिषु विभिन्नजातीयेषु द्रव्येषु शुक्लादिगुणा दृश्यन्ते इति ।
अत एव शुक्लोऽय गौ, पीतमिद वस्त्रमिति व्यापदेश उपपद्यते । यथोक्तम्—
द्रव्यमाश्रयते, तत एव च द्रव्यान्निवर्तते भिन्नजातीयेषु च दृश्यते यः स
गुणः (प्र० ४।१।४४) इति ।

सामान्यं यद् द्रव्यमाश्रयते, तद्द्रव्यमुत्पत्तेरारभ्य नाशपर्यन्तं न जहाति ।
यथा गोघटादिषु वर्तमानं गोत्वघटत्वादिसामान्यं गोघटादिद्रव्यमुत्पत्तेरारभ्य
नाशपर्यन्तं न जहाति । अत एव गोत्वघटत्वादिसामान्यं गोघटादिष्वेव, न तु
तेभ्यो भिन्नेषु वर्तते । यथोक्तम्—आविष्टलिङ्गा जातिर्यल्लिङ्गमुपादाय
प्रवर्तते, उत्पत्तिप्रभृत्याविनाशान्न तल्लिङ्गं जहाति (म० भा० १।२।५२)
इति । इदमेवैतद्द्रव्याख्यानादपि सिध्यति—जातिर्हि द्रव्ये निविशमाना द्रव्यं न

१. एवमेव प्रशस्तपादभाष्येऽपि दृश्यते । द्र० पृ० २६-२७ ।

२. द्र० चतु० परि० पृ० स० ६५ इत्यारभ्य परिच्छेदस्य समाप्ति यावत् ।

कदाचिज्जहाति, न च भिन्नजातीयानि द्रव्याण्यभिनिविशते (प्र० ४।१।४४) इति । एतेन सामान्याद् गुणो भिन्नोऽस्तीति गम्यते ।

परन्वेतावन्मात्रमेव लक्षण भवेच्चेत् कर्मण्यतिव्याप्ति स्यात् । यतो हि कर्माऽपि कदाचित्कस्मिंश्चिद् द्रव्ये निविशमान ततो निवर्तमानञ्च दृश्यते । यथा—यदा चैत्रो गतिरूप कर्म करोति, तदा तत्र निविशते कर्मेति प्रतीयते । तत् कर्माऽवस्थिते चैत्रे न दृश्यते । अतस्ततो निवर्तते कर्मेति प्रतीयते । अत एव कदाचिद् द्रव्य कर्मयुक्त भवति, कदाचित्द्रहितमपि । तत्कर्म गुण इव गवाश्वप्रभृतिषु द्रव्येषु दृश्यते । एतेन कर्मणोऽपि गुणत्व स्यात् । तथा च निर्दुष्ट गुणलक्षण न भवतीति । यथोक्तम्—क्रियायास्तु पूर्वोक्तलक्षणयोगाद् गुणत्वं प्राप्नोति । साऽपि हि द्रव्ये निविशते, कदाचिद् द्रव्यान्निवर्तते । निष्क्रिय हि द्रव्यं कदाचिद् भवति, कदाचिद् सक्रियम्, विभिन्नजातीयानि च द्रव्याण्या-श्रयतीति (प्र० ४।१।४४) इति ।

एवञ्च गुणलक्षणोऽतिव्याप्तेर्निरसनाय विशेषणान्तरपदस्य सन्निवेश आवश्यक । अत एवोक्तम्—आधेयश्चाऽक्रियाजश्चेति ।

अत्राऽऽधेयः=उत्पाद्य, यथा—घटादीनां पाकजो रूपादिः । अक्रियाजः = अनुत्पाद्यः, यथाऽऽकाशादेर्महत्वादिः । क्रिया तूत्पाद्यैव भवति, न त्वनुत्पाद्या । एतेनाऽतिव्याप्तेर्वारणसम्भावान्न कर्मणो गुणत्वम् ।

विशेषणान्तरपदस्य सन्निवेशे क्रियमारोऽपि गुणस्य लक्षणमतिव्याप्तमेव । यतो ह्यवयविद्रव्य समवायसम्बन्धेनाऽवयवे निविशमानं दृश्यते । यथा—पट तन्तुषु निविशते, घट कपालयोश्च । एवमसमवायिकारणसंयोगस्य समवायिकारणस्य च नाशान्नश्यति पटः घटश्चेति व्यवहारः । एतेन निवर्तते पटो घटो वेति गम्यते । एतच्च द्रव्य गवाश्वदिविभिन्नजातीयेष्वपि दृश्यत एव । किञ्चोत्पाद्याऽनुत्पाद्ये द्रव्ये अपि स्त एव । तत्रोत्पाद्य कार्यद्रव्यम्, अनुत्पाद्य परमाणुद्रव्यम् । तथा च द्रव्यस्यापि गुणत्व प्रसज्यते । अत एव गुणस्य पुनरपि निर्दुष्ट लक्षण न सम्भवतीति, अतिव्याप्तिदोषस्य सत्त्वात् । यथोक्तम्—एवन्तु द्रव्यस्याऽपि गुणत्वं प्राप्नोति । अवयविद्रव्यमवयवद्रव्येषु निविशते असमवायिकारणसंयोगनिवृत्तौ च विनाशात्ततोऽपैति, भिन्नजातीयेषु हस्तपादादिषु दृश्यते । द्विविधञ्च तन्तित्याऽनित्यभेदेन । निरवयवस्य द्रव्यस्याऽऽत्मपरमाणादेर्नित्यत्वादवयविद्रव्यस्याऽनित्यत्वादिति (प्र० ४।१।४४) इति १

एवञ्चैतस्या अपि अतिव्याप्तेर्वारणाय पुनरपि विशेषणान्तरसन्निवेश आवश्यक इति । अत एवोक्तम्—सोऽसत्त्वप्रकृतिर्गुण इति । अत्राऽसत्त्वप्रकृतिः

—अद्रव्यस्वभावः । तेन द्रव्यभिन्नो गुणो भवतीति गम्यते । तथा चैतस्य गुण-
लक्षणस्य सग्राहक पञ्चमुद्घ्रियते—

सत्त्वे निविशतेऽपैति पृथग् जातिषु दृश्यते ।
आधेयश्चाऽक्रियाजश्च सोऽसत्त्वप्रकृतिर्गुणः ॥

अपि च—

उपैत्यन्यज्जहात्यन्यद्दृष्टो द्रव्यान्तरेऽपि ।
वाचकः सर्वलिङ्गानां द्रव्यादन्यो गुणः स्मृतः ॥

(म० भा० ४।१।४४ श्लो० वा०) इति ।

किञ्च गुणो द्रव्यगत यल्लिङ्गम्, तद्गृह्णाति । परन्तु यद्द्रव्यं भवति,
तद्द्रव्यान्तरस्य लिङ्गं नादत्ते । एतेन सर्वलिङ्गानां वाचको यः शुक्लादि-
शब्दः स च शुक्लादिर्यल्लिङ्गकं द्रव्यं भवति, तस्य लिङ्गं वचनञ्च गृह्णाति ।
अत एव शुक्ल वस्त्रम्, शुक्लां शाटी, शुक्लो गौरिति व्यवहारः प्रवर्तते ।
यथोक्तम्—वाचकः सर्वलिङ्गानां द्रव्यादन्यो गुणः स्मृतः इति । इदमेव
भाष्यकारस्य वचनेनाऽपि विशदीभवति । तथाहि तस्य वचनम्—यदसौ
द्रव्यं श्रितो भवति गुणः, तस्य यल्लिङ्गं वचनञ्च तद्गुणस्याऽपि भवति
(म० भा० ५।२।६४) इति ।

व्याकरणसम्मतं गुणलक्षणम्—

एतेन वैशेषिकस्य सम्मता ये गुणा वर्तन्ते तेषामेव सग्रहणं भवति । परन्तु
शब्दशास्त्रे सोऽपि गुणो यः परतन्त्रतया गृहीतो भवति । यथा धनमानये-
त्यत्राऽऽनयनक्रियायां धनस्य पारतन्त्र्यम्, तेन धनमपि गुणः । न च धनमुक्त-
लक्षणेन गृहीतुं शक्यते । अतः परतन्त्रतया यत्किमपि, तत्सर्वमपि परतन्त्रल-
क्षणलक्षितो गुणो भवतीति गम्यते । अत एवोक्तं कैयटेन—धनादीनां साका-
ङ्क्षत्वाद्भेदकत्वात्क्रियायां पारतन्त्र्याच्च गुणत्वम् । यथा—शुक्लमित्युक्ते
किं तदिति नित्यं द्रव्यमाकाङ्क्षति शुक्लञ्च वस्त्रमिति द्रव्यस्य भेदकम्
शुक्लमानयेत्युक्ते क्रियायां द्रव्यपरतन्त्रम्, द्रव्याऽऽनयनमन्तरेण गुणाऽऽनयनाऽ
सम्भवादिति शौक्यं गुणः । धनमानयेत्युक्ते गवादिद्रव्याऽऽनयनात् क्रियायां
पारतन्त्र्यं धनं गुणः (प्र० ५।१।५६) इति ।

अपि च किं पुनर्द्रव्यं के गुणाः ? शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा गुणाः, ततोऽन्यद् द्रव्यम्
(म० भा० ५।१।११६) इति ।

एतद्भाष्यस्य कैयटव्याख्यानेनाऽपि पराश्रयस्य गुणत्वमुक्तं भवति ।

यथोक्तम्—एतच्चोपलक्षणम्, पराऽऽश्रयस्य सर्वस्य भेदकस्य जात्यादेरिह गुणत्वेऽ-
भिमतत्वात् (प्र० ५।१।११६) इति ।

किञ्च यो हि गुणो भवति, स भेदक । अत एवैकमेवोदकद्रव्य, गुणभेदेन
तस्याऽन्यत्वव्यवहारो भवति । यथोक्तम्—एवं हि दृश्यते लोके, एकोऽयमात्मा
=उदक नाम, तस्य गुणभेदादन्यत्व भवति—अन्यदिद शीतम्, अन्यदिद-
मुष्णम् (म० भा० १।१।१) इति ।

यद्यप्यभेदका अपि गुणा दृश्यन्ते । यथैकोऽपि चैत्रो बाल्याद्यवस्थाया भेदे-
ऽपि न तस्य भेदो गृह्यते, स एव वाढ्वक्याद्यवस्थायामपि । अत्र चैत्रो बाल्या-
देरवस्थाया भेदेऽपि चैत्रेत्याख्या न जहाति । परन्तु स एव चैत्र, यो बाल्ये
दृष्ट इति बोधः । किञ्च मुण्डी, जटी, शिखीत्यादिगुणभेदेनाऽपि चैत्रस्य भेदो
न भवति । किन्तु मुण्डी यश्चैत्र, स एव शिखी जड्यपि भवति । तथा च
गुणानां भेदेऽपि न द्रव्यस्य भेदो भवति । अत एवोक्तं पतञ्जलिना—ननु च
अभेदका अपि गुणा दृश्यन्ते । तद्यथा—देवदत्तो मुण्ड्यपि जड्यपि शिख्यपि
स्वाख्या न जहाति, तथा बालो युवा वृद्धो वत्सो दम्भा बलीवर्द इति (म० भा०
१।१।१) इति ।

एतेन गुणस्याभेदकत्वम्, न तु भेदकत्वम् । तथाऽपि यो हि गुण आश्रीय-
माणो भवति, स गुणो भेदको भवत्येव । यथा शुक्लमिदं वस्तु, रक्तो घटः, दण्डी
पुरुष इत्यत्र गुणभेदेन द्रव्यस्य भेदव्यवहारो जायत एव । यथोक्तम्—

आश्रीयमाणो गुणो भेदको भवति । तद्यथा—शुक्लमालभेत, कृष्णमालभेत-
अत्र यः शुक्ल आलब्धव्ये कृष्णमालभते, न हि तेन यथोक्तं कृतं भवतीति^१ ।
इदमेव मतं हरिणाऽपि स्पष्टीक्रियते—

ससर्गभेदकं यद्यत् सव्यापारं प्रतीयते ।

गुणात्वं परतन्त्रत्वात्तस्य शास्त्रं उदाहृतम् ॥ वा० प० ३।५।१ इति ।

द्रव्यस्याऽव्यपदेश्यस्य य उपादीयते गुणः ।

भेदकव्यपदेशाय तत्प्रकर्षोऽभिधीयते ॥ वा० प० ३।५।२ इति ।

एतेन शब्दशास्त्रे परतन्त्रतया, भेदकतया च यस्य बोधो भवति स गुणो
भवतीति निश्चीयते । यतो हि परतन्त्रत्वं भेदकत्वञ्च मुख्यं गुणलक्ष-
णमस्ति शाब्दिकानाम् । यथोक्तम्—भेदकत्वञ्चाऽत्र मुख्यं गुणलक्षणम्
(हेला० ३।५।२) इति ।

गुणशब्देन गृहीतानां समुल्लेख —

अत्र गुणशब्देन स गृह्यते, य केवलगुणवाची भवति । यस्तु गुणवाची सन् गुणिन बोधयति स तेन न गृहीतो भवति । अत एव पूरणगुणेत्यादिसूत्रभाष्ये द्रव्याद् गुणस्य भेदोपपत्तये षष्ठ्या विभक्त्या भेदो दर्शित पतञ्जलिना । यथा—गुणस्य किमुदाहरणम् । ब्राह्मणस्य शुक्लाः, वृषलस्य कृष्णाः, इति, नैतदस्ति प्रयोजनम् । इदं तर्हि—काकस्य काष्ण्यम्, कण्टकस्य तैक्ष्ण्यम्, बला-कायाः शौक्यम् । इदञ्चाऽप्युदाहरणम्—ब्राह्मणस्य शुक्लाः, वृषलस्य कृष्णाः (म० भा० २।१।११) इति ।

कैयटनागेशावपि भाष्योक्तेषूदाहरणेषु शौक्यादिभावप्रत्ययान्तस्य गुणत्व-मनुमन्येते । तथाहि तयो वचनम्—शौक्यशब्देन शुक्लोऽभिधीयते, शुक्ल-शब्दस्य द्रव्ये वर्तमानस्य तस्मिन्नेव प्रवृत्तिनिमित्ते भावप्रत्ययविधानात् (प्र० २।२।८) इति ।

केवलगुणवाची सन् यो गुणबोधकस्तत्प्रकृतिकभावप्रत्ययान्तप्रतिपाद्यानां गुणपदेन ग्रहणम् (उद्० २।२।११) इति ।

एवञ्च गुणशब्देन केवलगुणवाचिनो रूपादयः, शौक्यादयः, षष्ठ्या निर्दिष्टेन ब्राह्मणस्य शुक्ला इत्यत्र शुक्लादिशब्दाश्च गृह्यन्ते । यथोक्तम्—इह केचिद्गुणाः शब्देन द्रव्यान्तिष्कृष्टा एव प्रत्याख्यन्ते न तु द्रव्यस्योपरञ्जकत्वेन । यथा—चन्दनस्य गन्ध इति सर्वदा वैयधिकरण्यमेव गुणगुणिनोः, न कदाचिच्चन्दनं गन्ध इति सामानाधिकरण्यं भवति (प्र० २।२।८) इति ।

किञ्च विशेष्यपदस्याऽभावात् शुक्लादिशब्दा अपि गुणमात्रवचना दृश्यन्ते । अत एव शुक्लादीनां शब्दत्वमाशङ्क्य तेषां गुणत्वमुक्तं पतञ्जलिना । तथाहि तस्य वचनम्—यत्तर्हि तच्छुक्लो नीलः कपिलः कपोत इति स शब्दः ? नेत्याह गुणो नाम सः (म० भा० पस्पशा०) इति ।

गुणशब्दस्य बह्वर्थसाधनम्—

गुणशब्दो हि बहुष्वर्थेषु दृश्यते । यथा—द्विगुणा रज्जुः, त्रिगुणा रज्जु इति । अत्र गुणः—समानाऽवयव । गुणवानय देश इत्यत्र गुणः—द्रव्यरूप । गुणभूता वयमत्र—अप्रवानरूपोऽर्थोऽत्र ग्राह्यः^१ । गुणवानय ब्राह्मणः—आचार-रूपोऽर्थः । सस्कृतमन्त्र गुणवद् भवति—सस्काररूपोऽर्थः । यथोक्तम् गुणशब्दोऽयं बह्वर्थः । अस्त्येव समेष्ववयवेषु वर्तते । तद्यथा द्विगुणा रज्जुस्त्रिगुणा रज्जुरिति अस्ति द्रव्यपदार्थः । तद्यथा—गुणवानय देश इत्युच्यते, यस्मिन् गावः शस्यानि च

१ —द्र० कञ्च प्रत्ययवयो गुणः ? समुदायम् ।

वर्त्तन्ते । अस्त्यप्रधाने वर्त्तन्ते । तद्यथा—योऽत्राऽप्रधानं भवति स आह—गुणभूता वयमत्र । अस्त्याचारे वर्त्तन्ते । तद्यथा—गुणवानय ब्राह्मण इत्युच्यते यः सम्यगावार करोति । अस्तिसंस्कारे वर्त्तन्ते । तद्यथा—संस्कृतमन्नं गुणवदित्युच्यते (म० भा० ५।१।१०) इति ।

पारिभाषिकगुणस्य कथनम्—

किञ्च गुणशब्दोऽयं पारिभाषिकोऽपि शब्दशास्त्रेऽस्ति । यथोक्तं पारिणिना अदेङ् गुणः (पा० सू० १।१।२) इति । अत्र गुण—अ, ए, ओ रूपः ।

गुणवचनेन गृहीतानां समुल्लेखः—

गुणवचनमिति महासज्ञाकरणात्तस्याऽन्वर्थत्वं विज्ञायते । तच्चाऽन्वर्थत्वम्—गुणोपसर्जनद्रव्यग्राह्यत्वमेव । यथोक्तम्—गुणवचनेत्यन्वर्थसंज्ञया गुणोपसर्जनगुणवाचकानामेव तादृशानां सा संज्ञेति, न रूपादीनाम् (लघुश० शेखर-४।१।४४) इति ।

एवञ्चाऽनया संज्ञयेद प्रतीयते यद् ये पूर्व गुणमुक्त्वा पश्चाद् द्रव्यमभिधत्ति, त एव शुक्लादिशब्दा, पटु-मृदु-कटुकतीक्ष्णप्रभृतयश्च^१ गुणवचना भवन्ति, न तु ये नित्यगुणवाचिनो रूपरसगन्धादयः, शौक्यम्, काष्ण्यम्, तैक्ष्ण्यम्, कात्स्न्यमित्यादिभावप्रत्ययान्तनित्यगुणवाचिनश्च । अत एव आकडारादेका संज्ञा (पा० सू० १।४।१) इति सूत्रभाष्येऽर्थवच्छब्दानां प्रातिपदिकगुणवचने संज्ञे भवत इत्युक्तम् । अत्र प्रातिपदिकेत्यस्य राजपुरुषेत्यादिसमाससज्ञास्वनुवर्त्तनात्तेषां प्रातिपदिकेति संज्ञा भवति । परन्तु गुणवचनेत्येषा संज्ञा समासादिभिः संज्ञाभिर्बाध्यते । अतः समासादिभ्यो ये बहिर्भूता शब्दा वर्त्तन्ते, त एव गुणवचनेन गृह्यन्ते इति । यथोक्तम्—गुणवचनशब्देन जातिसज्ञाऽव्ययकृदन्तनद्धितान्त-समस्तसर्जनामसख्याशब्दातिरिक्तः शब्दो गृह्यते (उद्० १।४।१) इति ।

अपि च—एकविषयत्वाच्चकारकरणाच्च गुणवचनप्रातिपदिकसंज्ञयोः समावेशो भवति । उत्तरासु च संज्ञासु प्रातिपदिकमित्यनुवर्त्तनात्ताभिः प्रातिपदिकसंज्ञा समाविशति^२ । गुणवचनसंज्ञा तु ताभिर्बाध्यते^३ । तस्याश्च व्यञ्जिविधिप्रयोजनम् (प्र० १।४।१) इति ।

एवञ्च गुणवचनस्य समासकृतद्वितादीनि प्रत्युदाहरणानि, एतेभ्यो भिन्नानि

१ कटुकादिभिश्च शब्दैर्गुणवद्द्रव्यमभिधीयते । का० वृत्ति ६।२।२४, सुबो० व्या० अपि च ।

२ अर्थवत्प्रातिपदिकम्, गुणवचनञ्चेति । म० भा० १।४।१,

३ समासकृतद्विताऽव्ययसर्वनामाऽसर्वलिङ्गा जातिः, सख्या, डु च = षट्-संज्ञा, एकद्रव्योपनिवेशिनी संज्ञेति । म० भा० १।४।१,

यानि पटुमृदुप्रभृतीनि, तान्युदाहरणानि । अत एव चित्रगुकारकौपगवादिषु समास-
कृतद्धितान्तादिषु न गुणवचनप्रयुक्तकार्याणि भवन्ति, तेषां गुणवचनत्वाऽभावात् ।
पटुमृदुशुक्लादिषु गुणवचनप्रयुक्तकार्याणि भवन्ति, तेनैतेषां गुणवचनत्वमस्त्येवेति
विज्ञायते ।

गुणवचनस्य सूत्रपुरस्सरमुदाहरणानां प्रदर्शनम्—

| गुणवचनघटितसूत्रम् | गुणवचनेन गृहीतः शब्दः | गुणवचनप्रयुक्तकार्यनिर्देशः |
|--|--------------------------------|--|
| वोतो गुणवचनात् पा० सू० ४।१।४४ | पटुमृदुप्रभृतय | पटु + डीष् = पट्वा मृदु + डीष् = मृद्वी |
| गुणवचनब्राह्मणादिभ्य कर्मणि च पा० सू० ५।१।२४ | शुक्लकृष्णातीक्ष्ण- प्रभृतय | शुक्ल + ष्यञ् = शौक्यम् कृष्ण + ष्यञ् = काष्ण्यम् इत्यादि |
| प्रकारे गुणवचनस्य पा० सू० ८।१।१२ | शुक्लप्रभृतय. | शुक्ल + द्वित्वविधिस्तेन शुक्लशुक्लरूपम् ^१ शुक्लशुक्ल पट ^२ । |
| विस्पष्टादीनि गुणवच- नेषु पा० सू० ६।२।२४ | कटुकप्रभृतय | गुणवचनशब्दपरत स्वरविधि । तेन विस्पष्ट- कटुकम् । एवमन्यान्युदाहर- णान्यप्युदाहर- |
| अजादी गुणवचना- देव पा० सू० ५।३।५८ | पटुलघुप्रभृतय | गुणवचनशब्दादेवेष्टनीय- सुनौ प्रत्ययौ भवत । तेन पटु + इष्ठन् = पटिष्ठ , लघु + इष्ठन् = लविष्ठ पटु + ईयसुन् = पटीयान् लघु + ईयसुन् = लवीयान् नेह पाचकतर, पाचकतम इति । |
| तृतीया तत्कृतार्थेन गुणवचनेन पा० सू० २।१।३० | खण्ड , अर्थप्रभृतय | समासविधिस्तेन शङ्कुला + टा + खण्ड + सु = शङ्कुला- खण्ड , धान्य = टा + अर्थ + सु = धान्यार्थ । |

एवञ्च पटुमृदुप्रभृतयो न कस्मिंश्चिद् द्रव्ये निविशन्ते, न च ततो निव-

१. प्रकारे गुणवचनस्येति सूत्रे गुणवचनेन गुणोपसर्जनद्रव्यवाचिन, केवल-
गुणवाचिनश्च गृह्यन्ते । तेनेदमुदाहरण केवलगुणवाचिनो रूपम् ।
२. इदमुदाहरण गुणोपसर्जनद्रव्यवाचिन ।

सि० कौ० पा० सू० ८।१।१२

र्तन्ते यथा शुक्लादय आम्नादिद्रव्ये रूपरसगन्धस्पर्शा निविशमाना निवर्त्त-
मानाश्च लक्ष्यन्ते तथा पट्वादीनां सत्त्वे निविशतेऽप्येतीति लक्षणेन सग्रहणं
न भवति । अत एव शब्दशास्त्रे तस्यैकदेश्युक्तित्वेनैव ग्रहणं भवति । शाब्दि-
कानां नये पारतन्त्र्यलक्षणो वा गुण इत्येव सिद्धान्तभूत लक्षणमस्तीति ।
तेनैताभ्यां लक्षणाभ्यां शुक्लादयः, पटुमृदुप्रभृतयश्च सगृह्यन्त एवेति । यथोक्त-
नागेशेन—सत्त्वे इति गुणलक्षणत्वेकदेश्युक्तिर्बहुविशेषणानां वैयर्थ्यात्, भाष्य-
कृताऽध्याख्यानाच्च । तस्मादा कडारसूत्रोक्तमेव भाष्यसम्मतमस्तीति विज्ञायते
(लघुशब्देन्दुशेखर पा० सू० ४।१।४४) इति ।

॥ इति गुणः ॥

चतुर्थः परिच्छेदः

गुणविशेषः

(१) रूपम्

रूपस्य लक्षणम्—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतं प्रदर्श्यते । तथाहि—रूपं चाक्षुषा गृह्यते, न ह्यन्येन केनचिदिन्द्रियेणैतस्य ग्रहणं भवति । अत एव चाक्षुषं रूपमिति कथ्यते । यथोक्तमन्नम्भट्टेन—चक्षुर्मात्रग्राह्यो गुणो रूपम् (तर्कसंग्रहः) इति ।

तच्च रूपं चाक्षुषप्रत्यक्षं प्रत्यसाधारणं कारणं भवति, रूपमन्तरा कस्यचिद्द्रव्यस्य चाक्षुषप्रत्यक्षस्याऽसत्त्वात् । अत एव वाय्वाकाशादीनां द्रव्याणां चाक्षुषप्रत्यक्षं न भवति, एतेषां नीरूपत्वात् । पृथिव्यप्तेजसान्तु द्रव्याणां चाक्षुषप्रत्यक्षं भवति, एतेषां रूपवत्त्वात् ।

रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वम्—

रूपं कस्मिंश्चिद्द्रव्ये व्याप्यवृत्तितयैव तिष्ठति, व्याप्यवृत्तितयैव तस्याऽनुभूयमानत्वात् । नहि रूपं कस्यचिद् द्रव्यस्यैकदेशे प्रतीयते, अपरत्र नेति । किन्तु सर्वाऽवयवत्वेनैव तस्य ग्रहणं भवति । अत्र व्याप्यवृत्तिता = सर्वाऽवयवाऽनुस्यूतता । अत एव यस्य द्रव्यस्य यद्रूपम्, तत् तस्य सर्वाऽवयवेष्वेवाऽवलोक्यते । अत एव शुक्लोऽयं गौ, शुक्लः पटः, नीलमिदं वस्त्रमित्यादयो व्यवहारा प्रवर्तन्ते । रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वादेव यस्मिन्तधिकरणे रूपं व्याप्यवृत्तितया नोपलभ्यते प्रत्युताऽव्याप्यवृत्तितया समुपलभ्यते तस्मिन्तधिकरणे शुक्लादिभ्योऽतिरिक्तमेकञ्चिन्न रूपं भवति, अव्याप्यवृत्तित्वेन शुक्लादेः सत्त्वात् ।

रूपस्य भेदाः—

रूपं सप्तविधम्, शुक्लनीलपीतरक्तहरितकपिशचित्रभेदात् । एते च रूपभेदाः पृथिव्या समुपलभ्यन्ते^१ । अप्सवभास्वरमेव शुक्लं रूपम्, तेजसि

१ शुक्लनीलादिभेदेन नानाजातीयं रूपं पृथिव्यामेव वर्तते । न्या० सि० मु० भा० परि० ३५ इति ।

भास्वरशुक्लमेव रूपमस्ति^१ । यथोक्तम्—रूपं चक्षुर्ग्राह्यं पृथिव्युदकज्वलन-
वृत्तिद्रव्याद्युपलम्भकं नयनसहकारि शुक्लाद्यनेकप्रकारम् (प्र० पा० भा० पृ०
२५१-२५२) इति । इदमेव मतं विश्वनाथोऽपि विशदीकरोति ।

चक्षुर्ग्राह्यं भवेद्रूपं द्रव्यादेरुपलम्भकम् ।

चक्षुषः सहकारि स्याच्छुक्लादिकमनेकधा ॥ भा० परि० १०० इति ।

यश्च कालिन्ध्या पयसो नीलिमा प्रतीयते, स पृथिव्या एव तदुपाधि-
वशादपा नीलिमा प्रतीयते^२ । यतो हि वियति प्रक्षिप्ते सति कालिन्ध्या जलस्य
धवलिम्न एव प्रतीतिः, न तु नीलिम्नः ।

महाभारते शान्तिपर्वणि चतुरशीत्युत्तरशततमेऽध्याये (=१८४) रूपस्य
षोडशधा विभागो दर्शितः । तथा हि—

ह्रस्वो दीर्घस्तथा स्थूलश्चतुरस्रोऽणुवृत्तवान् ।

शुक्लः कृष्णस्तथा रक्तः पीतो नीलारुणस्तथा ॥३३॥

कठिनश्चिक्कणः श्लक्ष्णः पिच्छलो मृदुदारुणः ।

एव षोडशविस्तारो ज्योतीरूपगुणः स्मृतः ॥३४॥

रूपस्य नित्यत्वाऽनित्यत्वे—

जलीयतैजसपरमाणु नित्यम् । यतो ह्येतयोः परमाणूनां विलक्षणतेजसः
सन्निकर्षादपि रूपस्य परिवर्तनं न भवतीति । यदि जलीयतैजसपरमाणूनां
रूपस्य परिवर्तनं स्यात्तर्हि कार्ययोर्जलतेजसो रूपस्य विभिन्नता प्रतीयेत,
यथा पार्थिवपरमाणूनां रूपादेः परिवर्तनं भवति । अत एव बदराऽऽमलकादीनां
कदाचिद्धरितम्, कदाचित्पीतं रक्तञ्च रूपं दृश्यते । न च तथा जले तेजसि
वा परिलक्ष्यते । अतो जलतेजसोर्ये परमाणवस्तेषां रूपस्य नित्यत्वम्, पार्थिव-
परमाणूनां रूपस्याऽनित्यत्वञ्च सिध्यति । यथोक्तं कणादेन—कारणगुण-
पूर्वकाः पृथिव्यां पाकजाः (वै० सू० ७।१।६) इति ।

इदमेवैतद्वाक्याख्यानात्पट्टीभवति—पीलवः=परमाणव एव स्वतन्त्राः
पच्यन्ते, तत्रैव पूर्वरूपनाशादग्निरूपाद्युत्पत्तिः, कारणगुणप्रक्रमेण चाऽवयवि-
निरूपाद्युत्पद्यत इति पीलुवादिनः (उप० ७।१।६) इति ।

इदमेवाह प्रशस्तपादः—सलिलादिपरमाणुषु नित्यम्, पार्थिवपरमाणु-
ष्वग्निसंयोगविरोधि सर्वकार्यद्रव्येषु कारणगुणपूर्वकमाश्रयविनाशादेव विनश्य-
तीति (प्र० पा० भा० पृ० २५१-२५२) इति ।

१. उष्णः स्पर्शस्तेजसस्तु स्याद्रूपं शुक्लभास्वरम् । भा० परि० ४१ क इति ।

२. कालिन्दीजले नीलत्वप्रतीतिस्त्वाश्रयौपाधिकी । अत एव वियति विक्षेपे
धवलिमोपलब्धिः । न्या० सि० मु० भा० परि० ३६ इति ।

रूपवत् परमाणोरप्रत्यक्षत्वे हेतुः—

चाक्षुषप्रत्यक्ष प्रति रूपमसाधारण कारण भवतीति प्रागुक्तम्, परमाणो रूपस्य सत्त्वेऽपि तस्य प्रत्यक्ष न भवति, सति कारणे कार्यस्योत्पन्नत्वात् । सत्यम्, रूपस्य सत्त्वेऽपि परमाणोर्महत्परिमाणवत्त्वाऽभावादनेकद्रव्यवत्त्वाऽभावाच्च न प्रत्यक्षम् । अत एव त्रसरेण्वादे प्रत्यक्ष भवति, न परमाणो । यथोक्त कणादेन—महत्तन्नेकद्रव्यवत्त्वाद् रूपाच्चोपलब्धिः (वै० सू० ४।१।६) इति । इदमेवाऽऽह व्याख्याकारोऽपि—परमाणोर्महत्त्वाऽभावादनुपलब्धिः (उप० ४।१।६) इति ।

एवञ्च यस्य द्रव्यस्याऽनेकाऽवयवाऽऽरब्धः समूहो दृश्यते, तस्योद्भूतत्वाऽनभिभूतत्वे रूपे उपलभ्येताञ्चेत्तर्हि तस्य द्रव्यस्याऽवश्यमेव चक्षुर्विषयताऽस्तीति सिध्यति । यथा—इह भूतलेऽय घट, पुरतः स्थितोऽय गौ । यथोक्त कणादेन—अनेकद्रव्यसमवायाद्रूपविशेषाच्च रूपोपलब्धिः (वै० सू० ४।१।८) इति । इदमेवैतद्व्याख्यानादपि—रूपगतो विशेषो रूपविशेषः, यच्चोद्भूतत्वमनभिभूतत्वं रूपत्वञ्च, तस्माद्रूपस्योपलब्धिः, अनेकपद भूयस्त्वपरम्, तेनाऽनेकानि भूयांसि द्रव्याणि, आश्रयतया यस्य तदनेकद्रव्यं त्रसरेणुप्रभृति तत्समुदायाद् घटादयोऽप्यवयवद्वयाऽऽरब्धाः परस्परयोरनेकद्रव्याऽऽश्रया एव (उप० ४।१।८) इति ।

चित्ररूपस्य साधनम्—

नीलाद्यवयवाऽऽरब्धो नीलाद्यवयवी, न तावन्निरूप, सत्यालोके चक्षुर्भ्यः तस्य ग्रहणात् । नाऽपि नीलाद्यवयवैरारब्धो नीलाद्यवयवी अव्याप्यवृत्तितया प्रतीयते, व्याप्यवृत्तित्वेनैवैतेषा प्रतीयमानत्वात् । नीलादीनामव्याप्यवृत्तित्वस्वीक्रियते चेत्तर्हि पीताद्यवच्छेदे नीलादेरुत्पत्तिः, नीलाद्यवच्छेदे पीतादेरुत्पत्तिश्च स्यात् । न च नीलाद्यवच्छेदे पीतोत्पत्तिः, न वा पीताद्यवच्छेदे नीलोत्पत्तिर्दृश्यते क्वचित् । तथा च यतो रूपस्य व्याप्यवृत्तितयोपलब्धिर्भवति, अतो रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वमेवेत्यवगम्यते ।

एवञ्च व्याप्यवृत्तिनीलाद्यवयवैरारब्धस्याऽवयविनः कथमव्याप्यवृत्तितया शुक्लाद्यन्यतम रूप कल्पयितुं शक्यते । तस्मान्नानाजातीयनीलाद्यवयवैरारब्धेऽवयविनि विजातीयमेवैकञ्चित्र रूपमुत्पद्यत इत्येव कल्पन युक्तं प्रतिभाति यथोक्तम्—

नीलपीताद्यवयवाऽऽरब्धोऽवयवी, न तावन्निरूपः, अप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । नाऽपि व्याप्यवृत्ति नीलादिकमुत्पद्यते, पीतावच्छेदेनापि नीलोपलब्धिप्रसङ्गात् । नाऽप्यव्याप्यवृत्ति नीलादिकमुत्पद्यते, व्याप्यवृत्तिजातीयगुणानामव्याप्यवृत्तित्वे

विरोधात् । तस्मान्नानाजातीयरूपैरवयविनि विजातीयं चित्रं रूपमारभ्यते । अत एव 'एकं चित्रमि' त्यनुभवोऽपि । नानारूपकल्पने गौरवात् । इत्थञ्च नीलादीना पीताद्यारम्भे प्रतिबन्धकत्वकल्पनादवयविनि न पीताद्युत्पत्तिः (न्या० सि० मु० भा० परि० १००) इति । इदमेव मतं विशदीभवति शङ्करमिश्रस्य वचनेनाऽपि । तथा हि तस्य वचनम्—क्वचित्पटाऽऽदौ च चित्ररूपमपि रूपमधिकम्, अन्यथा तदचाक्षुषत्वापाताद्रूपवत् एव चाक्षुषद्रव्यत्वात् । न च विजातीयरूपं रूपाऽऽरम्भो भवति, प्रत्युत नीलपीतादीनामारम्भे रूपत्वेनैव साजात्यस्याऽपेक्षितत्वात्, अन्यथा तदचाक्षुषत्वाऽऽपत्तेरुक्तत्वात् । न चाऽवयवरूपोपग्रहेणैवाऽवयविग्रहः अवयवानामपि चित्रतया नीरूपत्वप्रसङ्गात्, यत्र वा पाकात्परमाणुषु चित्रं रूपं तत्रैव तत्परम्पराऽऽरब्धपटाऽऽदौ चित्ररूपोपपत्तेः (उप० ७।१।६) इति ।

नव्यास्तु—यस्मिन्नवयविनि नीलपीतादीनानारूपं प्रतीयते, तस्मिन्नवयविन्यव्याप्यवृत्तितया नानाविधं नीलादिरूपमेवाऽस्तीति । नहि तत्र नीलादिभ्योऽतिरिक्तं किञ्चिद्रूपमिति । न च नीलादीनां परस्परं विरोधः, येनैकत्र शुक्लादीनां स्थितिर्न स्यात् । तथा च शुक्लनीलाऽऽदय एवाऽव्याप्यवृत्तितया वर्तन्ते, नत्वेतेभ्यो बहिर्भूतं किञ्चिद्रूपान्तरम् । किञ्च नीलादेरपूर्वरूपकल्पने गौरवदोषस्य दुर्वारत्वं प्राप्स्यतीति । अत एव नव्यानां मतमुद्धृतं विश्वनाथेन—नव्यास्तु तत्राऽव्याप्यवृत्त्येव नानारूपम्, नीलादेः पीतादिप्रतिबन्धकत्वकल्पने गौरवात् (न्या० सि० मु० भा० परि० १००) इति ।

अत्रैवाऽयं श्लोकोऽप्युदाह्रियते—

लोहितो यस्तु वर्णेन मुखे पुच्छे च पाण्डुरः ।

श्वेतं खुरविषाणाभ्यां स नीलो वृष उच्यते ॥ इति ॥

(उद्० न्या० सि० मु० भा० परि० १००)

अस्याऽयमर्थः—

एतादृग्वृषोऽस्ति यस्य सर्वेष्वङ्गेषु लोहितो वर्णोऽस्ति, मुखे पुच्छे च पाण्डुरः (=पीतमिश्रितदेवतं) रूपम्, यस्य च खुरयोर्विषाणयोश्च श्वेतो भवति, स नीलो वृष इति कथ्यते । अत्रैकस्मिन्नेवाऽधिकरणे लोहितादीनां रूपाणां सत्त्वेऽपि नील एव, न तु नीलाऽऽदिभ्योऽतिरिक्तं किञ्चिद्रूपमस्ति येन चित्ररूपस्य कल्पना स्यात् । एतेनैकस्मिन्नवयविनि द्रव्येऽव्याप्यवृत्तितया नीलादिकमेवाऽनेकविधं रूपमस्ति, न तु एतेभ्योऽतिरिक्तं किञ्चिच्चित्रं रूपमिति गम्यते । अत एव लोहितपाण्डुरादिरूपाणामव्याप्यवृत्तितया सत्त्वेऽयं नीलो वृष इति, न तु चित्रोऽयं वृष इति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः ।

शुक्लाऽऽदिगुणा गुणवाचिनो द्रव्यवाचिनश्च—

शुक्लो नीलादिशब्द कदाचिद्गुणवाची भवति, कदाचिद्द्रव्यवाचीति । यथा—पटस्याऽयं शुक्लः, गौरयः नील इत्यादौ शुक्लनीलौ गुणवाचिनौ स्तः । यतो हि गुणगुणिनोर्भेदस्योपपत्तये षष्ठी विभक्तिर्दृश्यते । एतेन षष्ठ्यन्त-पदस्य विशेषणस्य समभिहारे सति विशेष्यभूतो यो हि प्रथमान्तशुक्लादिशब्दः, स गुणमात्रस्य बोधको भवतीति गम्यते ।

शुक्लो घटः, नीलो गौरित्यादौ तु शुक्लादिशब्दः प्रथमान्तविशेष्यपदस्य सन्निधानाद् गुणवाची भवति । अत्र शुक्लो घट इत्यत्र मतुपो^१ लोपाच्छुक्लाऽभिन्नो घट इति, नीलाऽभिन्नो गौरिति च बोधः । यथोक्तम्—ननु नीलपीताऽऽदयो गुणा द्रव्याऽभिन्ना एव धर्मधर्मिणोरभेदादिति चेन्न, रूपं घटः, स्पर्शो घट इत्यादिव्यवहारप्रसङ्गात् । ननु नेदमनिष्टम्, यतो भवत्येव शुक्लः पटः, नीलः पट इत्यादिप्रतीतिरिति चेन्न, मतुब्लोपादभेदोपचाराद्वा प्रतीत्युपपत्तेः (उप० ७।१।६) इति ।

एतेन रूपस्य नित्यगुणवचनत्वम्, शुक्लादिशब्दानां गुणवचनत्वम्, गुणवचनत्वञ्च सिध्यति ।

रूपस्य लक्षणम्—

अथ व्याकरणादुक्ता रूपविचार्यन्ते । इमे रूपपदघटिते सूत्रे । तथा हि—

१—ज्योतिर्जन्यपद—रूप— पा० सू० ६।३।८५

२—स्वं रूपं शब्दस्याऽशब्दसञ्ज्ञा पा० सू० १।१।६८

रूपविषये वैयाकरणानां किमपि विलक्षणं मतं नास्ति, किन्तु वैशेषिकैर्यदभिहितम्, तदेवाऽनूद्यते नत्वपूर्वं मतमुपस्थापयन्ति शाब्दिकाः । यतो हि शुक्लादिशब्दानां गुणवचनत्वम्, गुणवचनत्वञ्च वैशेषिकवच्छाब्दिकोऽपि मन्यत एव । यथोक्तं दीक्षितेन—शुक्लो गुणोऽस्यास्तीति शुक्लः पटः, कृष्णः पटः (सि० कौ० पा० सू० १।१।१६) इति । अत्र गुणवचनेभ्यो मतुपो लुगिष्ट (पा० सू० १।४।१६ का० वा०) इति शास्त्रेण मतुपो लुग् भवति । अत एव शुक्लः पटः = शुक्लगुणविशिष्टवान् पटः = शुक्लाऽभिन्नः पट इति बोधः । इदमेवाऽहं तत्त्वबोधिनीकार—गुणे तद्वति च प्रसिद्धा ये शुक्लादयस्त एव गृह्यन्ते । न तु रूपाऽऽदयोऽपि । तेन रूपं वस्त्रमित्यादिप्रयोगो न भवति, प्रत्युत वस्त्रस्य रूपमित्येव (तत्त्व० बो० पा० सू० १।४।१६ का० वा०) इति ।

पटस्य शुक्ल इत्यादौ तु शुक्लादेर्गुणवचनत्वमेवेति विज्ञायते ।

१. द्र० गुणवचनेभ्यो मतुपो लुगिष्ट का० वार्त्तिकम् ।

यथोक्तम्—

अस्वतन्त्रे स्वतन्त्रत्व परधर्मो यथा गुणे ।

अभेद्ये भेद्यभावाज्जपि द्रव्यधर्मस्तथा गुणे ॥ वा० प० ३।११।५ ॥ इति

इदमेवैतद्व्याख्यानादपि—इह शुक्ल पट इत्यादिद्रव्योपसर्जनभावापन्नो गुणोऽभिधीयते, तदाऽसौ द्रव्यसामानाधिकरण्यात्तद्धर्मण समन्वय सहत एव । द्रव्यान्निष्कृष्य तु पटस्य शुक्ल इत्याद्यभिधाने स्वातन्त्र्यमात्मीय द्रव्यरूपमसंभवीति स्वाश्रयाऽऽयातं तद् व्यवस्थापनीयम् (हेला० ३।११।५) इति ।

रूपन्तु सर्वदा गुणवचनमेव भवति । अतो घटस्येद रूपमित्येव, न तु रूप घट इति । यथोक्तम्—

संस्तु रूपरसादीनामाश्रयो नाऽभिधीयते ।

द्रव्याऽभिधानेन विना ततस्ते द्वन्द्वभाविनः ॥ (वा० प० ३।१४।२३) इति

व्याख्यातं च हेलाराजेन—रूपरसादिशब्दा स्वभावत एव द्रव्यान्निष्कृष्ट रूप स्वार्थमाचक्षते । निराश्रयस्य तु गुणस्याऽभावात् सामर्थ्याऽऽक्षिप्तमत्र द्रव्यम् (हेला० ३।१४।२३) इति ।

एतेन वैशेषिकैर्यदुक्तम्, तदेव शाब्दिकैरप्यभ्युपगम्यते ।

चित्र रूपम्—

चित्ररूपस्य सम्बन्धेऽपि वैशेषिकैर्यदुक्तम्, तदेवाऽनुमन्यते वैयाकरणैरपि । यथोक्त हरिणा—

चित्रस्यैकस्वरूपस्य यथा भेदनिदर्शनैः ।

नीलादिभिः समाख्यानं क्रियते भिन्नलक्षणैः ॥ वा० प० २।८ इति ॥

एवमेवाऽऽह पुण्यराज —चित्रमिदं हि रूपमवयवविगतमनंशमेकमेव, तस्यैवाऽवयवगतैर्यथा नीलादिभिर्भेदेन निदर्शन येषां तैः पृथग्रूपैरेव समाख्यानम् (पु० रा० २।८) इति ।

इदमेवाऽऽह हेलाराजोऽपि—न तर्हि भवति बहुतयं चित्ररूपमिति । भवति, चित्ररूपस्याऽवयविन एकत्वान्नीलाद्यवयवयोगापत्तेः । एकञ्चित्रञ्चेति चित्रतर-मिति चेदभेदसंविदा वेदितत्वात् पदार्थाः प्रत्याख्यातुमशक्या एवाऽवयववि-सान्यादय इत्यद्वयसिद्धावस्मान्निर्विचारितम् । पदस्येदमेकं चित्रं रूपम् (हेला० ३।११।२६) इति ।

एतेनाऽपि वैशेषिकसम्मतस्यैव चित्ररूपस्य समर्थनं भवतीति निश्चीयते । अतो रूपस्य विषये वैशेषिकस्य य सिद्धान्तः, स एव शाब्दिकस्याप्यस्तीत्यवधार्यते ।

॥ इति रूपम् ॥

(२) रसः

रसस्य लक्षणम्—

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—रसस्य ग्रहणं रसनेन्द्रियेणैव भवति । अत एव रासनो रस इति कथ्यते । यथोक्तमन्त्रभट्टेन—रसनग्राह्यो गुणो रसः (तर्कसंग्रहः) इति^१ ।

रसस्य भेदाः—

रस षड्विधः, मधुर-लवण-कटु-कषायाऽऽम्लतिक्तभेदात्^२ । एते च रसाः पृथिव्या जले च व्यवतिष्ठन्ते । तत्र पृथिव्या षड्विधा रसाः, जले त्वेक एव रसो मधुरो नाम ।

रसस्य नित्यत्वाऽनित्यत्वे—

यथा जलीयतैजसपरमाणुवृत्तिरूपं नित्यम्, पार्थिवपरमाणुवृत्त्यनित्यम्, तथा रसोऽपि जलीयपरमाणुवृत्तिरूपं नित्यं, पार्थिवपरमाणुवृत्तिरनित्यो, विलक्षण-तेजसस्त्वनिकर्षमहिम्ना रसस्य परिवर्तनात् । यथा बदराऽऽम्लकादीनां कदाचिद्धरितं रूपम्, कदाचिद्रक्तमित्यादि, तथा कदाचित्कटु रसः कदाचिन्मधुर इति । तथा चैनेषां विलक्षणातेजसस्त्वनिकर्षेण पूर्व-रसस्य विनाशादपूर्व-रसस्य प्रादुर्भावाच्च रसस्याऽनित्यत्वं सिध्यति । यथोक्तं प्रशस्तपादाऽऽचार्य्येण—

अस्यापि नित्यत्वाऽनित्यत्वनिष्पत्तयो रूपवत् (प्र० पा० भा० पृ० २५४)
इति । इदमेव मतं समर्थितं विश्वनाथेनाऽपि—

रसस्तु रसनाग्राह्यो मधुराऽऽदिरनेकधा ।

सहकारी रसज्ञायानित्यतादि च पूर्ववत् ॥ भा० परि० १०१ इति ॥

अत्रैवैतद्व्याख्यानमपि—जलपरमाणौ रसो नित्योऽन्यः सर्वोऽपि रसोऽ-
नित्यः (न्या० सि० मु० भा० परि० १०१) इति ।

रसस्य लक्षणम्—

अथ व्याकरणशास्त्रे रसो विचार्य्यते । इमे रसपदघटित-रससम्बन्धिसूत्रे ।
तथा हि—

१—रसादिभ्यश्च पा० सू० ५।२।६५

२—लवणाल्लुक् पा० सू० ४।४।२४

१. अपि च द्र० प्र० पा० भा० पृ० २५४, भा० परि० १०१ ।

२. मधुरो लवणस्तिक्तः कषायोऽम्लः कटुस्तथा ।

एष षड्विधविस्तारो रसो वारिमयः स्मृतः ॥

म० भा० शा० प० अ० १८४ श्लो० ३१

रसस्य यादृश लक्षणम्, तस्य भेदा, नित्यत्वाऽनित्यत्वे च वैशेषिकै स्वीक्रियेते, रसस्य तादृश लक्षणम्, त एव च भेदा, नित्यत्वाऽनित्यत्वे च वैयाकरणैरप्यनुमन्येते एव, अप्रतिषिद्धञ्चाऽनुमतं भवतीति न्यायात् ।

रसस्य गुणवचनत्वम्—

रसशब्द सर्वदा गुणवचन एव, न तु कदापि शुक्लादिवद् द्रव्यवचनो भवति । अत एव रसादिभ्यश्च (पा० सू० ५।२।६२) इति सूत्रे कौमुदीकृता दीक्षितेन रूपवानिव रसवानित्युक्तम् । तस्य द्रव्यवचनत्वे शुक्लः पट इव रसवान् इक्षुरित्यत्र गुणवचनेभ्यो मतुपो लुगिष्टः (पा० सू० १।४।१६ का० वा०) इत्यनेन लुक् प्रसज्येत । परन्तु नैव भवति । अतो रसो नित्यगुणवाच्येवेति विज्ञायते । यथोक्त हरिणा—

व्यतिरेके च सत्येवं मतुपः श्रवणं भवेत् ।

लुगन्वाख्यायते तस्माद्रसादिभ्यश्च नास्ति सः ॥

यत्सोऽयमिति सम्बन्धाद्रूपाऽभेदेन वर्त्तते ।

शुक्लादिवत्ततो लोपस्तद्रसाऽऽदौ न विद्यते ॥

वा० प० ३।१४।१५०-१५१ इति ॥

अत्रैवैतद्वाख्यानमपि—रसादिशब्दानां तद्वति वर्त्तनं नाऽस्ति, सदैव हि ते मत्वर्थीयान्ता एव स्वाश्रयमाचक्षते, रसवान्, गन्धवान् (हेला० ३।४।१५०-१५१) इति^१ ।

रसवाची लवणशब्दः—

लवणोऽपि षड्विधरसेष्वन्यतमो रसः । स च लवणो न रसादिवत् सदा गुणवचन, प्रत्युत शुक्लादिवद् द्रव्यवचनोऽपि । यथोक्त नागेशेन रूपादिवद्रसशब्दस्य गुणिसमानाधिकरणत्वाऽभावेऽपि शुक्लादिवल्लवणशब्दस्य तत्त्वम् (उद्० ४।४।२४) इति ।

॥ इति रसः ॥

१ लवणाल्लुग्वचनमनर्थकम् । किं कारणम् ? रसवाचित्वादिति म० भा० ४।४।२४ इति । रसस्य गुणत्वाद् गुणिवाचिना शुक्लादीनां गुणगुणितोरभेदोपचाराद् गुणवृत्तिदर्शनान्नार्थो लुकेत्यर्थः । प्र० ४।४।२४,

एतेनाऽपि रसस्य नित्यगुणवचनत्वमेव ।

(३) गन्धः

गन्धस्य लक्षणम्—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—गन्धो घ्राणेन्द्रियेण गृह्यते । नह्यन्येनेन्द्रियेणाऽस्य ग्रहणं भवति । अत एव घ्राणग्राह्यो गन्ध इति कथ्यते । यथोक्तमन्तम्भट्टेन—घ्राणग्राह्यो गुणो गन्धः (तर्कसंग्रहः) इति ।

गन्धस्य भेदा —

गन्धो द्विविधः, सुरभ्यसुरभिभेदात् । स च गन्धः पृथिव्यामेव समवाय-सम्बन्धेन वर्तते । जलाऽऽदौ तु पृथिवीसम्बन्धेनैव, अतो जलस्य गन्धो गुणो नास्तीति विज्ञायते ।

महाभारते शान्तिपर्वणि चतुरशीत्युत्तरशततमेऽध्याये (=१८४) गन्धस्य नवविधो भेदो दर्शितः । तथा हि—

इष्टश्चाऽनिष्टगन्धश्च मधुरः कटुरेव च ।

निर्हारी सहतः स्निग्धो रूक्षो विशद एव च ॥ २८

एव नवविधो ज्ञेयः पार्थिवो गन्धविस्तरः । २९ क

गन्धस्याऽनित्यत्वम्—

गन्धस्यानित्यत्वमेव, पृथिवीवृत्तिरूप-रस-गन्धादीनां पाकजत्वेन परिवर्तनत्वात् । यथोक्तं कणादेन—कारणगुणपूर्वका पृथिव्यां पाकजाः (वै० सू० ७।१।६) इति । इदमेवाऽऽह एतद् व्याख्याकार —पाकजा इति रूपरसगन्धस्पर्शा (उप० ७।१।६) इति । इदमेव विशदीकरोति प्रशस्तपाद —गन्धो घ्राणग्राह्यः पृथिवीवृत्तिघ्राणसहकारी सुरभिरसुरभिश्च । अस्याऽपि पूर्ववदुत्पत्त्यादयो व्याख्याताः (प्र०पा० भा० पृ० २५५) इति ।

इदमेवाऽऽह विश्वनाथ —

घ्राणग्राह्यो भवेद् गन्धो घ्राणस्यैवोपकारकः ।

सौरभश्चाऽसौरभश्च स द्वेधा परिकीर्तितः ॥ (भा०परि० १०२) इति ।

गन्धस्य लक्षणम्—

अथ व्याकरणदशा गन्धो विचार्यते । इदं गन्धपदघटितं सूत्रम् । तथाहि—

१—गन्धस्येदुत्पत्तिमुसुरभिभ्यः पा० सू० ५।४।१३५

गन्धस्य यादृशं लक्षणं वैशेषिकैः स्वीक्रियते, तादृशमेव शाब्दिकैरप्यनुमन्यते ।

किञ्च गन्धस्य भेदा, तस्याऽनित्यत्वञ्च वैशेषिकैराम्नातम्, ते भेदा, अनित्यत्वञ्च गन्धस्य शाब्दिकैरप्यभ्युपगम्यत एव, अप्रतिषिद्धञ्चाऽनुमतं भवतीति न्यायात् ।

गन्धशब्दस्य क्वचिद्द्रव्यवचनत्वमपि—

यद्यपि पृथिव्यां गन्ध इत्येव न तु पृथिवी गन्ध, गन्धस्य नित्यगुणवचनत्वात् तथापि गन्धस्येदुत्पत्तिसुसुरभिभ्यः पा० सू० ५।४।१३५ इति सूत्रस्थवार्तिकेन द्रव्यवचनत्वमप्यवगम्यते, द्रव्य एवाऽवयवाऽवयविनोर्व्यवहारस्य दर्शनात् । नहि द्रव्यमन्तरा ततोऽन्यत्र कुत्रचित्तादृशो व्यवहारो भवितुं शक्नोति । अत एव वार्तिककृता—गन्धस्येत्वे तदेकान्तग्रहणं कर्त्तव्यमित्युक्तम् । अत्रैकान्त = अवयव ।

वस्तुतस्तु गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वाद् गन्धस्य द्रव्यवचनत्वमस्त्येव । अत एव तत्त्वबोधिनीकृता—अस्ति च गन्धशब्दो द्रव्यवचनः, वहति जलमियं पिनडिः गन्धानित्युक्तम्^१ ।

॥ इति गन्ध ॥

(४) स्पर्शः

स्पर्शस्य लक्षणम्—

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—स्पर्शं त्वगिन्द्रियेण गृह्यते । न ह्यन्येन केनचिदिन्द्रियेणाऽस्य ग्रहणं भवति । प्रत्युत त्वचैव । अत एव त्वाचः स्पर्श इति कथ्यते । यथोक्तमन्नम्भट्टेन (तर्कसंग्रहे)—त्वगिन्द्रियमात्रग्राह्यो गुणः स्पर्शः इति ।

स्पर्शस्य भेदाः—

स च स्पर्शं त्रिविधं, शीतोष्णाऽनुष्णाऽशीतभेदात् । अत्र शीतस्पर्शो जलस्य, उष्णस्पर्शस्तेजसः अनुष्णाऽशीतस्पर्शश्च पृथिवीवाय्वो । अत एवैते स्पर्शाः पृथिव्युदकतेजोवायुष्वेव व्यवतिष्ठन्ते । अतः पृथिव्यप्तेजोवायूनामेव स्पर्शान्प्रत्यक्षं भवति न त्वाकाशादीनाम्, तेषु स्पर्शस्याऽभावात् ।

महाभारते शान्तिपर्वणि चतुरशीत्युत्तरशततमेऽध्याये (=१८४) स्पर्शो हि द्वादशधा विभक्त इति समुपलभ्यते । तथाहि—

उष्णः शीतः सुखो दुःखः स्निग्धो विशद एव च ।

तथा खरो मृदू रूक्षो लघुर्गुरुतरोऽपि च ॥ ३६ ॥

एवं द्वादशधा स्पर्शो वायव्यो गुण उच्यते । ३७

स्पर्शस्य नित्यत्वाऽनित्यत्वे—

पृथिवीपरमाणुवृत्तिः स्पर्शोऽनित्यः, पाकजत्वात्^१ । अत एव आम्नादे कदाचित्कठिनस्पर्शः, कदाचिन्मृदुस्पर्शश्चाऽनुभूयते । अप्तेजोवायुवृत्तिः स्पर्शो नित्यः एव । यतो हि नह्येतेषां पाकेन कठिनमृदुस्पर्शश्चाऽनुभूयते ।

एवञ्च यथा पार्थिवपरमाणुषु रूपमनित्यम्, तथा पृथिवीपरमाणुषु वर्त्तिनो रसगन्धस्पर्शा अपि अनित्या एव । पृथिवीपरमाणुभ्यो भिन्नेषु जलीयपरमाणुषु वर्त्तिनौ रूपरसौ, तैजसपरमाणुषु वर्त्तिनौ रूपस्पर्शौ, वायवीयपरमाणुषु वर्त्तिनौ स्पर्शश्च नित्यः एवेति विज्ञायते । अत एवोक्तं कणादेन—तेन रसगन्धस्पर्शेषु ज्ञानं व्याख्यातम् (वै०सू० ४।१।९) इति ।

अत्र तेन = रूपप्रत्यक्षज्ञानेन । इदमेव मतं स्पष्टीभवति प्रशस्तपादाचार्यस्य वचनेनाऽपि । तथा हि तस्य वचनम्—स्पर्शस्त्वगिन्द्रियग्राह्यः क्षित्युदकज्वलनपवनवृत्तिस्त्वक्सहकारी रूपानुविधायी शीतोष्णाऽनुष्णाऽशीतभेदात् त्रिविधः । अस्याऽपि नित्यत्वाऽनित्यत्वनिष्पत्तयः—पूर्ववत् (प्र० पा० भा० पृ० २५६) इति ।

१ कारणगुणपूर्वका. पृथिव्या पाकजा । वै० सू० ७।१।६ ॥

इदमेव मतं विशदीकरोति विश्वनाथोऽपि—

स्पर्शस्त्वगिन्द्रियग्राह्यस्त्वचः स्यादुपकारकः ॥

अनुष्णाऽशीतशीतोष्णभेदात्स त्रिविधो मतः ।

काठिन्यादक्षितावेव नित्यतादि च पूर्ववत् ॥

(भा० परि० १०३ख, १०४) इति ।

स्पर्शस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदशा स्पर्शो विचार्यते । इदं स्पर्शपदघटितं सूत्रम् ।
तथा हि—

१—द्रवमूर्तिस्पर्शयोः श्यः पा० सू० ६।१।२४ ।

स्पर्शस्य यादृशं लक्षणम्, यादृशाश्च भेदाः, नित्यत्वानित्यत्वे च वैशेषिकैः
स्वीक्रियेते, तादृशमेव लक्षणम्, तादृशा एव भेदाः, नित्यत्वाऽनित्यत्वे च शाब्दिकै-
रूप्यभ्युपगम्येते एव, अप्रतिपिद्धञ्चाऽनुमतं भवतीति न्यायात् ।

वैशेषिकैस्स्पर्शस्य गुणवचनत्वमेवाऽभ्युपगम्यते, शाब्दिकैरपि तदेवाऽनुमन्यते ।
परन्तु क्वचिच्छीतो वायुरिति प्रयोगमहिम्ना गुणोपसर्जनद्रव्यवचनत्वमपि ।
यथोक्तम्—रूपादिसहचरितो गुणः स्पर्शःशीतो वायुरिति कथं पुनः स्पर्शमात्रा-
ऽभिधायिनः शीतशब्दस्य तद्द्रव्यवाचिना वायुशब्देन सामानाऽधिकरण्य-
मिति । तत्राऽऽह गुणमात्रमित्यादि = शुक्लाऽऽदिशब्दवदिति भावः (पदमञ्जरी
पा० सू० ६।१।२४) इति ।

॥ इति स्पर्शः ॥

(५) संख्या

संख्याया निर्धारणम्—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा ह्येको घट = एकत्वविशिष्टो घट इति बोधः । अत्रैकत्वस्य या प्रतीतिः, सा किञ्चित्कारणजन्या । न ह्येतस्या प्रतीते रूपाऽऽदि कारणम्, गगनाऽऽदौ रूपाऽऽदीनामभावेऽपि एकमाकाशम्, एकः कालः, एका दिगित्यादिप्रतीतेरनुभूयमानत्वात् । न चैको घट इत्यत्रैकत्वप्रतीते-
घटत्वादि कारणम् । तथा सत्येको घट इत्यत्र घटत्वम्, एकः पट इत्यत्र पटत्व-
विनिगमनाविरहेण प्रतीयते, न च तथा प्रतीयते । अतो घटत्वादिकमपि नैता-
दृशबुद्धेः कारणम् । न चैकत्व सत्तावत्सामान्यमिति स्वीकर्तुं शक्यते, एकत्वस्य
सत्तया सहाऽन्यूनान्तिरिक्तवृत्तित्वेनैतयो तुल्यत्वात् । तुल्यत्व हि जातेर्बाधक-
भवति । यथा घटत्वकलशत्वयोः तुल्यत्वात्कलशत्व न जातिः ।^१ एकत्व हि द्रव्य-
मात्रवृत्तिसामान्यमित्यपि वक्तुं न शक्यते, द्रव्यत्वेनाऽन्यूनान्तिरिक्तदेशवृत्तित्वयो-
क्तदोषस्य सत्त्वात् । न चैकत्वद्रव्यत्वयोरन्यूनान्तिरिक्तदेशवृत्तित्वेऽप्येतयो
प्रतीतिभेदाद् भेदः स्यादिति वक्तुं शक्यते । यतो हि प्रतीतिभेदस्य स्वरूपकृतत्व-
मिति स्वीकारे एकत्वद्रव्यत्वे इवैकत्वसत्तयोरपि स्वरूपभेदस्य सत्त्वात् सत्तया
अपि भेदत्व स्यात् । विषयभेदस्वीकारे तु एकत्वसत्तयोः तुल्यत्वान्न सामान्यम् ।
अन्यथा घटत्वकलशत्वे अप्यतिरिक्तसामान्ये स्याताम् । यथोक्तं कणादेन—
रूपरसगन्धस्पर्शव्यतिरेकादर्थान्तरमेकत्वम् (वै० सू० ७।२।१) इति । विशदी-
भवत्येतदुपस्कारव्याख्यानाद्—एको घट इति विशिष्टप्रतीतिविशेषणजन्या,
तच्च विशेषणं न रूपादि, तद्रव्यतिरेकेण जायमानत्वात्, न च घटत्वादिकमेव
निमित्तम्, पटेऽपि जायमानत्वात्, न चैकत्वं सत्तावत्सामान्यम्, सत्तया
सहाऽन्यूनान्तिरिक्तवृत्तित्वात्, न च द्रव्यमात्रसामान्यं तत्, द्रव्यत्वेनाऽन्यूनान्-
तिरिक्तदेशत्वात् न चाऽन्यूनान्तिरिक्तदेशत्वेऽपि प्रतीतिभेदाद्भेदः, प्रतीति-
भेदस्य स्वरूपकृतत्वे सत्ताऽपि मिश्रते, विषयभेदकृतत्वे तु विषयभेदानुपपत्तेरुक्त-
त्वादन्यथा घटत्वकलशत्वयोरपि भेदापत्तेः (उप० ७।२।१) इति ।

किञ्चैकत्वं सत्तावत्सामान्यमिति स्वीकारे एक सामान्यम्, एको विशेषः,
एकः समवाय इत्यादौ तादृशैकत्वस्याऽभावादेकं सामान्यमित्यादिव्यवहारो न
प्रवर्तते । प्रवर्तते च तादृशो व्यवहारः । अतः सत्तावत्सामान्यं नैकत्वम् । तथा

१. द्र० व्यक्तेरभेदस्तुल्यत्वसङ्करोऽथाऽनवस्थितिः ।

रूपहानिरसम्बन्धो जातिबाधकसङ्ग्रहः ॥

च यत एको घटः, एक सामान्यमिति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहार, अत तादृशो व्यवहारस्य प्रयोजक कश्चिदस्तीति गम्यते । स च प्रयोजको बुद्धिविशेषविषयत्वरूपा सख्यैवेति निश्चीयते । यथोक्तम्—न चैकं सामान्यमेको विशेषः, एकः समवायः एकोऽभाव इत्यादिप्रतीते का गतिरिति वाच्यम् ? तत्राज्ञायत्या धीविशेषविषयत्वरूपस्यैकत्वस्य भानाऽङ्गीकारादिति (विवृ० ७।२।१) इति ।

सख्याया लक्षणम्—

गणनाव्यवहारस्य यदमाधारण कारणम्, तत्सख्येति कथ्यते । गणनाव्यवहारश्चाऽयमेक, अयमेक इतीमौ द्वौ, अयमेक, इमौ द्वौ चेतीमे त्रय, अयमेक, इमे त्रयश्चेतीमे चत्वार इत्यादिरूप । अथवाऽयमेक, अयमेक इतीमौ द्वौ, अयमेक, अयमेक, अयमेक इतीमे त्रय इत्यादिरूपश्च । यथोक्त—प्रशस्तपादाचार्येण—एकाऽऽदिव्यवहारहेतुः सख्या (प्र० पा० भा० पृ० २६७) इति । इदमेवाऽऽह विश्वनाथोऽपि—

गणनाव्यवहारे तु हेतुः सख्याऽभिधीयते (भा० परि० १०६)

सख्याया भेदः—

सख्या द्विधा, एकद्रव्याऽनेकद्रव्येतिभेदात् । अत्रैकद्रव्याया सख्याया सलिलाऽऽदिपरमाणुवृत्तिरूपाऽऽदीनामिव नित्यत्वम्, कार्यद्रव्याणां सलिलाऽऽदीना ये रूपाऽऽदयो गुणा, ते यथाऽनित्या भवन्ति, तथा कार्यसलिलाऽऽदिवृत्तिसख्याऽप्यनित्यैवेति । अनेकद्रव्या = अनेकद्रव्येषु वर्त्तमाना या सख्या सा द्वित्वादिभ्य आरभ्य पराद्वान्ता अपेक्षाबुद्धिजन्यत्वादनित्यैव । यतो ह्यपेक्षाबुद्धेर्नाशात्सख्याया अपि नाशो भवति । यथोक्त प्रशस्तपादाऽऽचार्येण—सा पुनरेकद्रव्या चाऽनेकद्रव्या च । तत्रैकद्रव्यायाः सलिलाऽऽदिपरमाणुरूपाऽऽदीनामिव नित्यत्वाऽनित्यत्वनिष्पत्तयः । अनेकद्रव्या तु द्वित्वादिका पराद्वान्ता (प्र० पा० भा० पृ० २७०) इति । द्वित्वादीनां सख्यात्व कणादोऽपि प्राश्चिकीर्तित—द्वित्वप्रभृतयः सख्या (वै० सू० १।१।२५) इति । इदमेवाऽऽह शङ्करमिश्र—द्वित्वाऽऽदिकाः पराद्वान्ताः सख्या (उप० १।१।२५) इति । इदमेव मत विशदीकृत विश्वनाथेनाऽपि—

नित्येषु नित्यमेकत्वमनित्येऽनित्यमिष्यते ।

द्वित्वादयः पराद्वान्ता अपेक्षाबुद्धिजा मताः ॥

अनेकाऽऽश्रयपर्याप्ता एते तु परिकीर्त्तिताः ।

अपेक्षाबुद्धिनाशाच्च नाशस्तेषां निरूपितः ॥

भा० परि० १०७-१०८ इति ।

अथ व्याकरणदृशा सख्याया लक्षणम्—

अथ व्याकरणदृशा सख्या विचार्यते । अत्रेमानि सख्यापदघटितानि सूत्राणि तथा हि—

| | |
|---|----------------|
| १—आर्हादिगोपुच्छसख्यापरिमाणाद् ठक् | पा० सू० ५।१।१६ |
| २—बहुगणवतुडति सख्या | पा० सू० १।१।२२ |
| ३—सख्या वश्येन | पा० सू० २।१।१६ |
| ४—सख्ययाऽव्ययाऽऽसन्नाद्वाराधिकसख्या सख्येये | पा० सू० २।२।२५ |

यस्मिन् द्रव्ये या सख्या तिष्ठति, सा सख्या तस्माद् द्रव्यादपार्थक्येनैव प्रतीयते । यथा—एको घट इति । अत्रैकत्वसख्या घटात्पार्थक्येन न लक्ष्यते, अपित्वपार्थक्येनैव । अतएव यत्रैको घटः, तत्र न द्वौ घटौ, न वा त्रयो घटा इति, किन्त्वेको घट इत्येव । एवमेव यत्र द्वौ घटौ, तत्र द्वौ घटावित्येव, न तु तत्रैको घटः, त्रयो वा घटा इति । यतो हि सख्या नियतविषयस्य परिच्छेदिका भवति । एतच्च पाणिनिना द्व्येकोद्विवचनैकवचने (पा० सू० १।४।२२) इति बहुषु बहुवचनम् (पा० सू० १।४।२१) इति च सूत्राभ्यां समर्थितम् । यथोक्त नागेशेन—नियतविषयपरिच्छेदहेतुर्हि सख्या (उद्० १।१।२२) इति ।

किञ्च यथा—शुक्लादिगुणा सामान्यद्रव्यस्य भेदका भवन्ति । अत एवैकमपि द्रव्यं गुणभेदादन्यद् भवति । यथैकोऽपि गौ, शुक्लनीलाऽऽदिगुणसम्पत्किञ्चुक्लोऽपि गौ नीलोऽपि गौरिति बोधः, तथैकमपि वस्तु सख्याया भेदादन्यद् भवति । यथैकमिदं वस्तु द्वे वस्तुनी, त्रीणि वस्तूनि । यथोक्त पतञ्जलिना—भेदमात्रं सख्याऽऽह । यच्चेवीका-तम्, यच्चाऽपरिमाणं, तस्य सर्वस्य संख्या भेदमात्रं ब्रवीति (म० भा० ५।१।१६) इति ।

भाष्येऽस्मिन्—इपीकान्तम्—इत्यपचितपरिमाणोपलक्षणम् । यथा—अणुपरिमाणम् । यथोक्त कैयटेन—हिमवदादि महापरिमाणमपि सख्यया गण्यते ।

यथा—सप्त कुलाचला इति । अपचितपरिमाणमपि (=अपकृष्टपरिमाणवद्द्रव्यमपि) त्रयः परमाणव इति (प्र० ५।१।१६) इति ।

अपरिमाणम्—विभु द्रव्यम् । यथाऽऽकाशकालाऽऽदयः । अत एवैकमाकाशम्, एक कालः, एका दिक्, एकोऽयमात्मेत्यादि । यथोक्तम्—

अमूर्त्तमपि—आत्मादि गण्यते (प्र० ५।१।१६) इति । इदमेवाऽऽह नागेशोऽपि यदल्पपरिमाणम्, यच्च महापरिमाणम्, यच्चाऽपरिमाणम् = रूपाऽऽदिक्रिया, एतत्सर्वं सख्यया गण्यते (उद्० ५।१।१६) इति ।

एवञ्च भेदकत्व सख्याया लक्षणमिति गम्यते । यथोक्त कैयटेन—भेदः पदार्थानां वैलक्षण्यं तन्मात्रं सख्याशब्दः प्रतिपादयति मूर्त्तऽमूर्त्तगणनात्मकत्वात्सख्यायाः । एको घट इत्यत्राऽपि द्वयादिनिरासाद् भेदाऽवगतिरस्त्येव (प्र० ५।१।१६) इति^१ ।

इदमेवाऽऽह भर्तृहरिरपि—

सख्यावान् सत्त्वभूतोऽर्थः सर्व एवाऽभिधीयते ।
 भेदाऽभेदविभागो हि लोके सख्यानिबन्धन ॥
 स धर्मो व्यतिरेको वा तेषामात्मैव वा तथा ।
 भेदहेतुत्वमाश्रित्य सख्येति व्यपदिश्यते ॥
 समवेता परिच्छेद्ये क्वचिदन्यत्र साऽऽस्थिता ।
 प्रकल्पयति भावानां सख्या भेद तथाऽऽत्मनः ॥

(वा० प० ३।११।१-३) इति ।

अपि च—

दिष्टिप्रस्थसुवर्णाऽऽदि मूर्तिभेदाय कल्पते ।
 क्रियाभेदाय कालस्तु सख्या सर्वस्य भेदिका ।

(वा० प० ३।१।२) इति ।

किञ्च यया द्रव्याणां सख्यानं भवति, सा सख्येति कथ्यते । यथा—अय-
 मेक, इमौ द्वौ, इमे त्रय इत्यादयो व्यवहाराः । नह्येते व्यवहाराः सख्यामन्तरा
 उत्पत्तुं प्रभवन्ति । अत एतेषां व्यवहाराणां यदसाधारणं कारणम्, तदेव सख्ये-
 त्यवगम्यते । यथोक्तं पतञ्जलिना—संख्यायतेऽनया संख्या । एकादिकया चाऽपि
 संख्यायते (म० भा० १।१।२२) इति । इदमेवाऽऽह हेलाराजोऽपि—गणनमात्र-
 लक्षणा सख्या सर्वत्राऽविशेषेण वर्ण्यते (हेला० ३।१।३) इति ।

एतेन वैशेषिकसम्मतसख्यायां परिपोषणं भवतीति । यतो हि वैशेषिका
 अपि एकादिव्यवहारहेतुः संख्या इति कथयन्ति । एतेनोभयोर्मतयोः कश्चिद्
 विरोधो नास्तीति गम्यते ।

॥ इति सख्या ॥

(६) परिमाणम्

परिमाणस्य सिद्धिः—

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—यथा—अयं घटः, अयं पटः इति व्यवहारो भवति, तथाऽयं परिमाणुरिति न । परिमाणूनां चाक्षुषे त्वस्याऽऽसत्त्वात् । तथा च कथं घटादेरेव तादृशो व्यवहारो भवति, न पुनः परिमाणोरिति चिन्त्यते ।

यथा—घटादीनां द्रव्याणां प्रत्यक्षं प्रति रूपमसाधारणं कारणं भवति, तथा महापरिमाणमपि प्रत्यक्षं प्रत्यसाधारणं कारणम् । तथा च यन्महत्परिमाणवद्द्रव्यम्, तस्यैव द्रव्यस्य प्रत्यक्षम्, यन्महत्परिमाणवद्द्रव्यं नास्ति, तस्य चाक्षुष-प्रत्यक्षं न भवति । अतः एव परिमाणोर्न प्रत्यक्षम्, सूक्ष्मपरिमाणवत्त्वात्, घटाऽऽदयस्तु महत्परिमाणवन्तः, अतः एतेषां प्रत्यक्षं भवति । एतेन घटादेः चाक्षुषप्रत्यक्षं प्रति नीलादिरूपमिव महापरिमाणमपि कारणमस्तीति गम्यते । अतः एवोक्तं कणादेन—अणोर्महत्तमोऽप्यनुपलब्धो नित्ये व्याख्याते (वै० सू० ७।१।८) व्याख्यातञ्च शङ्करमिश्रेण—स्थूलो नीलः कलश इति प्रात्यक्षिकप्रत्यये यथा—नीलं रूपं विषयस्तथा परिमाणमपि (उप० ७।१।८) इति ।

किञ्च अण्विदं वस्तु, महद्दिदं वस्तु, अयं दीर्घः, अयं ह्रस्व इत्येव व्यवहारस्य यदसाधारणं कारणं तत्परिमाणमिति, नहि कारणमन्तरा एतादृशो व्यवहारः प्रवर्तते । एतादृशो व्यवहारस्येदं कारणमेव परिमाणमित्युच्यते, यथोक्तम्—परिमाणं मानव्यवहारकारणम् (प्र० पा० भा० पृ० ३१४) इति । इदमेवोक्तमनन्मभट्टेनाऽपि—मानव्यवहाराऽसाधारणं कारणं परिमाणम् (तर्क-संग्रहे) इति ।

परिमाणस्य भेदः—

एतच्च परिमाणं चतुर्विधम्, अणु-महद्-दीर्घ-ह्रस्व-भेदात् । अत्र—अणु-परिमाणं द्विविधम्, नित्याऽनित्यभेदात् । तत्र नित्यं परिमाणवृत्तिः, अनित्यं द्व्य-णुकवृत्तिः परिमाणम् । महत्परिमाणमपि द्विविधम्, नित्याऽनित्यभेदात् । नित्य-माकाशकालदिगात्मवृत्तिः, अनित्यं त्र्यणुकादिवृत्तिः । दीर्घत्वह्रस्वत्वे चोत्पाद्ये महदणुत्वैकार्थसमवेते । समिद्विषयशब्देष्वञ्जसा दीर्घेष्वपि तत्प्रकर्षभावाऽ-भावमपेक्ष्य भाक्तो ह्रस्वव्यवहार इति^१ । इदमेव मतं पल्लवितं विश्व-नाथेनाऽपि—

परिमाणं भवेन्मानव्यवहारस्य कारणम् ।

अणु दीर्घ महदध्रस्वमिति तदभेद ईरितः ॥

भा० परि० १०६ ख ११० क इति ।

अथ व्याकरणदृशा परिमाणम्—

अथ व्याकरणदृशा परिमाणं विचार्यते । इमानि परिमाणपदघटितानि सूत्राणि । तथाहि—

| | |
|------------------------------|------------------|
| १—आर्हादगो — परिमाणाट्ठक् | पा० सू० ५।१।१६, |
| २—प्रातिपदिकार्थं — परिमाण — | पा० सू० २।३।४६, |
| ३—गो — परिमाणा — | पा० सू० ५।१।३६, |
| ४—तदस्य परिमाणम् | पा० सू० ५।१।५७, |
| ५—जातरूपेभ्यः परिमाणे | पा० सू० ४।३।१५३, |

धान्यादिद्रव्याणामुच्छ्वायविस्तारौ सर्वतो येन प्रमीयेते तत्परिमाणम् । एतच्च काष्ठनिर्मितं द्रोणखार्थ्याडक-प्रस्थादिकमित्युच्यते^१ । एतैर्द्रोणादिभिर्यद् धान्यादिकं द्रव्यं प्रमीयेते, तत्परिमेयमिति कथ्यते । अत एव प्रातिपदिकार्थ-लिङ्गपरिमाणवचनमात्रे प्रथमा पा० सू० २।३।४६ इति सूत्रस्थपरिमाणस्य द्रोणो ब्रीहिरित्युदाहरणं सङ्गच्छते । यतो हि काष्ठनिर्मितद्रोणेन ब्रीहे सर्वत उच्छ्वायविस्तारौ प्रमीयेते । यथोक्तं कैयटेन—आरोहपरिणाहाभ्यां स्वगताभ्यां धान्यादि येन मीयते काष्ठादिमयेन तत्परिमाणं प्रस्थादिकमुच्यते (प्र० ५।१।१६) ।

एवञ्च द्रोणादिभिर्यस्य द्रव्यस्योच्छ्वायविस्तारयोर्मानं भवति तद्द्रोणादि-परिमाणमिति कथ्यते । मूर्त्ता एव द्रोणादिभिः प्रमीयन्ते^२ नत्वमूर्त्ता, तेषां सर्वतो मानत्वाभावात् । मूर्त्तैष्वपि यस्य सर्वतो मानं सम्भवति, तस्यैव परिमाणेन ग्रहणं भवति, न तु सर्वेषाम्^३ । विभूतिं द्रव्याणि तु परिमाणेन न गृह्यन्ते, तेषां सर्वतो मानत्वाभावात् । विभूता द्रव्याणां परिमाणवत्त्वव्यवहारस्तु गौणो, न तु मुख्यः । यथोक्तम्—नन्वात्मन्यपि परममहत्परिमाणसत्त्वात् कथमपरिमाणमिति भाष्ये उक्तिः, द्रव्यस्य परिमाणवत्त्वनियमादिति चेन्न ? नियमस्य मूर्त्तद्रव्यविषयत्वात्, सर्वपरिमाणाभाववत्त्वेनैव तत्र परममहदा-दिव्यवहारस्य गौणत्वात् (उद्० ५।१।१६) इति ।

१ द्र०—पाणिनिकालीन भारतवर्ष पृ० २४४-२४५ ।

२ उन्मान-प्रमाण-परिमाणानि तु मूर्त्तद्रव्यविषयाण्येवेति ।

प्र० ५।१।१६ ॥

३ तदपि=मूर्त्तमपि न सर्वमूर्त्तद्रव्यविषयमित्यपि बोध्यम्

उद्० ५।१।१६ ॥

परिमाणस्य यौगिकत्वयोगरूढत्वयोः साधनम्—

परिमीयतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या माङ् माने शब्दे च (३।६) इति घातो करणाऽ-
धिकरणयोश्च (पा० सू० ३।३।११७) इति सूत्रेण ल्युटि परिमाणमिति
तिथ्यति । परिमाणशब्दो द्रोणाऽऽदकप्रस्थखारीषु रूढ, योगरूढपङ्कजादिवत् ।
अत एव परिमाणेन द्रोणाऽऽदय एव सङ्गृह्यन्ते । यथोक्त पतञ्जलिना—इह
केचिच्छब्दा अक्षतपरिमाणानामर्थाना^१ वाचका भवन्ति—य एते संख्याशब्दाः
परिमाणशब्दाश्च पञ्च, सप्तेति, एकेनाऽप्यपाये न भवन्ति । द्रोणः, खारी,
आढकमिति, नैवाऽधिके भवन्ति, नैव न्यूनं (म० भा० १।१।७२) इति ।
अपि चोक्तम्—परिमाणशब्दः क्रियाशब्दत्वेऽपि विशिष्टपरिच्छेदहेतौ द्रोणाऽऽदौ
रूढो, न सख्यामभिधेयत्वेन गृह्णाति । यथा पङ्कजशब्दः पद्ममेवाऽभिदधाति,
न तु कुमुदाऽऽदिकमपि (प्र० ५।१।१६) इति ।

परिमाणस्य भेदा —

परिमाण चतुर्विधम्, अणुमहद्दीर्घह्रस्वभेदात् । यथोक्त नागेशेन—
परिमाण चतुर्धा—अणुमहद्दीर्घह्रस्वञ्चेत्यादावण्वादयः शब्दा अण्वादिवृत्तौ
लाक्षणिका बोध्याः (उद० ५।१।१६) इति ।

सूत्रोपात्तस्याऽण्वादेः परिमाणस्योपन्यासः—

विभाषा तिल—अणु (पा० सू० ५।२।४) इति सूत्रे अणु शब्दः पठ्यते ।
स चाऽणुपरिमाणवतो द्रव्यस्य बोधक । ततो यत्खञ्प्रत्ययाभ्याम् (अणु + यत्)
अणव्यम्, (अणु + खञ्) आणवीनम् (=चीना) इति भाषाया कथ्यते । सूक्ष्म-
परिमाणवत्त्वादणुत्वेनैतस्य व्यवहार । अत एव अण्वादयः शब्दा अण्वादिवृत्तौ
लाक्षणिका बोध्या इत्युक्त नागेशेन—नाऽव्ययमहत्—(पा० सू० ६।२।१६८)
इति सूत्रे यो महच्छब्दः तस्य महत्परिमाणवद्द्रव्यमर्थः । प्रिय—दीर्घ—
(पा० सू० ६।४।१५७) इति सूत्रे यो दीर्घशब्दः, तस्य दीर्घपरिमाणवद्द्रव्यमर्थः
स्थूल—ह्रस्व—(पा० सू० ६।४।५६) इति सूत्रे यो हि ह्रस्वशब्दः तस्य ह्रस्व-
परिमाणवद्द्रव्यमर्थः । एवमेव यत्तदेतेभ्यः परिमाणे वतुप् (पा० सू० ५।२।
३६) इति सूत्रेण निष्पन्ना (यत् + वतुप्) यावत्, (तद् + वतुप्) तावत्, (एतद्
+ वतुप्) एतावदित्यादि शब्दा अपि परिमाणवद्द्रव्य बोधयन्ति ।

परिमाणशब्दस्य नित्यगुणपरत्वम्—

केचिद् गुणवाचिनश्शब्दा नित्य गुणाऽभिधायिन । यथा—रूपम्, रस,

१—द्र० अक्षतम् = नियतम् ।

गन्धः, स्पर्श इत्यादयः । अत एव घटस्य रूपम्, इक्षो रस , पृथिव्या गन्ध , वायोः स्पर्श इत्यादौ वैयधिकरण्येनैव प्रयोगः , न तु रूप घट , इक्षू रस , पृथिवी गन्ध , वायु स्पर्श इत्यादौ सामानाऽधिकरण्येन, रूपाऽऽदीना नित्यगुणवचनत्वात् । केचिद् गुणवाचिनश्शब्दा गुणवचना गुणवचनाश्च । यथा—शुक्लाऽऽदयः । अत एव घटस्य शुक्ल , शुक्लो घट इति च । भवति हि कश्चिद् गुणो नित्यगुणवचनः । यथा—परिमाणम् । अत एव अणुपरिमाणवद्द्रव्यमित्येव, एव महत्परिमाणवद्द्रव्यमित्येव, नत्वस्येद परिमाणम्, परिमाणस्य पार्थक्येन प्रतीतिरसत्त्वात् । अभेदे भेद प्रकल्प्याऽस्येद परिमाणमिति त्वौपचारिको न तु वास्तवो व्यवहारः । यथोक्त कैयटेन —अणुमहद्दीर्घाऽऽदयो नित्यपरिमाणानि वर्तन्ते, न तु परिमाणमात्रे तेनैतेभ्यः परिमाणे गुणे भावप्रत्ययः (प्र० ५।१। ११६) इति ।

किञ्च परिमाणशक्तिविशेष एव, शक्तिश्च नित्यद्रव्यपरतन्त्रा भवति । नहि शक्तिः स्वतन्त्रतया प्रतीयते, किन्तु द्रव्याऽनतिरिक्तैव । परिमाणस्य शक्तिविशेषत्वादेव घटाऽण्वोर्भेदव्यवहारः । यथोक्त हरिहेलाराजाभ्याम्—

निर्भागात्मकता तुल्या परिमाणोर्घटस्य च ।

भागशक्त्यन्तरतत्र परिमाणञ्च यत्तयो ॥

(वा० प० ३।६।१५) इति ।

महदणुत्वप्रत्ययहेतुर्हि शक्तिविशेषः परिमाणम् । अत एव—परिमाणविशेषाद्घटाऽण्वोर्विशेषः (हेला० ३।६।१५) इति ।

एतेनाऽपि परिमाणस्य नित्यद्रव्यवचनत्वम्, तस्य शक्तिविशेषत्वादिति गम्यते ।

॥ इति परिमाणम् ॥

(७) पृथक्त्वम्

पृथक्त्वस्य सिद्धिः—

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—भवति व्यवहारोऽयमिदमस्मात्पृथगिति । नह्यय व्यवहार किमपि कारणमन्तरा भवति । तथा च यत् तादृशो व्यवहारो भवति, अतस्तस्य व्यवहारस्य किमप्यसाधारण कारणमस्तीति गम्यते । तच्च कारण पृथक्त्वमित्यवधार्यते । इदमेवाऽयमस्मात्पृथगिति बुद्धि जनयति । यथोक्त कणादेन—तथा पृथक्त्वम् (वै० सू० ७।२।२) इति । सूत्रेऽस्मिन् तथा—यथा—रूपरसगन्धस्पर्शदिभ्योऽन्यदेकत्वमस्ति, तथैतेभ्योऽन्यत्पृथक्त्वमपि । इदमेव ब्रूते व्याख्याकारोऽपि—अपोद्धारव्यवहारस्तावदस्ति, इदमस्मात् पृथगन्य-दर्थान्तरमित्याकार, अपवृज्याऽवधिमपेक्ष्य य उद्धारो निर्धारणं स ह्यपोद्धारः, तत्र च न रूपादितन्त्रम्, व्यभिचारादवधिनिरूप्यत्वाच्च (उप० ७।२।२) इति^१ । इदमेव विश्वनाथोऽपि विशदीकुरुते—

पृथक्प्रत्ययाऽसाधारणं कारणं पृथक्त्वम् (भा० परि० ११३) इति ।

पृथक्त्वस्याऽनेकद्रव्यवृत्तित्वाऽदेः साधनम्—

पृथक्त्वं द्विविधम्, एकद्रव्यवृत्त्यनेकद्रव्यवृत्तिभेदात् । अत्रैकद्रव्यवृत्त्येक-पृथक्त्वम्, अनेकद्रव्यवृत्ति द्विपृथक्त्वाऽऽदि । परमाणुवृत्त्येकपृथक्त्वं नित्यम्, द्व्यणुकाऽऽदिवृत्ति द्विपृथक्त्वाऽऽद्यनित्यम् । यतो ह्यश्रयनाशात्तद्वृत्तिगुणा अपि नश्यन्तीति । नहि परमाणोर्नाशो भवति, येन परमाणुवृत्त्येकपृथक्त्वस्य नाश स्यात् । द्व्यणुकाऽऽदेस्तु समवाय्यसमवायिकारणाऽन्यतरनाशाद् द्व्यणुकाऽऽदेर्नाश । तेन तद्वृत्तिद्विपृथक्त्वाऽऽदेरपि । एतेन द्विपृथक्त्वाऽऽदेरनित्यत्वम् । यथोक्तम्—तत्पुनरेकद्रव्यमनेकद्रव्यञ्च । तस्य तु नित्यत्वाऽनित्यत्वनिष्पत्तयः सख्यया व्याख्याताः (प्र० पा० भा० पृ० ३३२) इति । अत्र तत्=पृथक्त्वम् ।

पृथक्त्वेषु सामान्याऽभावः—

यथा—सख्यात्वरूपात् परसामान्यादतिरिक्तमेकत्वाऽऽदिसामान्यम्, तथैक-पृथक्त्वाऽऽदि न सामान्यम्, सख्यया सहैव पृथक्त्वस्य व्यवहारो भवतीति दर्शनात् । यथोक्तम्—एकत्वादिवदेकपृथक्त्वाऽऽदिष्वपरसामान्याऽभावः, सख्यया

१. द्र० प्र० पा० भा०, पृ० ३३२, तर्कसंग्रहश्चाऽपि ।

तु विशिष्यते तद् विशिष्टव्यवहारदर्शनादिति (प्र० पा० भा० पृ० ३३३)
इति ।^१

पृथक्त्वस्याऽतिरिक्तगुणत्वसाधनम् —

घटात् पृथक् पट इत्यत्र यथा पृथक्त्व प्रतीयते, तथाऽत्राऽन्यो भिन्न इतर इत्यादीनां योगेऽपि । तथा चैतेषां समानप्रतीते सत्त्वात्, पृथक्त्वमन्योन्याऽभावादतिरिक्त गुणान्तर नास्ति, प्रत्युताऽन्योऽन्याऽभाव एव पृथक्त्वम् । तथा सति घटो न पट इत्यत्र घटशब्दात्तथा पञ्चमी विभक्तिर्भवेद्, यथा—घटात् पृथक् पट इत्यत्र स्यादिति चेत् ? नाऽयं दोषः प्रसज्यते । यतो हि अन्याऽऽरादितरर्त्तदिक् शब्दाञ्चूत्तरपदाजाहियुक्ते (पा० सू० २।३।२६) इति सूत्रेणाऽन्योऽन्याऽभाव-विशिष्टार्थकस्यादिपदयोग एव पञ्चमी विधीयते । यथा—अन्योऽभिन्न इतरो वा कृष्णादित्यत्र । घटो न पट इत्यत्राऽन्योऽन्याऽभावविशिष्टार्थकस्यादिपदस्य योगो नाऽस्ति, अपि त्वन्योऽन्याऽभावार्थकस्य नञ एव । अतोऽत्र पञ्चमी न स्यात् ।

अन्योऽन्याऽभावविशिष्टार्थकपदस्य योग एव पञ्चमी भवेच्चेत्तर्हि घटाद् भेद इत्यत्र पञ्चमी न स्यात्, तादृशपदयोगस्याऽसत्त्वात् । तथा चाऽन्योऽन्याऽभावार्थक-पदस्य योगे न पञ्चमी, किन्तु भेदार्थकपदयोग एव । एव सति यथा घटाद् भेद इत्यत्र पञ्चमी, तथा घटो न पट इत्यत्राऽपि पञ्चमी स्यात्, भेदार्थकस्य नञ सत्त्वात् । तथा सति निपाताऽतिरिक्तभेदार्थकपदयोग एव पञ्चम्या प्रयोजकत्वम्, अनुशासनस्य प्रयोगाऽनुरोधित्वात् । अत एव घटाद् भेद इत्यत्र निपाताऽतिरिक्त-पदस्य सत्त्वात्पञ्चमी, घटो न पट इत्यत्र निपाताऽतिरिक्तपदस्याऽसत्त्वान्न पञ्चमीत्याचक्षते नव्या । यथोद्धृतं नव्यानां मतम्—अत्र नव्या अन्योऽन्याऽभाव एव पृथक्त्वम्, न तु गुणाऽन्तरम् । न च घटो नेत्यत्र पञ्चम्यापत्तिरन्योन्याऽभाव-विशिष्टार्थकपदयोग एवाऽन्याऽऽरादितरर्त्तदिक्शब्दाञ्चूत्तरपदाजाहियुक्ते (पा० सू० २।३।२७) इति सूत्रेण पञ्चमीविधानात्, नञस्तु नाऽन्योऽन्याऽभाव-विशिष्टार्थकत्वम्, परन्त्वन्योऽन्याऽभावार्थकत्वमेव । यदि च घटाद् भेद इत्यादौ पञ्चम्यनुपपत्त्या भेदार्थकपदयोगः पञ्चमीप्रयोजकतयाऽन्याऽऽरादिति सूत्रेण बोध्यत इति घटो न पट इत्यत्र पञ्चम्यापत्तिर्दुर्वारिति विभाव्यते, तथाऽपि निपाताऽतिरिक्ताऽन्योऽन्याऽभावार्थकपदयोगस्यैव पञ्चम्या प्रयोजकत्वं कल्प्यते अनुशासनस्य प्रयोगाऽनुरोधित्वात् (भा० परि० ११४ दिनकरी) इति ।

परन्त्वेतन्न समीचीनम्, यथाऽन्योऽन्याऽभाव एव पृथक्त्वम्, तथा पृथक्त्वमेव अन्योऽन्याऽभाव, इत्यपि कल्पयितुं शक्यते विनिगमनाविरहात् । तथा च रूपं न

घट इति न स्यात् । यतो हि नहि रूपे गुणे घटाऽवधिक पृथक्त्वमस्ति, गुणे गुणा-
ऽनङ्गीकारात् । घटे घटाऽवधिक पृथक्त्वमपि नाऽस्ति, येन परम्परासम्बन्धस्य
कल्पना प्रसज्येत । यदि च घटवृत्ति पृथक्त्वमेकार्थसमवायेन रूपे वर्तत एव तथा
च एकार्थसमवायेन घटनिष्ठ पृथक्त्व विषयीकृत्यैव तादृशप्रतीतिरुत्पत्स्यत इत्युच्यते
तर्ह्यस्मादिदं पृथक्, घटो न पट इत्यनयो प्रतीत्योर्वैलक्षण्यस्य सत्त्वात्परम्परा-
सम्बन्ध कल्पयितुं न शक्यते । न चाऽत्र शब्दकृत एव, नत्वर्थकृतो विलक्षणबोध
इति न वक्तुं शक्यते । तथा सति घटात् पृथगित्यत्रैव, घटो न पट इत्यात्राऽपि
पञ्चमी स्यात् ।

किञ्चाऽन्योऽन्याऽभाव एव पृथक्त्व भवेच्चेत्तर्हि अन्याऽऽरादितरर्त्तेदिगित्यने-
नैव पञ्चम्या सिद्धौ, पृथग्विनेत्यादिना घटात् पृथक् पट इत्यादौ पञ्चमीविधान
व्यर्थमेव स्यात् । यतो हि अन्याऽऽरादितरर्त्तेदिगिति सूत्रे अन्येति पदमर्थपरम् ।
तेन यथा—भिन्नेतरभेदेत्यादीनां योगे पञ्चमी, तथा पृथग्योगेऽपि स्यात् ।
नचैव दृश्यते । अतोऽन्योऽन्याऽभावादतिरिक्तमेव गुणाऽन्तर पृथक्त्वमस्तीति
गम्यते । यथोक्त विश्वनाथेन—

अन्योऽन्याऽभावतो नाऽस्य चरितार्थत्वमिष्यते ।

अस्मात्पृथगिदं नेति प्रतीतिर्हि विलक्षणा ॥ भा० परि० ११४
इति १ ।

इदमेवाऽऽह विवृत्तिकारोऽपि—पृथक्त्वमपि संख्यावद्गुणाऽन्तरमेव, तत्रैव
पृथक्त्वमेकत्वसंख्यातुल्यम्, द्विपृथक्त्वाऽऽदिकञ्च द्वित्वाऽऽदिसंख्यातुल्यम् (वै०
सू० ७।२।२। विवृ०) इति ।

पृथक्त्वस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदशा पृथक्त्व विचार्यते । इदं पृथक्पदघटितं सूत्रम् ।
तथा हि—

१—पृथग्विनानानाभिस्तृतीयाऽन्यतरस्याम् पा० सू० २।३।३२

शब्दशास्त्रे तदेव पृथक्त्वमाश्रीयते, यद्वैशेषिकैरुच्यते । ततः किमपि
वैशिष्ट्यं नोपलभ्यते । तथा चाऽस्मादिदं पृथगिति व्यवहारस्य यदसाधारण
कारणं तदेव पृथक्त्वमास्थितं वैयाकरणैरपि । यथोक्तं हेलाराजेन—पृथक्त्व-
वशाद्धि द्रव्याणां पृथक्त्वेन व्यवहारः (हेला० ३।११।१) इति ।

पृथक्त्वैकत्वयोः तादात्म्यम्—

यत्पृथक्त्वम्, तदेवैकत्वम् । न च पृथक्त्वादतिरिक्तमेकत्वम्, न वा एकत्वा-
दतिरिक्तं पृथक्त्वम् । तथा च पृथक्त्वैकत्वयोः तादात्म्येनैव प्रतीतिर्भवति ।

एव द्विपृथक्त्व द्वित्वसंख्यादिना तादात्म्यमेवेति ।

यथोक्त भर्तृहरिणा—

परमार्थे तु नैकत्व पृथक्त्वाद् भिन्नलक्षणम् ।

पृथक्त्वैकत्वरूपेण तत्त्वमेव प्रकाशते ॥

यत्पृथक्त्वमसन्दिग्धं तदेकत्वान्न भिद्यते ।

यदेकत्वमसन्दिग्धं तत्पृथक्त्वान्न भिद्यते ॥

(वा० प० ३।७।३६-४०) इति ।

पृथक्त्वमहिम्नैव शक्तिब्रह्मणोः पार्थक्यप्रतीतिः—

शक्तिविशिष्टमेव ब्रह्म, न तु शक्तिव्यतिरिक्त ब्रह्म । यतो हि शक्तिशक्ति-
मतोरभेद इति सिद्धान्तः । तथाऽपि शक्तिभ्यः पृथग्ब्रह्मणः प्रतीतिर्भवति पृथ-
क्त्वबलात् । यथोक्त भर्तृहरिणा—

एकमेव यदाम्नात भिन्नशक्तिव्यपाश्रयम् ।

अपृथक्त्वेऽपि शक्तिभ्यः पृथक्त्वेनेव वर्तते ॥

(वा० प० १।२) इति ।

॥ इति पृथक्त्वम् ॥

(८) संयोगः

संयोगस्य सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—पृथक्पृथक्गवस्थितानां वस्तूनां यदेकत्राऽवस्थानं दृश्यते, तत्र संयोगो भासते । यतो हि संयोगमन्तरा नानादिगवस्थितानां पदार्थानामेकत्राऽवस्थानं न सम्भवति । तथा चाऽप्राप्तिपूर्वको हि संयोगो भवति । यथोक्तम्—अप्राप्तिपूर्विका प्राप्तिः संयोगः (उप० ७।२।६) इति । इदमेवाऽहं विवचनाथोऽपि—

अप्राप्तयोस्तु या प्राप्तिः सैव संयोग ईरितः (भा० परि० ११५ क) इति ।

एवञ्च संयुक्तप्रत्ययस्य यदसाधारणं कारणम्, तदेव संयोग इति कथ्यते । यथोक्तम्—संयोगः संयुक्तप्रत्ययनिमित्तम् (प्र० पा० भा० पृ० ३३५) इति ।

संयोगस्य भेदाः—

स च संयोगस्त्रिविधः, अन्यतरकर्मजोऽभयकर्मजसंयोगजभेदात् । तत्राऽन्यतरकर्मजः—पर्वतपक्षिणो संयोगः । अत्र पक्षिणः क्रियया संयोगः । उभयकर्मजः—द्वयोर्मेषयोर्द्वयोर्मल्लयोर्वा संयोगः । अत्रोभयोः क्रियया संयोगः । संयोगजः—अवयवस्य संयोगे सति यो ह्यवयविनः संयोगो भवति, स संयोगजः संयोग इति कथ्यते । यथा—हस्तपुस्तकसंयोगे सति कायपुस्तकयोः संयोगः । यथोक्तम्—अन्यतरकर्मजः उभयकर्मजः संयोगजश्च संयोगः (वै० सू० ७।२।६) इति । इदमेव पुष्पाति विवचनाथोऽपि—

कीर्तितस्त्रिविधस्त्वेव आद्योऽन्यतरकर्मजः ।

तथोभयक्रियाजन्यो भवेत् संयोगजोऽपरः ॥

आदिमः श्येनशैलादिसंयोगः परिकीर्तितः ।

मेषयोः सन्निपातो यः स द्वितीय उदाहृतः ॥

कपालतरुसंयोगात् संयोगस्तद्विकुम्भयोः ।

तृतीयः स्यात्, कर्मजोऽपि द्विधैव परिकीर्तितः ॥

अभिघातो नोदनञ्च, शब्दहेतुरिहाऽऽदिमः ।

शब्दाहेतुर्द्वितीयः स्याद्,

(भा० परि० ११५ ख ११६ क) इति ।

अथ व्याकरणादृशा संयोगस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणादृशा संयोगो विचार्यते । इमे संयोगपदघटिते सूत्रे—

१—ह्रलोऽनन्तराः संयोगः पा० सू० १।१।७

२—तस्य निमित्तं सयोगोत्पातौ^१ पा० सू० ५।१।३८

सूत्रेऽस्मिन् सयोगस्य लक्षणं ब्रुवारोऽन पतञ्जलिना—यत्कर्म कृत्वा, तत्कर्म-
जन्यस्य यस्य फलविशेषस्याऽधिगमो भवति, स एव सयोग इत्युक्तम् । यथा— पुत्रे-
ष्ट्रियागे कृते कर्मणि, पुत्रेष्ट्रियागजन्येन पुत्रेण सयोगो लब्धो दशरथेनेति रामाय-
णादवगम्यते । तथा हि भाष्यवाक्यम्—सयोगो नाम स भवति इदं कृत्वेदम-
वाप्यते (म० भा० ५।१।३८) इति । इदमेव कैयटेन विशदीकृतम्—काम्यैर्यागैः
पुत्रादयोऽवाप्यन्ते, तत्र सयुज्यते फलविशेषेण येन यागादिकर्मणा स यागादिरर्थः
संयोगः । (प्र० पा० सू० ५।१।३८) इति । आह च हेलाराज —अप्राप्तयोः
प्राप्तिः सयोग इति पृथक्सिद्धपदार्थविषया सयोगबुद्धिः (हेला० ३।१।१७)
इति । एतेन वंशेषिकैः सयोगस्य यादृशं लक्षणमास्थितं तादृशमेव वैयाकरणैरपि
स्वीक्रियत इति गम्यते ।

संयोगस्य भेदाः—

सयोगस्य ये भेदा वंशेषिकैराम्नाता, त एव शाब्दिकैरप्यनुमन्यन्ते ।
अत्र द्वौ सयोगौ तु क्रियाजन्यौ स्तः, एकस्तु क्रियाजन्यो नास्ति । तत्र क्रिया-
जन्यौ—अन्यतरकर्मजोभयकर्मजौ स्तः, सयोगजस्तु क्रियाजन्यः । यथोक्तं
नागेशेन—सयोगजो भिन्नः सयोग क्रियाजन्यः (उद० पा० सू० १।३।२) इति ।

इदमेव भर्तृहरिरप्यनुमन्यते—

उभावप्यध्रुवौ मेषौ यद्यप्युभयकर्मजौ ।

विभागे प्रविभक्ते तु क्रिये तत्र विवक्षिते ॥

मेषान्तरक्रियापेक्षमवधित्वं पृथक् पृथक् ।

मेषयोः स्वक्रियापेक्षं कर्तृत्वञ्च पृथक्-पृथक् ॥

(वा० प० ३।७।१४०-१४१) इति ।

सयोगस्य मूर्त्तवृत्तित्वसिद्धिः—

अयञ्चः सयोगो मूर्त्तैष्वेव नत्वमूर्त्तैष्वाकाशाऽऽदिषु, आकाशाऽऽदीनां हि
सर्वमूर्त्तसंयोगिता विभुत्वात् । तथा च यतः सयोगो मूर्त्तैष्वेव, अतो नियतदेश-
वृत्तिरेव सयोगः, एव संयोगिनोऽपि तथाविधरूपा एव । यथोक्तम्—सयोगस्तु
मूर्त्तिपरिच्छिन्नवस्तुवृत्तिरिति सर्वदा प्रदेशवृत्तिरेव । अतः संयोगस्य नियत-
देशतया संयोगिनोऽपि नियतदेशवृत्त्य इति (हेला० वा० प० ३।१।१५) इति ।

॥ इति सयोगः ॥

(६) विभागः

विभागस्य सिद्धि —

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि सयोगस्य यानि कारणान्यपेक्षितानि, तान्येव कारणानि विभागस्याऽपि । अतः संयोग इव विभागोऽपि त्रिविध एव । अत एव सयोगस्य व्याख्यानेनैव विभागस्याऽपि व्याख्यानं सञ्जातमेवेति । अत एवोक्तं कणादेन—एतेन विभागो व्याख्यातः (वै० सू० ७।२।१०) इति । सूत्रेऽस्मिन्नेतेन—सयोगस्य व्याख्यानेन । तथा च सयोगस्य व्याख्यानादेव विभागोऽपि व्याख्यातो भवति । यतो हि यया क्रियद्योत्तरदेशेन सह सयोगः, तथैव क्रियया पूर्वदेशेन सह विभागोऽपि भवति । तथा च यथा—सयोगोऽप्राप्तिपूर्वको भवति तथा विभागः प्राप्तिपूर्वकः, प्राप्तानां वस्तूनां विभक्तप्रत्ययजननात् । यथोक्तं प्रशस्तपादाऽऽचार्येण—प्राप्तिपूर्वकाऽप्राप्ति-विभागः (प्र० पा० भा० पृ० ३६४) इति ।

विभागस्य भेदाः—

विभागोऽपि सयोगवत्त्रिविधः, अन्यतरकर्मजोभयकर्मजविभागः विभाग-भेदात् । अत्राऽन्यतरकर्मजोभयकर्मजौ सयोगवत् स्तः । विभागस्तु द्विविधः, कारणविभागात्, कारणाऽकारणविभागाच्च । अत्र कारणविभागः—यस्मिन् कपाले कर्म, तेन कर्मणा कपालद्वयस्य विभागः, अयमेव विभागः कारणविभाग इति कथ्यते । यतो हि घटाऽऽरम्भस्य कार्यस्य कपालद्वयस्य सयोगोऽसमवायिकारणमस्ति । कारणाऽकारणविभागस्तु हस्तकर्मणा कायपुस्तकयोर्विभागः । अत्र हस्तकर्मणा हस्तपुस्तकयोर्हि विभागः जातः, स कारणजन्यो विभागः । तेन कायपुस्तकयोर्विभागो जातः, स कारणजन्यो विभागो नास्ति । नह्यत्र हस्त-क्रिया कारणं भवितुमर्हति, व्यधिकरणत्वात् । इदं पल्लवितं विश्वनाथेन —

विभागोऽपि त्रिधा भवेत् ।

एककर्मोद्भवस्त्वाद्यो द्वयकर्मोद्भवोऽपरः ॥

विभागस्तृतीयः स्यात् तृतीयोऽपि द्विधा भवेत् ।

हेतुमात्रविभागोत्थो हेत्वहेतुविभागजः ॥

(भा० परि० ११६ ख० १२०) इति^१ ।

अथ व्याकरणदृशा विभागस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा विभागो विचार्यते । इमानि विभागसम्बन्धीनि सूत्राणि तथा हि—

१—ध्रुवमपायेऽपादानम् पा० सू० ४।१।२४

२—पञ्चमी विभक्ते पा० सू० २।३।४२

३—विभक्तिश्च पा० सू० १।४।१०४

विभागस्य यादृश लक्षणं यादृशा हि भेदाश्च वैशेषिकैराम्नाता. तादृशमेव लक्षणम्, तादृशा एव भेदाश्च वैयाकरणैरप्यनुमन्यन्त एव, अप्रतिषिद्धञ्चाऽनुमत-मिति न्यायात् । अत एव ध्रुवमपायेऽपादानम् (पा० सू० ४।१।२४) इति सूत्रे—
अपायः=विश्लेष^१, विभागः, विभक्तपदमपि विभागमाह । यथोक्त नागेशेन—
विभागाऽर्थकविभक्तपदेन भेदस्य व्याख्यानात् (लघुश० शे० पा० सू० २।३।४२)
इति । शब्दादर्थस्य विभञ्जनाद् विभक्तिपदमपि तमाह^२ । भिदिर् विदारणे
(७।२) इति धातुना योऽर्थोऽभिव्यज्यते, स ह्यर्थो विभाग इति कथ्यते ।

एवञ्च शब्दशास्त्रे विभागस्य यत् स्वरूपं वैशेषिकैर्निर्णीतं तद् एव शाब्दिकैरप्यनुमन्यते । यथोक्त हरिणा—

उभावप्यध्रुवौ मेधौ यद्यप्युभयकर्मजे ।

विभागे प्रविभक्ते तु क्रिये तत्र विवक्षिते ॥

(वा० प० ३।७।१४०) ।

॥ इति विभागः ॥

१. द्र० सि० की० पा० सू० ४।१।२४ ।

२. अर्थस्य विभञ्जनाद्विभक्तयः । कातन्त्रव्या० दु० वृत्तिः २।१।

(१०-११) परत्वाऽपरत्वे

परत्वाऽपरत्वयोः सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—परमिद वस्तु, अपरमिद वस्त्विति व्यवहार प्रवर्तते । एतयो परत्वाऽपरत्वयोर्व्यवहारयोरसाधारण कारण किमप्यवश्यमस्ति । यतो हि नहि कारणमन्तराऽपरमिद वस्तु परमिद वस्तु इति व्यवहार उत्पत्तुं प्रभवति । तथा चैतयोर्व्यवहारयोरसाधारण कारण किम् ? इति चिन्ताया परत्वाऽपरत्वे अवधार्यते । यथाऽऽह कणाद —

एकदिवकाभ्यामेककालाभ्या सन्निकृष्टविप्रकृष्टाभ्या परमपरञ्च (वै० सू० ७।२।२१) इति ।

सूत्रेऽस्मिन् परमपरमिति भावप्रधानो निर्देश ^१ । तेन परमपरम्=परत्वाऽपरत्वम् । परत्वाऽपरत्वे द्विविधे दिक्कृते, कालकृते चेति । अत्र दिक्कृते कालकृते वा परत्वाऽपरत्वे अपेक्षाबुद्धिजन्ये भवत । एते दिक्कृतपरत्वाऽपरत्वे, कालकृतपरत्वाऽपरत्वे च क्रमेणोद्भिद्येते । तथा हि—

प्रयागमवधि कृत्वा पाटलिपुत्रे परत्वम्=दूरत्वम्, भूयस्त्वसयोगाऽऽश्रयत्वात् । काश्यामपरत्वम्=समीपत्वम्, स्वल्पसयोगाऽऽश्रयत्वात् । एवम्—तमेवाऽवधि कृत्वा कालिकत्तानगर्यां परत्वम्, पाटलिपुत्रेऽपरत्वमपि । तथा चैतयो. परत्वाऽपरत्वयोरेषाबुद्धिर्यत्र यत्र प्रवर्तते, तत्र तत्रापेक्षाबुद्धिजन्ये परत्वाऽपरत्वे उत्पद्येते । यथोक्तम्—पिण्डयोरेकस्मिन् सयुक्तसयोगभूयस्त्वम्, अपरस्मिन् स्वल्पसंयुक्तसयोगत्वञ्चापेक्ष्य परत्वाऽपरत्वे चोत्पद्येते (उप० वै० सू० ७।२।२१) इति ।

कालिकपरत्वाऽपरत्वे युवस्थविराऽऽदिषु प्रवर्तते । युवानमवधि कृत्वा स्थविरे परत्वम्=ज्येष्ठत्वम्, एव स्थविरमवधि कृत्वा यूयपरत्वम्=कनिष्ठत्वम् । एतयोस्तत्पत्ति सूर्यरश्मिसम्पर्कमहिम्ना भवति । यस्मिन् पिण्डे सूर्यस्य किरणसम्पर्कोऽधिको जात, तस्मिन् पिण्डे परत्वोत्पत्तिर्यस्मिन् पिण्डे सूर्यस्य किरणसम्पर्को न्यूनो भवति, तस्मिन् पिण्डेऽपरत्वोत्पत्ति । यथोक्तम्—अल्पतरतपनपरिस्पन्दाऽन्तरितजन्यत्वबुद्धिरपरत्वे, बहुतरतपनपरिस्पन्दाऽन्तरितजन्यत्वबुद्धि परत्वे निमित्तकारणम् (उप० ७।२।२१) वै० सू० इति । इदमेव पल्लवित विश्वनाथेनाऽपि—

परत्वञ्चाऽपरत्वञ्च द्विविध परिकीर्तितम् ।

दैशिकं कालिकञ्चाऽपि मूर्त्त एव तु दैशिकम् ॥

परत्व मूर्त्तसंयोगभूयस्त्वज्ञानतो भवेत् ।

अपरत्व तदल्पत्वबुद्धित स्यादित्थीरितम् ॥

(भा० परि० १२१-१२२) इति^१ ।

व्याकरणदृशा परत्वाऽपरत्वयोः समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा परत्वाऽपरत्वे विचार्यते । तथा हि—वैशेषिकैरिदं परत्वाऽपरत्वे स्वीक्रियते, तादृशपरत्वाऽपरत्वे एव व्याकरणैरपि । यथाऽऽहुर्हरि-
हेलाराजनागेशाः । एतेषा वचन क्रमेणोद्ध्रियते । तथाहि—

परत्वे चाऽपरत्वे च भेदे तुल्या श्रुतिर्यथा ।

सख्या शब्दाऽभिधेयत्व भेदहेतोस्तथा गुणे ॥ वा० प० ३।१।४॥

इह देशसम्बन्धात् परत्वाऽपरत्वलक्षणौ गुणावपेक्षाबुद्धिप्रभावितौ द्रव्ये सम-
वेताबुत्पद्येते । तथा चैताभ्यां द्रव्यं परमपरमिति व्यवह्रियते (हेला० ३।१।४)
इति ।

यद्यप्येकैकव्यक्तिव्यङ्ग्या जातिस्तथापि ज्ञापकेन विजातीयव्यक्त्यव्यवधाने
यत्किञ्चिद्द्रव्यव्यक्तिद्वारक सामीप्यम्, यत्किञ्चिद्द्रव्यव्यक्तिद्वारकञ्च ततः परत्वमा-
श्रीयते^२ (उद्० १।२।१०) इति ।

एतेन वैशेषिकशाब्दिकयोर्नये परत्वाऽपरत्वे गुणौ स्त, एताभ्यामेव परमि-
दमपरमिति व्यवहार प्रवर्त्तत इति निष्कर्षः ।

॥ इति परत्वाऽपरत्वे ॥

१. द्र० प्र० पा० भा०, पृ० ३६३=४१० ।

२. दूरत्वम् ।

(१२) बुद्धिः

बुद्धेः स्वरूपम्—

इह खलु जगति यानि कार्याणि भवन्ति, तानि तद्बुद्धिपूर्वकारिणः, प्रत्युत तत्पूर्वकारिण्येव । यतो हि कार्यं कर्तुं यदा कश्चित्प्रवृत्तो भवति, तदा स जनो बुद्ध्या प्राङ्निश्चिनोति यन्मभेद कार्यम्, मयेद कर्त्तव्यम्, अनेन मम श्रेयो भविष्यतीति । अत एव सर्वव्यवहारहेतुर्बुद्धिर्ज्ञानमिति कथ्यते । यथोक्तमन्मन्मद्वेन—
सर्वव्यवहारहेतुर्गुणो बुद्धिर्ज्ञानम् (तर्कसंग्रह) इति ।

बुद्धेः पर्यायाः—

सा च बुद्धिर्ज्ञानमुपलब्धिरित्याभ्यामपि^१ कथ्यते, अनर्थान्तरत्वात् । यथोक्तप्रशस्तपादाऽऽचार्येण—बुद्धिरुपलब्धिर्ज्ञानं प्रत्यय इति पर्यायाः (प्र० पा० भा० पृ० ४१०) इति । इदमेवाऽऽह गौतमोऽपि—बुद्धिरुपलब्धिर्ज्ञानमित्यनर्थान्तरम् (न्या० सू० १।१।१५) इति ।

बुद्धेर्भेदाः—

बुद्धिर्द्विधा, अनुभूतिस्मृतिभेदात् । तत्रानुभूतिर्द्विविधा प्रमाऽप्रमाभेदात् । अत्रेदं रजतमितिवाक्याद्रजतत्ववति रजते रजतत्वप्रकारकम्, रजतविशेष्यकं यज्ज्ञानमुत्पद्यते, तज्ज्ञानं प्रमेति कथ्यते । यत्र च शुक्ताविदं रजतमिति वाक्याद् रजतत्वाऽभाववति रजते रजतत्वप्रकारकं रजतविशेष्यकमिति यज्ज्ञानमुत्पद्यते तज्ज्ञानमप्रमेति कथ्यते । एतेन ज्ञाने तिस्रो विषयभाः भासन्त इति गम्यते । ताश्च विशेष्यविशेषणसम्बन्धाख्या । तद्यथा—घटबद्धभूतलमित्यत्र घटो विशेषणम्, भूतल विशेष्यम्, सयोगश्च सम्बन्धो भासते । एव घट इत्यत्र घटत्व विशेषणम्, घटो विशेष्यः, समवायश्च सम्बन्धो भासते ।

प्रमापि द्विविधा, अनुभूतिरनुमितिश्च । अत्रानुभूतिः पञ्चधा, चाक्षुष-रासनघ्राणजत्वाचश्रावणभेदात् । अत एव चाक्षुष रूपम्, घ्राणजो गन्धः, रासनो रसः, त्वाच स्पर्शः, श्रावणं शब्द इत्येवविधा अनुभवाः ।

यत्परामर्शजन्यं ज्ञानं तदनुमितिरिति कथ्यते । परामर्शो यथा वह्निर्व्याप्य-धूमवानयमिति ज्ञानम् । तेनैतेन पर्वतो वह्निमानित्यप्रत्यक्षस्य वह्नेरनुमितिर्जायते । अत्र धूमो व्याप्यः, वह्निश्च व्यापकः । धूमो न्यूनदेशवृत्तित्वाद् व्याप्यः, वह्निरधिकदेशवृत्तित्वाद् व्यापकः इति गम्यते । यतो हि तप्तलौहपिण्डे वह्ने सत्त्वेऽपि धूमस्याऽसत्त्वं भवति । एतेन वह्नेरधिकदेशवृत्तित्वेन व्यापकत्वम्, धूमस्य स्वल्पदेशवृत्तित्वेन व्याप्यत्वञ्च सिध्यति ।

१. अपिना प्रत्ययो ग्रहीतव्यः ।

सस्कारजन्य यज्ज्ञानम्, तत्स्मृतिरिति कथ्यते^१ । अत्र पूर्वाऽनुभूतस्य वस्तुन कालाऽन्तरे तद्वस्तु दृष्ट्वा तदेवेवं वस्तु, यद्वस्तु पूर्वमद्राक्षमिति प्रत्य-
भिज्ञाप्रत्ययो भवति । पूर्वाऽनुभूतस्य वस्तुनो यदात्ममनसो सयोगविशेषात्
स्मरणं भवति, तदेव स्मृतिः । अत्र वस्तुन सत्त्वे सा स्मृतिः, प्रत्यभिज्ञा त्वनु-
भूतस्याऽसत्त्वं एव तदेवेदमितीयानेवैतयोर्भेदः ।

उपमित्या विज्ञानमनुमितावेवाऽन्तर्भवतीति^२ ।

व्याकरणदृशा बुद्धे स्वरूपम्—

अथ व्याकरणदृशा बुद्धिर्विचार्यते । इमे बुद्धिपद घटिते सूत्रे । तथा हि—

गतिबुद्धिः —पा० सू० १।४।५२

मतिबुद्धिः^३—पा० सू० ३।२।१८८

अन्तःकरणमेव बुद्धिरिति शाब्दिकाः । यथा—नद्या तडागस्य वा जलं
छिद्रान्निर्गत्य कुल्याऽऽत्मना केदारान् प्रविश्य चतुष्कोणाऽऽद्याकारं भवति ।
तथाऽन्तःकरणमेवेन्द्रियमार्गान्निःसृत्य तत्तदिन्द्रियेण सहैवाऽयं गौ, अथ घट
इति विषयाऽऽकारा बुद्धिः परिणमति ।

स च परिणामश्चक्षुरादीन्द्रियेण सहैव भवति । अत एव रसनेन्द्रियगत-
पित्तदोषाऽन्वयेन गुडः कटुः, नयनगतपित्तदोषाऽन्वयेन शङ्खः पीतः इत्यनुभूयते ।
अन्यथा गुडे कटुत्वाऽभावात्, शङ्खे पीतवर्णस्याऽभावाद् गुडः कटुः, शङ्खः पीतः
इति प्रतीतिर्नोत्पद्यते । यथोक्तं नागेशेन—चित्तस्य विषयाऽऽकारपरिणामरूपा
वृत्तिश्चेन्द्रियेण सहैव, अत एव रसनेन्द्रियगतपित्ताऽन्वयेन गुडः कटुरिति,
नयनगतपित्ताऽन्वयेन च शङ्खः पीतः इत्याद्युपपद्यते । सा च भ्रमप्रमोभयरूपा
(वै० सि० लघुम० पृ० २६८) इति ।

पतञ्जलिनाऽपि तथैवाऽभ्यधायि—प्राचीनं ग्रामादाम्नाः । तस्य सर्वत्रा-
ऽऽन्नबुद्धिः प्रसक्ता । ततः पश्चादाह—ये क्षीरिणोऽवरोहवन्तः पृथुपर्णास्ते
न्यग्रोधा इति । स तत्राऽऽन्नबुद्ध्या न्यग्रोधबुद्धिः प्रतिपद्यते । स ततः पश्यति—
बुद्ध्या आम्रांश्चाऽपकृष्यमाणान् न्यग्रोधांश्चोपधीयमानान् । नित्या एव च
स्वस्मिन् विषये आम्रा, नित्याश्च न्यग्रोधाः । बुद्धिस्त्वस्य विपरिणम्यते
(म० भा० १।१।५६) इति ।

१. सस्कारजन्यं ज्ञानं स्मृतिः । तर्कसंग्रहः ।

२. द्र० प्रमाणपरिच्छेदः ।

३. मतिरिह इच्छा । बुद्धे पृथग्ग्रहणात् । पा० सू० ३।२।१८८ ।

बुद्धेर्विपरिणामित्वं योगभाष्येऽपि दृश्यते । तथा हि तद्भाष्यम्—ज्ञाताऽ-
ज्ञातविषयत्वात्परिणामिनी हि बुद्धिः, तस्याश्च विषयो गवादिर्घटादिर्वा ज्ञात-
श्चाऽज्ञातश्चेति परिणामित्वं दर्शयति (व्या० भा० यो० सू० २।२०) इति ।
आह चाऽत्र वाचस्पति — यदा खल्वियं शब्दाद्याकारा भवति, तदा ज्ञातोऽस्याः
शब्दादिलक्षणो भवति विषयः । तदनाकारत्वे त्वज्ञातः (तत्त्ववै० यो० सू०
२।२०) इति ।

एवञ्च वैशेषिकाणां नये यादृशं बुद्धेः स्वरूपम्, ततो भिन्नमेवैतस्या
बुद्धेः स्वरूपं शाब्दिका मन्यन्ते । वैशेषिका इन्द्रियाऽर्थयोः सयोगादात्मनि सम-
वायेन घटपटादीनां ज्ञानमुत्पद्यत इति कथयन्ति^१ । इदमेव मतं गौतमोऽपि
मन्यते । तथा हि—इन्द्रियाऽर्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यव-
सायात्मकं प्रत्यक्षम् न्या० सू० १।१।४ इति । उक्तमेव स्पष्टीकरोति वात्स्यायनः ।
तथा हि—इन्द्रियस्याऽर्थेन सन्निकर्षादुत्पद्यते यज्ज्ञानं तत् प्रत्यक्षम् । न्या० सू०
वा० भा० १।१।४ इति । तदेव बुद्ध्युपलब्धिप्रत्ययाऽऽदिशब्दैरप्युच्यते । परन्तु
साख्या शाब्दिकाश्च बुद्धिरेव विषयाऽकारेण भासत इति व्याचक्षते । एतेनै-
तयोर्नये बुद्धेः स्वरूपं सर्वथा भिन्नमेवोपलभ्यते । तथा च साख्यानां मतमेव
शाब्दिकैरास्थितमिति विज्ञायते ।

बुद्धिसम्बन्धिनः केचन शब्दा

बुद्धि —

बोधनमिति व्युत्पत्तो बुधश्च गमने (१।८४१) इति धातोः स्त्रियां क्तिन्
(पा० सू० ३।३।६४) इति सूत्रेण क्तिनि (बुध् + क्तिन्) = बुद्धिरिति निष्पद्यते ।
तस्या ज्ञानसामान्यमर्थः । यथोक्तं दीक्षितेन—सूत्रे ज्ञानसामान्याऽर्थानामेव
ग्रहणम्, न तु तद्विशेषार्थानामिति ज्ञायतेऽनेन । तेन स्मरति जिघ्रत्तीत्यादीनां न
ग्रहणं भवति, बुद्धिविशेषात् (सि० कौ० पा० सू० १।४।५२) इति ।

मति —

मननमिति व्युत्पत्तो मन ज्ञाने (४।६८) इति धातोः स्त्रियां क्तिन् (पा०
सू० ३।३।६४) इति सूत्रेण क्तिनि (मन् + क्तिन्) = मतिरिति भवति ।
मति = निश्चितधारणा, स्थिरो विश्वासः । अस्याऽर्थस्य पोषणम्, अस्ति
नाऽस्ति दिष्टं मति (पा० सू० ४।४।६०) इति सूत्रेण भवति ।

१. द्र० वै० सू० ३।१।२, ३।१।१८, इत्यनयोः सूत्रयोरात्माऽधिकरणे
व्याख्या ।

ज्ञानम्—

ज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्तौ ज्ञा अवबोधने (६।३६) इति धातो करणाऽधिकरणयोश्च (पा० सू० ३।३।११७) इति सूत्रेण ल्युटि (ज्ञा + ल्युट्) = ज्ञानमिति निष्पद्यते । तस्य चक्षुरादीन्द्रियेण सहाऽर्थस्य सन्निकर्षादुत्पद्यमानमर्थः । अत एव चाक्षुष रूपमित्यादिनिश्चयः^१, तेन प्रमेयानां निश्चयो भवति । यतो हि ज्ञानपूर्वक एव व्यवहारः प्रवर्तते । नहि ज्ञानमन्तरा व्यवहार उत्पत्तुं प्रभवति । यथोक्तम्—व्यवहारश्च ज्ञानं विना न सम्भवति, इति ज्ञानमार्थिकम्, ज्ञात्वा व्यवहरतीति फलितम् (बालमनोरमा पा० सू० १।३।४७) इति । एतेन ज्ञानवानेव नरः कार्याणि कर्तुं शक्नोति, स एव सफलताञ्च लभत इति गम्यते । यथोक्तं कृष्णद्वैपायनेन—ज्ञानवानेव कर्म्मणि कुर्वन् सर्वत्र सिध्यति (म० भा० शा० प० २३८।१) इति ।

उपलब्धिः—

उपलम्भनमिति व्युत्पत्तौ डुलभष् प्राप्तौ १।६।५६ इति धातो स्त्रिया क्तिन् (पा० सू० ३।३।६४) इति सूत्रेण क्तिनि (उपलभ + क्तिन्) = उपलब्धिरिति भवति । उपलब्धिः = प्राप्तिः । सा च ज्ञानपूर्विका भवति । अत एव बुद्धिरूपलब्धिज्ञानमित्यनर्थान्तरम् (न्या० सू० १।१।१५) इत्युक्तं गौतमेन ।

प्रत्ययः—

प्रत्येत्यनेनेति, प्रत्याययति वेति व्युत्पत्तौ इण् गतौ २।३४ इति धातो एरच्^२ (पा० सू० ३।३।५६) इति सूत्रेणाऽचि (प्रति + इण् + अच्) = प्रत्यय इति सिध्यति । प्रत्ययः = ज्ञानम् । यथोक्तम्—बुद्धिरूपलब्धिज्ञानं प्रत्यय इति पर्याया (प्र० पा० भा० पृ० ४१०) इति ।

आलोचनम्—

आलोच्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तौ लोच् दर्शने १।१६२ इति धातो करणाऽधिकरणयोश्च (पा० सू० ३।३।११७) इति ल्युटि (आ + लोच् + ल्युट् = अन) = आलोचनमिति निष्पद्यते । आलोचनम् = चाक्षुष ज्ञानम् । यथोक्तम्—आलोचनं चक्षुर्विज्ञानम् (काशिका पा० सू० ८।१।२५) इति । आलोचनमित्यस्य दर्शनमिति पर्यायः, । अत एव दर्शनम् = उपलब्धिः, अदर्शनम् = अनुपलब्धिरिति । यथोक्तं पाणिनिना अदर्शनं लोपः (पा० सू० १।१।६०) इति ।

१. द्र० काशिका पा० सू० १।३।३६,

२. भावेऽकर्तरि च कारक इति प्रकृतमनुवर्तते यावत् कृत्यल्युटो बहुलम्
पा० सू० ३।३।१८

वेदना—

वेदयतेऽनयेति व्युत्पत्तौ विद चेतनाऽऽख्याननिवासेषु (१०।१७४) इति धातो ण्यासश्रन्थो युच् (पा० सू० ३।३।१०७) इति सूत्रेण युचि (वेदि+युच्)= वेदनेति सिद्धं भवति । अस्या अनुभवोऽन्तर्बोधश्चाऽर्थः । एतस्या एव चैत्तिक ज्ञानमिति नाम कथ्यते । अत एव वेदना=चेतनेति । चेतना चाऽन्तःकरण सुखा-दियुक्ता वृत्तिः । यथोक्त पाणिनिना—**सुखादिभ्यः कर्तृवेदनायाम्**^१ (पा० सू० ३।१।१८) इति । अपि चाऽऽह क्षीरतरङ्गिणीकार—**विद चेतनाऽऽख्याननिवासेषु** (१०।१७४ क्षीर०) इति ।

विद्या—

विदन्त्यनयेति व्युत्पत्तौ विद ज्ञाने (२।५४) इति धातो सज्ञायां समजनि-षदनिपतमनविदबुञ्शीङ्भृजिणः (पा० सू० ३।३।६६) इति सूत्रेण क्यपि (विद् +क्यप्) विद्येति सिद्धम् । विद्या=शास्त्रम् । ज्ञानस्य साधनत्वाच्छास्त्रमपि ज्ञानम् ।

वेदनमिति व्युत्पत्तौ भावनिष्पन्नोऽयं विद्याशब्दः । एतन्मते विद्या=वेदनम्^२ । विद्या=विज्ञानम्^३ ।

विद्यायोनिसम्बन्धेभ्यो बुञ् (पा० सू० ४।३।७७) इति सूत्रे विद्या=विद्याकृतसम्बन्धः । यथा—आचार्यः, उपाध्यायः, यतो ज्ञानाऽधिगमो भवति ।

तदधीते तद्वेद (पा० सू० ४।२।५६) इति सूत्रेऽध्ययनवेदनयोर्भेदः । तत्राऽ-ध्ययनम्=अक्षराऽनुपूर्वग्रहणम् । वेदनम्=अर्थज्ञानम् । यथोक्त नागेशेन—**शब्दपाठोऽध्ययनम्, तदर्थज्ञानं वेदनम्** (शब्देन्दुशे० पा० सू० ४।२।५६) इति ।

१. तत्र विज्ञानसयुक्ता त्रिविधा चेतना ध्रुवा ।

सुखदुःखेति यामाहुरदुःखामसुखेति च ॥ म० भा० शान्ति प० २१६।११ इति ।

अपि च— त्रिविधा वेदना चैव सर्वसत्त्वेषु दृश्यते ।

सात्त्विकी राजसी चैव तामसी चेति भारत ॥

सुखस्पर्शं सत्त्वगुणो दुःखस्पर्शो रजोगुणः ।

तमोगुणेन सयुक्तौ भवतो व्यावहारिकौ ॥

सात्त्विको राजसश्चाऽपि तामसश्चाऽपि ते त्रयः ।

त्रिविधा वेदना येषु प्रसूताः सर्वसाधनाः ॥

म० भा० शान्तिप० १६४।२०-३०, २१६ इति ।

२. दयामन्दकृताऽऽष्टाऽध्यायीवृत्तिः—भाव इत्यनुवर्त्तते । पा० सू० ३।३।६६ ।

३. नि० दुर्गभा० १।२ख० ।

विन्दुः—

वेत्ति तच्छीलो विन्दु । विन्दु = वेदनशील । यथोक्तम्—वेदनशीलो विन्दुः (काशिका पा० सू० ३।२।१६६) इति । वेदनञ्च दुःखात्मक ज्ञानमेव । तथा च विन्दुरपि ज्ञानविशेषस्य प्रत्यायकः ।

सञ्ज्ञा—

सपूर्वकज्ञाधातो (सम् + ज्ञा = सञ्ज्ञा) प्रयोग सम्यग् ज्ञाने प्रयुज्यते । अत एव संज्ञोऽन्यतरस्याम् (पा० सू० २३।२२) इति सूत्रस्य मातरं सञ्ज्ञानीते = सम्यग्ज्ञानीत इत्युदाहरण प्रादायि दीक्षितेन ।

उपज्ञा—

उपज्ञायत इत्युपज्ञा = प्रथमज्ञानम् । अस्योल्लेख पाणिनिना—उपज्ञोपक्रम तदाद्याचिख्यासायाम् (पा० सू० २।४।२१) इति सूत्रेऽकारि । अस्योदाहरणम्—पाणिन्युपज्ञ व्याकरणम्, कालपरिभाषाशून्यम् । यथोक्तम्—कालपरिभाषाशून्य व्याकरण पाणिनिना प्रथम ज्ञातमिति । द्र० माधवीयधामुवृत्तौ ज्ञा अवबोधने (६।३६) इति । अपि च पाणिनेरुपज्ञानेन प्रथमतः प्रणीतमकालक व्याकरणम् (काशिका पा० सू० २।४।२१) इति ।

उपज्ञातम्—

उपदेशाऽनपेक्षित ज्ञानमुपज्ञानम् = उपज्ञातमिति च कथ्यते । यथोक्तम्—विनोपदेशेन ज्ञानमुपज्ञातम् = स्वयमभिसम्बद्धम् (काशिका पा० सू० ४।३।११५) इति । अत एव पाणिनिनोपज्ञात पाणिनीय शास्त्रम् ।

विद्यमानमेव ज्ञातमुपज्ञातम् (काशिका पा० सू० ४।३।११६) इति । एतेन पूर्वोक्तोपज्ञातेन सह भेद प्रदर्शित । उपज्ञातं प्रथमं ज्ञातम् (बालमनोरमा पा० सू० ४।३।११५) । एतेनोपज्ञोपज्ञानयोरभेद इति व्याख्यातुं शक्यते । तत्त्व-बोधिनीकृता तु विनोपदेशेन ज्ञानमुपज्ञातमित्युक्तम्^१ ।

अविदर्थज्ञा—

वेदनारहितज्ञानमविदर्थज्ञानमुच्यते । यथा—सर्पिषो जानीते । अत्र ज्ञोऽविदर्थस्य करणे (पा० सू० ६।३।५१) इति सूत्रेण करणे षष्ठी भवति । तेनैतेन सर्पिषो जानीते । अत्र = सर्पिषा प्रवर्तत इत्येतस्याऽर्थः । एतेन ज्ञा धातो प्रवृत्तिरूपोऽर्थः सम्पद्यते । आहोस्विद् भ्रान्त्या जलमेव सर्पिर्मत्वा प्रवर्तते । तेनैतेन मिथ्या-ज्ञानमेव ज्ञोऽर्थः इति । यथोक्तम्—अनेकार्थत्वाद् धातूनां प्रवृत्तिरिह ज्ञोऽर्थः अथवा भ्रा त्या सर्वमुदकादिक सर्पोरूपेण प्रतिपद्यत इति मिथ्याज्ञान वा ज्ञोऽर्थः (प्रक्रि० कौ० पा० सू० २।३।५१ प्र० टी०) इति । अपि च—ज्ञानपूर्विकाया प्रवृत्तौ जानःतेलक्षणा (तत्त्वबो० पा० सू० २।३।३१) इति । अपि च—सर्पिः-

सम्बन्धिनी प्रवृत्तिरित्यर्थं जानातेः, प्रवृत्ती लक्षणोत्थाहः (बृहच्छब्देन्दु० पा० सू० २।३।५१) इति ।

सज्ञा—

सपूर्वकाज्ज्ञाधातो सम्प्रत्ययानुरूपेऽर्थे भावेऽङ्^१ प्रत्ययेन सञ्ज्ञेति शब्दो निष्पद्यते । सञ्ज्ञा=सम्प्रत्यय, अवगम इति च । अस्या सञ्ज्ञाया पाणिनिना तदशिष्य सञ्ज्ञाप्रमाणत्वाद् (पा० सू० १।२।५३) इति सूत्रे समुल्लेखोऽकारि ।

अज्ञातः—

यदा स्वरूपेण ज्ञातमपि वस्तु, अस्येदमिति विशेषरूपेण ज्ञातं न भवति तदा ज्ञातमिति व्यवहारः । यथोक्तम्—स्वेन रूपेण ज्ञाते पदार्थविशेषरूपेणाज्ञाते प्रत्ययविधानमेतत् । कस्याऽयमश्व इति स्वस्वामिसम्बन्धेनाज्ञातेऽश्वे प्रत्ययः । एवमन्यत्राऽपि यथायोगमज्ञातता विज्ञेया (काशिका पा० सू० ५।३।७३) इति ।

प्रज्ञा—

प्रज्ञानमिति व्युत्पत्तौ प्रपूर्वकाद् ज्ञा अवबोधने (१।३६) इति धातो आत-श्चोपसर्गे (पा० सू० ३।३।१०६) इति सूत्रेण भावेऽङि (प्रज्ञा × अङ्)=प्रज्ञेति सिद्धं भवति । प्रज्ञा=बुद्धिः । सा च हिताऽहितप्राप्तिपरिहाररूपा भवति । प्रज्ञाया दुःखध्वसं प्रति कारणत्वमुक्तं व्यासेन । तथा हि—प्रज्ञया मानसं दुःखं हन्यात् (म० भा० शान्तिप० २०।५।३) इति ।

अपि च—प्रज्ञाप्रासादमारुह्य अशोचच्छोचतो जनान् ।

जगतीस्थानिवाद्रिस्थो मन्वबुद्धीनवेक्षते ॥

(शान्तिप० १७।२०) इति ।

सम्बोधनम्—

सम्बुध्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तौ समिति पूर्वकाद् बुध अवगमने (१।८४३) इति धातोः करणाऽधिकरणयोश्च (पा० सू० ३।३।११७) इति सूत्रेण ल्युटि (सम्बुध् + ल्युट्)=सम्बोधनमिति सिद्धं भवति । सम्बोधनम्=सम्यग्बोधनमेव सम्बोधनम्, समित्युपसर्गबलाल्लभ्यते ।

सम्मति—

सम्मननमिति व्युत्पत्तौ समिति पूर्वकात् मन ज्ञाने (४।६८) इति धातोः स्त्रिया क्तिन् (पा० सू० ३।३।१६४) इति सूत्रेण भावे क्तिनि (सम्मन् + क्तिन्)=सम्मतिरिति सिद्धं भवति । सम्मति=परामर्श, पूजा च । अस्या उल्लेख वाक्यादेः सम्मतिः (पा० सू० ८।१।८) इति सूत्रे पाणिनिना प्रादक्षि ।

सम्माननम्—

सम्मान्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तौ सम् पूर्वकात् मान पूजायाम् (१।६५३)

१. आतश्चोपसर्गे पा० सू० ३।३।१०६ ।

इति धातोः करणाऽधिकरणयोश्च (पा० सू० ३।२।११७) इति सूत्रेण करणे ल्युटि (सम्मान् + ल्युट्) = सम्माननमिति सिद्धं भवति । सम्माननम् = पूजनम् । पूजनञ्च ज्ञानवतामेव जनानां भवति । एतच्च स्पष्टीभवति व्याख्यानात् । तथा हि व्याख्यानम् — नयते चार्वीं लोकायत इति । अस्य व्याख्यानमीदृशं दृश्यते — चार्वीः^१ तत्सम्बन्धादाचार्योऽपि चार्वी, स लोकायते शास्त्रे पदार्थान् नयते, उपपत्तिभिः स्थिरीकृत्य शिष्येभ्यः प्रापयति, ते युक्तिभिः संस्थाप्यमाना सम्मानिताः = पूजिताः = भवन्ति (काशिका पा० सू० १।३।३६) इति ।

मत्यम् —

मत + यत् = मत्यम् = ज्ञानस्य जननसाधनम्, ज्ञानजननक्रिया वा । यथोक्तम् — मतम् = ज्ञानम्, तस्य करणं मत्यम् (काशिका पा० सू० ४।४।६७) इति । विमतिः —

विमति = विभिन्ना बुद्धिः । यथोक्तम् — विमतिर्नामिति, क्षेत्रे विवदन्ते, गेहे विवदन्ते, विमतिपतिता विचित्रं भाषन्ते (काशिका पा० सू० १।३।४७) इति । अपि च विविधा मतिर्यस्यासौ विमतिः (गणारत्न० पा० सू० ७।३।६३) । साक्षाद् द्रष्टरि सज्ञायाम् —

अत्र साक्षाद् दर्शनमेव ज्ञानम् । यथोक्तम् — यः कर्मणि स्वयं न व्याप्रियते किन्तु कर्म क्रियमाणं पश्यति सोऽयं साक्षीत्युच्यते (बालमनोरमा पा० सू० ४।२।६१) इति ।

पश्वार्थश्चाऽनालोचने —

अत्र पश्येत्यस्य ज्ञानसामान्यरूपोऽर्थो गृह्यते । यथोक्तम् — दर्शनं पश्यः, तच्चेह ज्ञानमात्रमदर्शनं लोपे इत्यत्र यथा, न तु चाक्षुषज्ञानमेवाऽनालोचन इति प्रतिषेधात् (तत्त्वबो० पा० सू० ८।१।२५) इति ।

अज्ञानार्थोऽपि दृशे क्वचित्प्रयोगो दृश्यते । यथा — तमिवेमं पश्यन्ति जनाः, स इवाऽयं पश्यति । ज्ञानविषयो भवतीत्यर्थाद् अज्ञानार्थादिति तु सङ्गच्छते । तत्र दृशेर्ज्ञानविषयत्वापत्तिमात्रवृत्तित्वे विषयीकरणाऽवृत्तित्वात् (तत्त्वबो० पा० सू० ३।२।६०) इति । अपि च दृशेरत्र विषयत्वापत्तिमात्रवृत्तित्वादज्ञानार्थता (म० भा० पा० सू० ३।२।६०) इति^२ ।

उपदेश —

उपदेशनमिति व्युत्पत्तौ उपेत्युपसर्गपूर्वकात् दिश अतिसर्जने (३।३) इति धातो भावे (पा० सू० ३।३।१८) इति सूत्रेण घञि (उपदिश + घञ्) = उपदेश इति सिध्यति । उपदेश = शब्दोच्चारणम् । यतो हि शब्देनैव कश्चित् काश्चि-

१ चार्वी = बुद्धि, प्रज्ञा, कान्ति, दीप्ति, सुन्दरस्त्री, इति कोषः ।

२ द्र० बालमनोरमाऽपि ।

दुपदिशति । यथा—गौरयमित्युपदिष्टे सास्नादिमान् गोपदार्थ इति बुध्यते । शाब्दबोधस्य कारणत्वेनेदमपि ज्ञानम् ।

उपदेशश्च परार्थो, न तु स्वार्थो भवति । नहि कश्चित् स्वात्मान शब्दे-
नोपदिशति । किन्तु बुद्ध्या मननमेव कुरुते । यथाह—उपदेशः परार्थः प्रयोगः,
स्वयमेव तु यदा बुद्ध्या परामृशति, तदा नास्त्युपदेशः (काशिका पा० सू०
१।४।७०) इति । अपि च साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो बभूवुः, तेऽवरेभ्योऽसाक्षात्कृ-
तधर्मभ्य उपदेशेन मन्त्रान् सम्प्रादुः (नि० १।२० खं०) इति ।

दिष्टम्—

देशनमिति व्युत्पत्तौ (दिश + क्त) = दिष्टम् = प्रमाणाऽनुगा मति । अत
एवोक्त पाणिनिना—अस्ति नास्ति दिष्ट मतिः (पा० सू० ४।४।६०) इति ।
अत्र काशिकायाम् प्रमाणाऽनुपातिनी यस्य मतिः स दैष्टिक इत्युक्तम् । एतेनो-
क्तोऽर्थो गम्यते ।

आलोचनम्—

आलोचनमिह चक्षुर्ज्ञानं भवति । यथोक्तम्—आलोचनमिह चक्षुर्विज्ञान-
मात्रमभिप्रेतम् (न्यासः पा० सू० ३।२।६०) इति । अपि च—नेह निशामनं
ज्ञानमात्रम्, किन्तु चक्षुःसाधनं ज्ञानम् । शम, लक्ष, आलोचनमित्यस्य हीदं रूपम्,
आलोचनञ्च चक्षुर्विज्ञाने प्रसिद्धम् । निशामनं चक्षुर्विज्ञानमिति स्थितम् (माध०
धा० वृ० १।५३५) इति ।

विचारः—

विचरणमिति व्युत्पत्तौ वीत्युपसर्गपूर्वकात् चर गतिभक्षणयोः (१।५४९)
इति धातो भावे (पा० सू० ३।३।१८) इति सूत्रेण घञि (विचर + घञ्) =
विचार इति सिद्धं भवति । प्रमाणेन वस्तुनस्तथ्यास्तथ्यनिरीक्षणं विचार इति
कथ्यते ।

यथोक्तम्—

प्रमाणेन वस्तुपरीक्षणं विचार (काशिका पा० सू० ८।२।९७) इति ।

कोटिद्वयस्पृग्विज्ञानं विचार इति कथ्यते ।

विचार्यमाणस्तज्ज्ञानविषयीभूत उच्यते ॥ (काशिकायाम् उद्० पा०
सू० ८।२।९७) इति ।

सम्भावनम्—

सम्भाव्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तौ (सम्भावि + ल्युट्) सम्भावनम् = योग्यताऽ-
ध्यवसाय, अस्तित्वाऽध्यवसायश्चेति ।

आख्यातोपयोगे—

आख्याता गुरु शिष्याय शास्त्रमुपदिशति । शिष्यो गुरोरुपदिष्ट शब्द श्रुत्वा ज्ञानं लभते । गुरुणोच्चरित शब्द शिष्यस्याऽन्तः करणे श्रोत्रेण प्रविश्य ज्ञानाऽऽकारेण परिणमन् बोधं जनयति । अत एव ज्योतिर्वज्ज्ञानानि भवन्ति (पा० सू० १।४।४६) इति सूत्रभाष्ये पतञ्जलिना अभिहितम् ।

द्वितीये चाऽनुपाख्येये—

अत्रोपाख्यानम्—प्रत्यक्षम्, तदभिन्नेऽनुमेये (शब्देन्दुशे० पा० सू० ६।३।८०) इति । यद्यपीदं ज्ञानं नास्ति, तथापि अनुमितिरूपेण ज्ञानेन सम्बद्धत्वाज्ज्ञानमेवेत्यवगम्यते ।

सिध्यतेरपारलौकिके—

अत्र सिध्यति = तपोजन्याऽऽविर्भूतप्रकाशरूपं ज्ञानम् । तच्च पारलौकिकं सुखजनकं भवति । यथोक्तम्—सिध्यति तापस आविर्भूतज्ञानलक्षणप्रकाशो भवतीति^१ । अत्र च—तपो हि कृच्छ्रचान्द्रायणादिकमनुष्ठीयमानमनुष्ठा-
तुर्विवेकविषयज्ञानाऽतिशयमुत्पादयति (उद्० पा० सू० ६।१।४६) इति । अपि च सिध्यति = पारलौकिके ज्ञानविशेषे वर्तते । तापसः सिध्यति = ज्ञानविशेषमापादयति (काशिका पा० सू० ६।१।४८) इति ।

शिक्षेजिज्ञासायाम्—

विद्यासु शिक्षते, धनुषि शिक्षते । शिक्ष इति सन्नन्तं शक्नु शक्ती इति धातोर्निष्पन्नं । अथवा शिक्षं विद्योपादानं इति । तत्र प्रथमपक्षोऽङ्गीक्रियते चेत्तर्हि विद्यासु शिक्षते = विद्या ग्रहीतुं जिज्ञासते, धनुषि शिक्षते = धनुर्विद्या-विषयिका जिज्ञासा भवति । द्वितीय पक्षं स्वीक्रियते चेत्तर्हि विद्यासु शिक्षते = विद्यामुपादत्ते, धनुषि शिक्षते = धनुर्विद्यां गृह्णाति । अनयोः प्रथमपक्ष एव ज्याय । यथोक्तम्—इह तु जिज्ञासाविषयः शक्तिर्गृह्यते = विद्या जिज्ञासितुं घटते (प्र० पा० सू० १।३।२१) इति ।

उपयोगः—

उपयोग = नियमपूर्वकविद्याग्रहणम् । यथोक्तम्—उपयोगशब्दस्यैवाऽयमर्थो नियमपूर्वकविद्याग्रहणम् (प्र० पा० सू० १।४।२६) इति ।

उपरिप्रदर्शितेभ्य एतेभ्योऽन्येषामपि बुद्धिसम्बन्धिना शब्दानां विशिष्ट-ज्ञानवाचकत्वमस्तीति स्वयमूहनीयम् ।

॥ इति बुद्धिसम्बन्धिनः केचन शब्दाः ॥

(१३-१४) सुखदुःखे

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—सुखं हि मनसः प्रमोदः । स च प्रमोद इष्टस्य विषयस्य सान्निध्याद् भवति । यथा धनार्थिनो जनस्य धनस्याऽधिगमे मनसः प्रमोदो भवति । एव पुत्रार्थिनः पुत्रस्य लाभे मनसः प्रसादः । अनुकूलविषयस्याऽधिगमो नहि धर्मं विना भवति । यथाऽऽह विश्वनाथः—सुखं तु जगतामेव काम्य धर्मेण जायते (भा० परि० १४५ क) इति ।

धर्मश्च शास्त्रविहितकृच्छ्रचान्द्रायणव्रतादिकर्माऽनुष्ठानेनैव भवति, तेनैतेन कर्मणा सुखोत्पादक आत्मनि धर्मो जायते । यथोक्तम्—अनुग्रहलक्षणं सुखम् । स्रगाद्यभिप्रेतविषयसान्निध्ये सतोऽष्टोपलब्धोन्द्रियाऽर्थसन्निकर्षाद् धर्माद्यपेक्षादात्ममनसोऽस्योगादनुग्रहाभिष्वङ्गनयनादिप्रसादजनकमुत्पद्यते तत्सुखम् (प्र० पा० भा० पृ० ६३०-६१) इति । अत्राऽनुग्रहः = अनुग्रहस्वभावः, अनुगृह्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तेः ।

दुःखं हि मनसोऽप्रमोदः । स चाऽप्रमोदः प्रतिकूलविषयस्य सम्बन्धात् समुत्पद्यते । प्रतिकूलविषयस्याऽधिगमोऽधर्माद् भवति । अधर्मं शास्त्रविहितप्रतिकूलकर्माऽनुष्ठानादुद्भवति । तथा चाऽधर्मजन्यविषया हि कण्टकशत्रुदर्शनाऽऽदयः । अत एवैतेषां सान्निध्ये सति दुःखमनुभूयते । यथोक्तम्—उपघातलक्षणं दुःखम् । विषाद्यभिप्रेतविषयसान्निध्ये सत्यनिष्टोपलब्धोन्द्रियाऽर्थसन्निकर्षाद् धर्माद्यपेक्षादात्ममनसोऽस्योगादनुग्रहाभिष्वङ्गनयनादिप्रसादजनकमुत्पद्यते तद् दुःखम् (प्र० पा० भा० पृ० ६३३) इति । विश्वनाथोऽप्याह—

अधर्मजन्यं दुःखं स्यात् प्रतिकूलं सचेतसाम् (भा० परि० १४५ ख) इति । सुखदुःखयोः पार्थक्यस्य प्रकटीकरणाय अचिकीर्तत् करणम्—इष्टाऽऽनिष्टकारणविशेषाद्विरोधाच्च मिथः सुखदुःखयोरर्थान्तरभावः (वै० सू० १०।१।१) इति ।

अस्मिन् सूत्रे—इष्टम्=इष्ट्यमाणां स्वक्चन्दनवनिताऽऽदि, अनिष्टम्=अनिष्ट्यमाणां महिकण्टकाऽऽदि । एतानि सुखदुःखे प्रति करणानि भवन्ति ।

सुखदुःखयोरनुभव आत्मेन्द्रियमनोऽर्थानां सम्बन्धाद् भवति । विषयस्य सत्त्वेऽपि मनसोऽनवस्थानात् सुखदुःखे नाऽनुभूयेते । प्रत्युत मनसोऽवस्थानत्वादेव । यथोक्तम्—आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षात्सुखदुःखे (वै० सू० ५।२।१५) इति ।

व्याकरणदृशा सुखदुःखयोः समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा सुखदुःखे विचार्येते । इमानि सुखदुःखघटितानि सूत्राणि । तथा हि—

१—सुखप्रियादानुलोभ्ये

पा० सू० ५।४।६३

२—सुखादिभ्यः कर्तृवेदनायाम्

पा० सू० ३।१।१८

३—दुःखात्प्रातिलोभ्ये

पा० सू० ५।४।६४

सुखदुःखयोर्यादृश लक्षणं वैशेषिकैरास्थितम्, तादृशमेव लक्षणं शाब्दिकैरपि स्वीक्रियते । यतो हि दुःखस्य तदुत्पादकसामग्रीणाञ्च विधाते सति सुखम्, सुखस्य तदुत्पादकसामग्रीणाञ्च विधाते सति दुःखम् । यथोक्तम्—सुखप्रतिधातेन दुःखम्, दुःखप्रतिधातेन च सुखम् (म० भा० पा० सू० २।२।२६) इति । इदं स्पष्टी-
भवत्येतद्व्याख्यानादपि—सुखप्रतिबन्धिकायास्तन्नाशिकायाश्च सामग्र्या दुःख-
जनकत्वम्, दुःखप्रतिबन्धिकायास्तन्नाशिकायाश्च सामग्र्याः सुखजनकत्वम् (उद०
पा० सू० २।२।२६) इति ।

धर्माधर्मयोः सुखदुःखे प्रति कारणत्वमस्तीति हेलाराजो ब्रूते । तथा हि तस्य वचनम्—धर्माधर्मयोः सुखदुःखसंवेदनम् (हेला० ३।८।३०) इति ।

एतेन सुखोत्पादकमनुकूलविषयं प्रयच्छति धर्मं, दुःखोत्पादकं प्रतिकूलविषयं प्रयच्छत्यधर्मं इति गम्यते ।

अन्तःकरणस्य परिणामरूपे सुखदुःखे—

इमे सुखदुःखे जनकसामग्रीसमवहिते अन्तःकरणपरिणामरूपे एव भवतः । यथोक्तम्—यदन्तःकरणोऽवयवपरिणामः सुखम्, तदतिरिक्तोऽवयवपरिणाम एव दुःखम् (वै० सि० म० पृ० ३८१) इति ।

वैशेषिकशाब्दिकयोर्मतवैषम्यस्य प्रदर्शनम्—

वैशेषिका 'आत्मनि समवायेन सुखदुःखे जन्येते, न त्वन्तःकरणस्य परिणामभूते एते स्तः' इति व्याचक्षते । वैयाकरणास्तु स्फुटतयाऽन्तःकरणस्य परिणामरूपे सुखदुःखे स्तः इति मन्यन्ते । एतेनैतयोर्नये स्फुटो भेदोऽस्तीति गम्यते ।

॥ इति सुखदुःखे ॥

(१५) इच्छा

इच्छायाः सिद्धिः—

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—स्वस्मै, परस्मै वाऽलभ्यलाभा-
याऽऽत्ममनसो सन्निकर्षादिच्छा जायते । यतो हि सर्वे प्राणिनः सुखं कामयमाना
अहर्निशं यतन्ते । तथा च सर्वेषामात्मनि सुखायेच्छा जायति । सुखविषयिणीच्छा
न भवेच्चेत्तर्हि केऽपि जनाः कस्मिन्नपि कर्मणि प्रवृत्ता न स्युः । नहि प्रयोजन-
मन्तरा कस्यचित्प्रवृत्तिर्दृश्यते । यथोक्तम्—प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते
इति । इच्छा हि प्रयोजनज्ञानपूर्विका भवति, प्रयोजनज्ञानं विनेच्छाया अनुत्पादात् ।
यथोक्तम्—स्वार्थं परार्थं वाऽप्राप्तप्रार्थनेच्छा । सा चाऽऽत्ममनसोः सयोगात्
सुखाद्यपेक्षात्, स्मृत्यपेक्षाद्बोत्पद्यते (प्र० पा० भा० पृ० ६३४) इति ।

इच्छाया भेदाः—

सा चेच्छा नैकविधा, अपि तु नानाविधेच्छा भवति । यथा—कस्यचित्
स्त्रिया प्राप्तेरिच्छा, विषयस्य मुहुर्मुहुश्नभोक्तुं कामं, कस्यचित्कार्यस्य निष्पत्तये
मानसं सकल्पः । आर्त्तस्य दुःखं दृष्ट्वा तस्मात् तमुद्धर्तुं कर्मणि या कस्यचित्प्र-
वृत्तिः सा कारुण्यमिति कथ्यते । विषयेषु दुःखं दृष्ट्वा तेभ्यो विरगतिः । परेषां
वञ्चनमेवोपधेति कथ्यते । एवमेव चिकीर्षा, जिहीर्षा, जिगमिषा, पिपठिषे-
त्यादय इच्छाभेदाः सन्तीति । यथोक्तम्—कामोऽभिलाषः, रागः, सङ्कल्पः,
कारुण्यम्, वैराग्यम्, उपधाऽभाव इत्येवमादय इच्छाभेदाः (प्र० पा० भा० पृ०
६३५) इति ।

इदमेवाऽऽह विश्वनाथोऽपि—

निर्दुःखत्वे सुखे चेच्छा तज्ज्ञानादेव जायते ।

इच्छा तु तदुपाये स्याद्विद्योपायत्वधीर्यदि ॥

(भा० परि० १४६) इति ।

व्याकरणदृशा इच्छायाः स्वरूपम्—

अथ व्याकरणदृशा इच्छा विचार्यते । इमानीच्छाघटितानि तत्सम्बद्धानि
च सूत्राणि । तथा हि—

| | |
|---|-----------------|
| १—इच्छा | पा० सू० ३।३।१०१ |
| २—घातोः—इच्छायां वा | पा० सू० ३।१।७ |
| ३—मति ^१ बुद्धिपूर्जार्येभ्यश्च | पा० सू० ३।२।१८८ |

१. मतिरिहेच्छा, बुद्धे पृथगुपादानात् । सि० कौ० पा० सू० ३।२।१८८ ।

यादृशमिच्छाया लक्षणम्, तस्या भेदाश्च वैशेषिकैरास्थिता, तादृशमेव लक्षणम्, तस्या भेदाश्च शाब्दिकैरप्यास्थीयन्ते । यतो हि नहि कुत्रचिद् वैशेषिकसम्मतैच्छाया कुत्रचिच्छब्दशास्त्रे विरोधो दृश्यते । तथा चेच्छाया विषये वैशेषिकवैयाकरणयोर्मतं समानमेवोपलभ्यते । भेदस्त्विदमेव वर्तते यद्विषयस्य सान्निध्ये सति चित्तमेवेच्छादिरूपेण परिणमति । यथोक्तम् — चित्तस्य द्रव्यरूपो वृत्त्याख्यपरिणाम इन्द्रियप्रणाल्या निर्गत्य विषयेण सयुज्य सूक्ष्माऽवस्थारूप-विषयवासनावशात् तत्तद्विषयाऽऽकारेण परिणमते (वै० सि० लघु० म० पृ० २११) इति ।

॥ इति इच्छा ॥

(१६) द्वेषः

द्वेषस्य सिद्धिः—

आदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—विरोधिन उत्कर्षं दृष्ट्वा स्वस्याऽपकर्षञ्च कश्चिद् द्वेष्टि । स जनो विरोधिन पुरतः स्थितमवेक्ष्य ज्वलितमिव स्वात्मानमनुभवति । यथा सङ्गिरते वाचस्पतिमिश्र —परसम्पदुत्कर्षो हि हीनसम्पदं पुरुष दुःखाकरोति (सा० का० २) इति । अत एवैतादृशमात्मसन्तापमसहमानोऽहमेन हन्मीति ब्रूते । यथा युधिष्ठिरस्योत्कर्षं निरीक्ष्य दुर्योधनो द्वेष्टि स्म येन त्रयोदशवर्षपर्यन्तमरण्यक्लेशमनुबभूवु पाण्डवा ।^१

अयं द्वेषो द्वेष्टुगात्मनि समवायेनाऽऽत्ममनसो सन्निकर्षमहिम्ना उद्भवति । आत्ममनसो सन्निकर्षश्च दुःखस्मृतेरपेक्षा^२ कृत्वैव द्वेष्टुगात्मनि द्वेष जनयितुं प्रभवति । यथोक्तम्—प्रज्वलनात्मको द्वेषः । यस्मिन् सति प्रज्वलितमिवाऽऽत्मानं मन्यते स द्वेषः । स चाऽऽत्ममनसो सयोगाद् दुःखापेक्षात्स्मृत्यपेक्षाद्वोत्पद्यते (प्र० पा० भा० पृ० ६३७) इति । इदमेवाऽहं विश्वनाथ —द्विष्टताघनताबुद्धिर्भवेद् द्वेषस्य कारणम् (भा० परि० १४६ क) इति ।

द्वेषस्य भेदाः—

स च द्वेषोऽनेकविधः, क्रोधद्रोहमन्यवक्षमाऽमर्षभेदात् । अत्र क्रोध —शरीरेन्द्रियाऽऽदिविकारहेतु, क्षणमात्रभावी द्वेषरूपः । द्रोह —अलक्षितविकारश्चिरानुबद्धाऽपकाराऽवसानो द्वेषरूपः । मन्यु —अपकृतस्य प्रतिकाराऽसमर्थस्याऽन्तर्निगूढो द्वेषरूपः । अक्षमा—परगुणद्वेषरूपः । अमर्ष —स्वगुणपरिभवसमुत्थो द्वेषरूपः । यथोक्तम्—क्रोधो द्रोहो मन्युरक्षमाऽमर्ष इति द्वेषभेदा (प्र० पा० भा० पृ० ६३७) इति ।

व्याकरणदृशा द्वेषस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा द्वेषस्य विवेचनां प्रस्तूयते । इमे द्वेषघटिते सूत्रे, द्वेष-सम्बद्धञ्च । तथा हि—

१—द्विषोऽमित्रे पा० सू० ३।२।१२१

२—द्विषश्च पा० सू० ३।४।११२

३—ऋधुद्गुहेर्ष्यासुयार्थानां य प्रति कोप पा० सू० १।४।३७

द्वेषणमिति व्युत्पत्तौ द्विष अप्रीतो (२।३) इति धातोः भावे (पा० सू० ३।३।१८) इति सूत्रेण भावे घञि (द्विष+घञ्)=द्वेष इति निष्पद्यते । अस्य लक्षणं वैशेषिकैर्यादृशमास्थितम्, तादृशमेव शाब्दिकैरप्यनुमन्यते अप्रतिपिद्धञ्चाऽनुमतं भवतीति न्यायात् । अस्य भेदा अपि वैशेषिकवच्छब्दशास्त्रेऽपि सन्तीत्यवधार्यते । ॥ इति द्वेष ॥

१. द्र० म० भा० । २. स्मृतिरपि द्वेषादुपजायते, योज्यं द्वेष्टि, स त सततं स्मरति । न्या० कन्दली टी० प्र० पा० भा० पृ० ६७७ ।

(१७) प्रयत्नः

प्रयत्नस्य सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतं प्रदर्श्यते । तथा हि—अभिप्रेतस्य कस्यचिदपि वस्तुनोऽवाप्तये शरीराऽभ्यन्तरं आत्ममनसो सन्निकर्षात् प्रयत्न उद्भवति येन प्राणिना हिताऽहितप्राप्तिपरिहाररूपं कर्म प्रवर्तते । एतेन कर्मणाऽभिप्रेतस्य वस्तुनो ग्रहणम्, अनभिप्रेतस्य वस्तुनः परिहारश्च भवति । अयमेव प्रयत्न उत्साहसरम्भाभ्यामपि गृह्यते ।

प्रयत्नस्य भेदाः—

स च प्रयत्नो द्विविधः, जीवनपूर्वकेच्छाद्वेषपूर्वकभेदात् । अत्र जीवनपूर्वकः—सुषुप्त्यवस्थायामपि सुप्तानां प्राणिनां प्राणाऽपानादिवायूनां प्रवर्तकः, जाग्रदवस्थायामन्तःकरणस्य चक्षुरादिभिरिन्द्रियान्तरैः सह सम्बन्धनिमित्तकश्च । अस्य जीवनपूर्वकस्याऽऽत्ममनसोः सम्पर्काद्वर्माऽधर्मयोरपेक्षा कृत्वैवोत्पत्तिर्भवति ।

इच्छाद्वेषपूर्वकस्तु प्रयत्नोऽभिप्रेताऽनभिप्रेतयोर्वस्तुनोर्ये प्राप्तिपरिहाराऽत्मिके क्रिये भवतः, एतयोः क्रिययोः प्रयोजनं शरीरस्य स्थितेर्निमित्तकश्च । तच्चाऽऽत्ममनसो सन्निकर्षादिच्छाद्वेषयोरपेक्षा कृत्वैव समुत्पद्यते^१ । इदं स्पष्टं भवति विश्वनाथस्य कारिकाया—

प्रवृत्तिश्च निवृत्तिश्च तथा जीवनकारणम् ॥
एवं प्रयत्नत्रैविध्यं तान्त्रिकैः परिकीर्तितम् ।
चिकीर्षा कृतिसाध्येष्टसाधनत्वमतिस्तथा ॥
उपादानस्य चाऽध्यक्षः प्रवृत्तौ जनक भवेत् ।
निवृत्तिस्तु भवेद् द्वेषाद् द्विष्टसाधनताधियः ॥
यत्नो जीवनयोनिस्तु सर्वदातीन्द्रियो भवेत् ।
शरीरे प्राणसञ्चारे कारणं परिकीर्तितम् ॥

(भा० परि० १४६ ख १५२) इति ।

एते च सुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्ना आत्मनः सिद्धौ कारणानि भवन्ति । यथोक्तं कणादेन—

सुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नाश्चाऽऽत्मनो लिङ्गानि ।

(वै० सू० ३।२।४) इति^२ ।

१. द्र०—प्र० पा० भा०, पृ० ६३८ ॥

२ गो० सू० १।१।७ ।

व्याकरणदृशा प्रयत्नस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा प्रयत्नो विचार्यते । इदं प्रयत्नघटितं सूत्रम् । तथा हि—

१—तुल्यास्यप्रयत्नं सवर्णम् पा० सू० १।१।६

प्रयत्नमिति व्युत्पत्तौ यतो प्रयत्ने (१।३०) इति धातोः यज-याच-यत्-
विच्छ्र प्रच्छ्र रक्षो नङ् (पा० सू० ३।३।६०) इति सूत्रेण नङि (यत् + नङ्) =
यत्नमिति सिध्यति । प्र + यत्नम् = प्रयत्नम् ।^१

अस्य प्रयत्नस्य यादृशं लक्षणम्, यादृशाश्च भेदा वैशेषिकैरास्थिता
तादृशमेव लक्षणम्, तादृशा एव भेदाश्च वैयाकरणैरप्यभ्युपगम्यन्त एवेति
निश्चीयते, अप्रतिषिद्धञ्चाऽनुमतं भवतीति न्यायात् ।

॥ इति प्रयत्नः ॥

(१८) गुरुत्वम्

गुरुत्वस्य सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—प्रक्षिप्तानां लोष्टाऽऽदीनामूर्ध्वगमनमधोगमनञ्च भवति । वृत्ते सलग्नस्य फलस्याऽधोगमनं न भवति, सलग्नताया अभावे त्वेतस्यैव फलस्य वृत्तादध पतनम् । प्रयत्नवन्तं पक्षिणो नभस्युड्डीयमाना सलक्ष्यन्ते, प्रयत्नशून्याश्चैते तथा न । प्रक्षिप्ता अम्बुकणा ऊर्ध्वं गत्वाऽध पतन्ति ।

एतेषामध पतनम्य यदमाधारण कारणम्, तदेव गुरुत्वम् । न हि गुरुत्वमन्तरा एतेषां पतनक्रिया सम्भवति । यथोक्तं कणादेन—संयोगाऽभावे गुरुत्वात्पतनम् (वै० सू० ५।१।७) इति । अत्र संयोग = प्रतिबन्धक । तस्याऽभावे सति गुरुत्वमहिम्ना कस्यचिद् वस्तुन पतनक्रिया जायते । अत एव वृत्ते सलग्नस्य फलस्य तावत्पतनक्रिया न भवति, यावद् वृत्तफलयो संयोगरूपस्य प्रतिबन्धकस्याऽभावो न भवति । एव गगने समुड्डीयमानानां पक्षिणां प्रयत्न एव पतनस्य प्रतिबन्धक । प्रक्षिप्तानां काण्डाऽऽदीनां वगाख्यसंस्कार एव पतनस्य प्रतिबन्धक । एतेषां प्रतिबन्धकानामभावे सति गुरुत्व पतनक्रिया जनयत्येव । व्याख्यातञ्च शङ्करमिश्रेण—संयोगपदेन प्रतिबन्धकमात्रमुपलक्षयति । तेन प्रतिबन्धकाऽभावे गुरुत्वादसमवायिकारणात्पतनम् = अधःसंयोगफलिका क्रिया जायते । अत्र गुरुत्ववति फलाऽऽदौ प्रतिबन्धक संयोगः, विहङ्गमादौ तु विधारक प्रयत्न पतनप्रतिबन्धक । काण्डाऽऽदौ क्षिप्ते संस्कार एव पतनप्रतिबन्धकः । एतेषामभावे गुरुत्वाऽधीन पतनमित्यर्थ (उप० ५।१।७) इति ।

अपि चाऽऽह कणाद—संस्काराऽभावे गुरुत्वात्पतनम् (वै० सू० ५।१।८) इति । सूत्रेऽस्मिन् संस्काराऽभाव = वेगाख्यसंस्काराऽभाव, तस्मिन्निति । गुरुत्वात्पतनक्रिया जायते । यथा—प्रक्षिप्तलोष्टबाणाऽऽदीनां गुरुत्वात् पतनम् । इदमेवैतद् व्याख्यानादपि सिध्यति—गुरुत्व संस्कारेण प्रतिरुद्ध पतन नाऽजीजनत् । अथ प्रतिबन्धकाऽभावे तदेव गुरुत्व पतनं करोति (उप० ५।१।८) इति ।

अपि चाऽऽह कणादः—अपां संयोगाऽभावे गुरुत्वात्पतनम् (वै० सू० ५।२।३) इति । अस्मिन् सूत्रे संयोगाऽभावे = मेवसंयोगस्य नाशे सति । अपाम् = जलानाम्, गुरुत्वाद् = तदाख्याऽसमवायिकारणात् । पतनम् = अधोगमनम् । इदं स्पष्टं भवत्येतत्सूत्रस्य व्याख्यानाद्—अपां यत्पतनं वर्षणरूपं तद्गुरुत्वाऽसम-

वाधिकारणम् । तत्संयोगस्य मेघसंयोगस्याऽभावे सति भवति । तेन सयोगाऽ-
भावस्तन्निमित्तकारणम् (उप० ५।२।३) इति^१ ।

गुरुत्वस्य प्रत्यक्षत्वाऽभाव —

प्रत्यक्षं प्रति रूपत्वादपञ्चकाऽन्यतमं कारणं भवति । अत एव यस्य
द्रव्यस्य रूपत्वादपञ्चकाऽन्यतमम्, तस्यैव द्रव्यस्य प्रत्यक्षं भवति । यथा घटाऽऽ-
दीनाम् । गुरुत्वस्य प्रत्यक्षं न भवति, रूपत्वाऽऽदिपञ्चकाऽन्यतमत्वाऽभावात् ।
नहि गुरुत्वे रूपत्वादपञ्चकाऽन्यतमं व्यवतिष्ठते, गुणे गुणाऽनङ्गीकारात् ।
यथोक्तं कणादेन—तस्याऽभावादव्यभिचारः (वै० सू० ४।१।१०) इति ।
अस्मिन् सूत्रे तस्य=रूपत्वादेः । अभावात्=रूपत्वादेर्गुरुत्वेऽसत्त्वात् । अव्य-
भिचारः=अव्यतिरेकः । स च रूपत्वाद्यन्यतमेव न त्वेतेभ्यो भिन्नेषु ।
तथा च गुरुत्वस्य रूपत्वाऽऽदिभ्यो बहिर्भूतत्वाद् व्यतिरेकत्वमेव । तस्मान्नैतस्य
गुरुत्वस्य प्रत्यक्षं भवति रूपत्वाद्यन्यतमत्वाऽभावात् । इदमेवैतत्सूत्रव्याख्या-
नादपि स्पष्टं भवति । तथा ह्येतद् व्याख्यानम्—एकैकेन्द्रियग्राह्यत्वं प्रति रूपत्वा-
दीनां पञ्चानां जातीनामव्यभिचारो नियम एव यत्रैव रूपत्वादपञ्चका-
ऽन्यतमं तत्रैव बाह्यैकैकेन्द्रियग्राह्यत्वं तद् व्यतिरेकात् (उप० ४।१।१०) इति ।
इदमेवाऽऽह विश्वनाथोऽपि—

अतीन्द्रियं गुरुत्वं स्यात् पृथिव्यादि द्वये तु तत् ।

अनित्ये तदनित्यं स्यान्नित्ये नित्यमुदाहृतम् ॥

तदेवाऽसमवायि स्यात् पतनाख्ये तु कर्मणि ॥

(भा० परि० १।५३-१।५४ क) इति ।

व्याकरणदृशा गुरुत्वस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा गुरुत्वं विचार्यते । तथा हि—तदेव गुरुत्वं व्याकरणै
स्वीक्रियते, यद् वैशेषिकैरास्थितम् । प्रदर्श्यते चैतत् । कस्यचिद् द्रव्यस्य गुरुत्वं
तुलाया उच्चावचतयाऽऽह द्रव्यस्याऽन्यद् गुरुत्वमस्य द्रव्यस्याऽन्यद् गुरुत्वमिति विज्ञा-
यते । यथाऽऽह पतञ्जलि—इह समाने वर्त्मणि परिणाहे चाऽन्यत्तुलाग्रं भवति
लोहस्य, अन्यत्कार्पासानां यत्कृतो विशेषस्तद् द्रव्यम् (म० भा० पा० सू०
४।१।१६) इति । अत्र यत्कृतो विशेषः=गुरुत्वकृतविशेषः । इदञ्च स्पष्टीकृतं
कैयटेन—तुलाग्रस्याऽन्यथात्वं नामोन्नामलक्षणम्, गुरुत्वभेदात् । गुरुत्वस्य
समवायिकारणं द्रव्यम् (प्र० पा० सू० ५।१।१।१६) इति ।

द्रव्याणामधःपतनस्य गुरुत्वं कारणम्—

गुरुत्वमहिम्नैव प्रक्षिप्तस्येषुलोष्टादेरधःपतनं भवति । यथोक्तम्—स्थानेऽ-

न्तरतमः (पा० सू० १।१।५०) इति सूत्रस्य भाष्ये पतञ्जलिना—लोष्टप्रक्षिप्तो बाहुवेगं गत्वा नैव तिर्यग्गच्छति, नोर्ध्वमारोहति । पृथिवीविकारपृथिवीमेव गच्छत्यान्तर्यत (म० भा० १।१।५०) इति । अत्राऽऽन्तर्यत = गुरुत्वाऽऽकर्षणत इति^१ ।

इदमेवाऽऽह भर्तृहरिर्हेलाराजश्चाऽपि । तथा ह्येतयोर्वचनमुद्ध्रियते—

यथा तुलायां हस्ते वा नाना द्रव्य व्यवस्थितम् ।

गुरुत्व परिमीयेत कालादेवं क्रियागति ॥ वा० प० ३।१।२८ इति ॥

अविनाशो गुरुत्वस्य प्रतिबन्धे स्वतन्त्रता ।

दिग्विशेषादवच्छेद इत्याद्या भेदहेतवः ॥ वा० प० ३।७।१५० इति ॥

सुवर्णरजताऽऽदिद्रव्यसमवेतं गुरुत्वमेक एव तुलादण्डो रेखासूत्रसम्बन्धोपहित-
भेदो यथा पलादिभावेन परिच्छिनत्ति, तथा कालोऽपि स्वशक्तियोगाद् वैश्वरूप्यमनुभवन् निमेषादिक्रियोपहितं नानात्व क्रियासन्तान चिराच्चिरादिभावेन परि-
मिमीते, अस्यासाऽतिशयवतां वणिजा हस्तो द्रव्याणां गुरुत्वविशेष परिच्छिनत्ति ।
(वा० प० हेला० ३।१।२८) इति ।

पर्यङ्के शेत इति शयितुर्गुरुत्वप्रतिबन्धे स्वतन्त्र कर्ता आधारः । अन्यथा
गुरुत्वात् पतनं भवेत् (वा० प० हे० ३।७।१५०) इति ।

एतेन वैशेषिकशाब्दिकयोर्नये समानमेव गुरुत्वस्य विषये मतमस्तीति
विज्ञायते ।

॥ इति गुरुत्वम् ॥

१. क—अत्र गुणकृतमान्तर्यमादाय निर्दिष्टोऽर्थो ग्राह्यः ।

ख—पृथिव्या विकारो हि लोष्टादिः । अत आन्तर्यत = पृथिव्या वैकार्यत इति ।

(१६) द्रवत्वम्

द्रवत्वस्य सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—वर्षर्तोजलस्य सूक्ष्मा—
कणा परस्पर सयुज्य स्रोतोरूपेण प्रवहन्ति । नहि कारणमन्तरा अपा ये
सूक्ष्मा—कणा, तेषां परस्पर सयोजिका स्यन्दनक्रिया प्रभवति । अत एतासा-
मपा सूक्ष्माणां कणानां परस्पर सयोजक किमपि कारणमवश्यमेवाऽस्तीति
गम्यते । तच्च कारणं किम् ? इति चिन्तायां द्रवत्वमित्यवधार्यते । यथोक्त
कणादेन—द्रवत्वात्स्यन्दनम् (वै० सू० ५।२।४) इति । व्याख्यातमिदं शङ्कर-
मिश्रेण—क्षितौ पतितानामपा बिन्दूनां परस्परसंयोगेन महज्जलाऽवयविस्रोतो-
रूपं यज्जायते, तस्य यत् स्यन्दनं दूरससरणं तद् द्रवत्वादसमवायिकारणादुत्पद्यते
(उप० ५।२।४) इति^१ ।

द्रवत्वस्य भेदाः—

द्रवत्व द्विविधम्, नैमित्तिकसांसिद्धिकभेदात् । अत्र नैमित्तिकम्—अग्नि-
संयोगजन्यम् । यथा—घृतजतुमधूच्छिष्टताम्रसुवर्णादयोऽग्निसन्तिकर्षाद्
द्रवरूपा भवन्ति । यथोक्तं कणादेन—सर्पिर्जंतुमधूच्छिष्टानामग्निसंयोगाद्
द्रवत्वमद्भिः सामान्यम् (वै० सू० २।१।६) इति । अस्य व्याख्यानादपि स्पष्टं
भवति सर्पिर्जंतुमधूच्छिष्टानामग्निसंयोगाद् द्रवत्वमस्ति, न तु सांसिद्धिकम्
(उप० २।१।६) इति । अपि चाऽऽह कणाद्—त्रपुसीसलोहरजतसुवर्णादीना-
मग्निसंयोगाद् द्रवत्वमद्भिः सामान्यम् (वै० सू० २।१।७) इति । इदमेवोक्तं
व्याख्याकारेणाऽपि—सुवर्णादीनामपि द्रवत्व नैमित्तिकमेव निमित्तस्याग्नि-
संयोगस्याऽन्वयव्यतिरेकसिद्धत्वात् (उप० २।१।७) इति । एतेन त्रपुकास्य-
ताम्रलोहरजतसुवर्णादयोऽग्निसन्निधानाद् द्रवन्तीति गम्यते ।

सांसिद्धिक द्रवत्वन्तु तद् भवति, यत् स्वतः प्रवहमाणम् । एतच्च
सलिलमात्रवृत्तिः । अत एव आपः कस्यचित्प्रयत्नमन्तराऽपि स्वतः स्यन्दन्ते ।
यथोक्तं कणादेन—रूपरसस्पर्शवत्य आपो द्रवाः स्निग्धाः (वै० सू० २।१।२)
इति । सूत्रेऽस्मिन् आपो द्रवाः—अपा द्रवत्व सांसिद्धिकम् । यथाऽऽह शङ्कर-

१—द्रवत्व स्यन्दनकर्मकारणम् । प्र० पा० भा० पृ० ६४१ ।

आद्यस्यन्दनाऽसमवायिकारणं द्रवत्वम् । तर्कसंग्रहः ।

मिश्र — द्रवत्वञ्च सासिद्धिकम् (उप० २।१।२) इति^१ । इदमेवाऽऽह विश्व-
नाथोऽपि—

सासिद्धिक द्रवत्व स्यान्नैमित्तिकमथापरम् ॥

सासिद्धिक तु सलिले द्वितीय क्षितितेजसो ।

परमाणौ जले नित्यमन्यत्राऽनित्यमिष्यते ॥

नैमित्तिक वह्नियोगात्तपनीयघृतादिषु ।

द्रवत्व स्यन्दने हेतुनिमित्त सङ्ग्रहे तु तत् ॥ भा० परि० १।४ ख

१५६ इति ॥

व्याकरणदृशि द्रवत्वस्य समर्थनम्—

अथ व्याकरणदृशा द्रवत्व विचार्यते । इदं द्रवपदघटितं सूत्रम्, श्लोक-
वार्तिकञ्च । तथा हि—

१—द्रवमूर्त्तिस्पर्शयो इय

पा० सू० ६।१।२४

२—अद्रव मूर्त्तिमत्स्वाङ्ग

म० भा० पा० सू० ४।१।५४

प्राणिस्थमविकारजम्

श्लो० वा० इति ।

द्रवत्वस्य यादृशं लक्षणम्, यादृशाश्च भेदा वैशेषिकैरास्थिता, तादृशमेव
लक्षणम्, तादृशाश्च एव भेदा शब्दशास्त्रेऽपि वर्तन्ते इति पूर्वाचार्यकृतव्या-
ख्यानादवगम्यते । यतो हि अनुविपर्यभिनिभ्यः स्यन्दतेरप्राणिषु (पा० सू०
८।३।७२) इति सूत्रस्य व्याख्यानं कुर्वता दीक्षितेन अनुष्यन्दते—अनुस्यन्दते वा
जलमित्युदाहृतम् । तेनैतेन स्यन्दनक्रियाया आधारो जलम् । तस्य स्यन्दनं
सासिद्धिकम् ।

किञ्च स्यन्दू प्रस्रवणे (१।८।१०) इति घातुरपि जलस्य सासिद्धिकं
द्रवत्वं साधयति । यतो हि प्रस्रवणम् = ससरणम् । एतच्च जलस्यैव भवति ।
किञ्च अद्रवमिति किमर्थम्? बहुलोहितिका (म० भा० पा० सू० ४।१।५४) इति
भाष्येण, लोहितं रुधिरमुच्यते (प्र० पा० सू० ४।१।५४) इति कैयटग्रन्थेन,
मुस्वेदा द्रवत्वात् (सि० कौ० पा० सू० ४।१।५४) इति दीक्षितग्रन्थेन च रुधिर-
श्रमबिन्द्वोः सासिद्धिकं द्रवत्व सिध्यति, जलीयाशत्वात् । श्रमबिन्दुस्तु जलमेव,
जलीयाशत्वकथनन्तु रुधिरस्य कृते ।

द्रवमूर्त्तिस्पर्शयो इयः (पा० सू० ६।१।२४) इत्यत्र शीनं घृतमित्युदाहृतं
दीक्षितेन । एतेन व्याकरणैर्घृतस्य नैमित्तिकं द्रवत्वमभ्युपेतं भवति, अग्नि-

१—सासिद्धिकं द्रवत्वमपि विशेषगुणः । प्र० पा० भा० पृ० ६४२,
सासिद्धिकं जले । तर्कसंग्रहः ।

सयोगात्तस्य स्यन्दनात् । किञ्च चाऽर्थे द्वन्द्वः (पा० सू० २।२।२६) इति सूत्रस्य प्रदीपे ताम्रस्याऽग्निसन्निकर्षाद् द्रवत्वं भवतीत्युक्तं कैयटेन । तथा हि तत्रत्यं वचनम्—वह्निसन्निधावेव ताम्रं द्रवरूपं भवति (प्र० पा० सू० २।२।२६) इति ।

एतेन सुवर्णरजतलोहकास्यमधूच्छिष्टादीनामपि नैमित्तिकद्रवत्वम्, अग्निसन्निकर्षादितेषां स्यन्दनादिति गम्यते । तथा च वैशेषिकशाब्दिकयोर्नये द्रवत्वविषयकं मतं समानमेवाऽस्तीति निश्चीयते ।

॥ इति द्रवत्वम् ॥

— — —

(२०) स्नेहः

स्नेहस्य सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—गोधूमचूर्णसक्तुधूलिपटला , अपा सयोगे सति पिण्डीभवन्ति । एतेनाऽऽसु कश्चन गुणो वर्तते, यो विकीर्णानि चूर्णानि सङ्घीकरोति । क खलु स गुणः ? इति चिन्ताया स्नेहाख्यो विशेषगुण एव निर्धार्यते । एष एव विकीर्णानामवयवानां पिण्डी करोति । स्नेहो जलमात्र-वृत्तिरेव, न तु तैजसादिद्रव्यवृत्तिः । अत एव तैजसादिद्रव्यसयोगे सत्यपि विकीर्णा अवयवा न पिण्डीभवन्ति, तत्र स्नेहाऽभावात् । यथोक्तं प्रशस्तपादाऽऽचार्य्येण— स्नेहोऽपां विशेषगुणः सग्रहमृजादिहेतुः (प्र० पा० भा० पृ० ६४५) इति ।

स्नेहप्रकर्षाद् घृततैलवृत्तिस्नेहो वह्निं न नाशयति, प्रत्युत वर्द्धयत्येव । जल-वृत्तिस्नेहस्त्वग्निं नाशयति, स्नेहस्याऽपकृष्टत्वात् । यथोक्तम्—

स्नेहो जले स नित्योऽणावनित्योऽवयविन्यसौ ।

तैलाऽन्तरे तत्प्रकर्षाद् दहनस्याऽनुकूलता ॥ (भा० परि० १५७) इति ।

व्याकरणदृशि स्नेहः—

अथ व्याकरणदृशा स्नेहो विचार्य्यते । इमे स्नेहपदघटिते सूत्रे, तथा हि—

१—लीलोर्नुग्लुकावन्यतरस्या स्नेहविपातने पा० सू० ७।३।३६

२—स्नेहने पिष पा० सू० ३।४।३८

शब्दशास्त्रे स एव स्नेहः, यो वैशेषिकैः स्वीकृत इति पूर्वाचार्य्यस्य व्याख्या-नाद् गम्यते । यतो हि लीलोरिति सूत्रस्य, स्नेहने पिष इति सूत्रस्य च विलीनयति, विलालयति वा घृतम्, उदपेष पिनष्टि—उदकेन पिनष्टि, इति क्रमेणोदाहरणं प्रदत्तं दीक्षितेन । तेनैतयोर्घृतजलवृत्तिः स्नेहोऽस्तीति निश्चीयते । इङ्गुदीप्रभृतीनां यो द्रवरूपो विकारः स स्नेहः^१ । तेनैतेन तैलवृत्तिः स्नेहोऽस्तीति गम्यते । घृत-तैलयो स्नेहोऽस्तीति भर्तृहरिणाऽप्युक्तम् ।

स्नेहाऽन्तरादवच्छेदस्तथाऽऽसत्तेः प्रतीयते ।

तैत्रेण भोजने प्राप्ते न त्वन्यदुपसेचनम् ॥ वा० प० ३।१४।२६ इति ।

१—स्निह्यन्त्यनेनेति स्नेहो द्रवरूप इङ्गुदीनां विकारः । पद्मञ्जरी, पा० सू० ३।४।३८ ।

उक्तमेव ब्रूते हेलाराजः—भोजनमतैलेन विधेयमिति चोदिते तैलप्रतिषेधसामर्थ्यात्, सर्पिरादिस्नेहान्तराद्धेतोरवच्छेदो विशेषणं भोजनस्य प्रत्यासत्तरेकजातीयत्वात् प्रतीयते, न दध्ना पयसा वा (हेला० वा० प० ३।१४।२६८) इति ।

एतेन शब्दशास्त्रे वैशेषिकसम्मत एव स्नेहो गृह्यते, न तु ततो विलक्षण इति गम्यते ।

अत्रेदमपि विज्ञेय यद् ‘जिमिदा स्नेहने’ (१।७३०) इति, ‘तिल स्नेहने’ (६।७३) इति, ‘घ्निह प्रीतौ’ (४।६२) इत्यादयो धातवश्चाऽपि स्नेहाऽर्थमाचक्षते ।

॥ इति स्नेह ॥

धर्मः (२१)

धर्मस्य विवेचना—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते । तथा हि—सर्वे हि प्राणिनः सुखकामयन्ते । एतेषां याः खलु प्रवृत्तयो दृश्यन्ते, तासां प्रवृत्तीनामसाधारणं कारणं सुखकामनैवाऽस्ति, सर्वेषामभिप्रेतत्वात् । यदि सुखकामना न स्यात्तर्हि कोऽपि जनः कस्मिंश्चिदपि कर्मणि न प्रवर्त्तते । यतो हि नहि प्रयोजनमन्तरा कस्यचिदपि प्रवृत्तिर्भवति । प्रयोजनञ्चाऽत्र सुखकामनैव सर्वेषां प्राणिनामन्तर्हिततया परिलक्ष्यते । अत एव प्रयोजनोद्देश्यमूलिका खलु प्रवृत्तय इति कथ्यन्ते^१ ।

सुखं ह्यात्ममनसो सन्निकर्षादात्मनि जायते । यदाऽऽत्ममनसो सम्बन्धो न भवति, तदा सुखस्याऽनुभूतिरपि न भवति । एतेनैतस्य जन्यत्वं गम्यते । यतो हि जन्यस्यैव कदाचित्प्रतीतिः, कदाचिदप्रतीतिश्च भवति । तथा च यत् सुखस्य जन्यत्वम्, अतोऽस्य किञ्चित्कारणमप्यवश्यमेवाऽस्तीति निश्चीयते । यत्र कार्यमुत्पद्यते तत्रैव समानाऽधिकरणेन कारणमुपतिष्ठते । एतच्च कारणं धर्मं एव समानाऽधिकरणं सम्भवति । यतो हि सुखस्याऽनुभव आत्मनि भवति तत्रैव धर्मोऽपि व्यवतिष्ठते ।

किञ्च यथा सुखस्य निमित्तकारणं धर्मः, तथा ज्ञानस्यापि । अत्र ज्ञानपदेन तत्त्वज्ञानं गृह्यते । पदार्थानां तत्त्वज्ञानादेव आत्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिर्भवति । तथा निश्श्रेयसस्याऽधिगमः । तथा च तत्त्वज्ञानमूलकमेव निश्श्रेयसं भवति ।

एवञ्च यस्मात्तत्त्वज्ञानं निश्श्रेयसाऽवाप्तिश्च भवति, स एव धर्मः इति कथ्यते । एतदेवाऽभिप्रेत्य कणादो ब्रूते—यतोऽभ्युदयनिश्श्रेयससिद्धिः स धर्मः (वै० सू० १।१।२) इति । सूत्रेऽस्मिन्—अभ्युदयः=तत्त्वज्ञानम् । निश्श्रेयसम्=आत्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिः । एतच्च स्पष्टं भवत्येतद्व्याख्यानाद्-अभ्युदयस्तत्त्वज्ञानम्, निश्श्रेयसमात्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिः । तदुभयं यतः स धर्मः । अभ्युदयद्वारकं निश्श्रेयसम् (उप० १।१।२) इति । इदमेवाऽऽह प्रशस्तपादोऽपि—धर्मः पुरुषगुणः । कर्तुं प्रियहितमोक्षहेतुः, अतीन्द्रियः (प्र० पा० भा० पृ० ६५६) इति । अत्र-प्रियम्=सुखम् । हितम्=सुखसाधनम् । मोक्षः=नवानामात्म-

१—प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते । वै० सि० लघुम० प्रभाटी० पृ० ३ उद०, अपि च । साहि० दर्पणस्य विमलेति नाम्नी टी० पृ० ६ उद० ।

विशेषगुणानामत्यन्तोच्छेदस्तेषां हेतुः । यथोक्तम्—प्रियं सुखम्, हितं सुखसाधनम्, मोक्षो नवानामात्मविशेषगुणानामत्यन्तोच्छेदस्तेषां हेतुः । कर्तुः प्रियादीनामेव यो हेतुः स धर्मः (न्या० कन्दली टी० पृ० ६६०) इति ।

धर्मस्य जन्यत्वसिद्धिः—

यत धर्मोऽभ्युदयनिश्चयेन जनयति, अत एतयोनिमित्तकारणं सोऽस्तीति । तथा धर्मोऽपि श्रुतिस्मृतिविहितकर्मणाऽऽत्मनि समवायेन जायते । अत एव शास्त्रविहितकर्मजन्यो धर्म इति कथ्यते । यथोक्तमन्तम्भट्टेन—विहितकर्मजन्यो धर्मः (तर्कसंग्रहः) इति । इदमेव व्याख्यायि विश्वनाथेनाऽपि—

धर्मोऽधर्मावदृष्टं स्याद्धर्मः स्वर्गाऽदिसाधनम् ।

गङ्गास्तानादिधागादिव्यापारः स तु कीर्तितः ॥

(भा० परि० १६१) इति ।

एतेन शास्त्रविहितयागादिकर्मणा धर्मो जन्यते । तेनैतस्य निमित्तकारणं यागादिकर्मणास्तीति निश्चीयते ।

व्याकरणह्नि धर्मः—

अथ व्याकरणदशा धर्मो विचार्यते । इमानि धर्मपदघटितानि सूत्राणि । तथा हि—

१—धर्मं चरति—पा० सू० ४।४।४१

२—धर्मपथ्यर्थ—पा० सू० ४।४।६२

३—नौवयोधर्म—पा० सू० ४।४।६१

४—धर्मादिनिच्—पा० सू० ५।४।१२४

५—धर्मशील—पा० सू० ५।२।१३२

शब्दशास्त्रेऽपि स एव धर्मः यो वैशेषिकैरास्थितः । स च धर्मः प्राणिना-
मभ्युदयनिश्चयेन साधयति । अस्य धर्मस्याऽऽविर्भावो यथा यागादिकर्मणा
भवति, तथा साधुशब्दस्य ज्ञानपूर्वकप्रयोगादपि । व्याख्यातञ्चैतत् पतञ्जलिना—
किं पुनः शब्दस्य ज्ञाने धर्मः, आहोस्वित् प्रयोगे ? ज्ञाने धर्म इति चेत्तथाऽधर्मोऽ-
पि प्राप्नोति । यो हि शब्दाज्जानाति, अपशब्दानप्यसौ जानाति । यथैव शब्द-
ज्ञाने धर्म एवमपशब्दज्ञानेऽप्यधर्मः । यद्यप्यपशब्दज्ञानेऽधर्मस्तथापि यस्त्वसौ
शब्दज्ञाने धर्मस्तेन च स दोषो निर्घातिष्यते, भूयसा चाऽभ्युदयेन योगो भविष्य-
तीति (म० भा० पस्पशा०) इति ।

किञ्चैकोऽपि शब्दो व्याकरणशास्त्रज्ञानपूर्वको यथावसर तात्वादिस्थानैः
केनचित् सम्यगुच्चारितो भवेच्चेदुच्चारयितुं तस्मिन् भूयासो धर्मा प्रभवन्ति ।

१—अस्य भाष्यवचनस्य नागेशेन मञ्जूषायामपि स्पष्टीकरणं कृतम् ।

द्र० वै० सि० लघु म० पृ० ६५ ।

तेन स शब्दः प्रयोक्त्रे कामधुग् भवति । यथोक्त पतञ्जलिना—एकः शब्दः सम्यग्ज्ञातः, शास्त्रान्वितः, सुप्रयुक्तः, स्वर्गे लोके च कामधुग्भवतीति । यद्येकः शब्दः सम्यग्ज्ञातः शास्त्रान्वितः, सुप्रयुक्तः स्वर्गे लोके च कामधुग्भवति किमर्थं द्वितीयस्तृतीयश्च प्रयुज्यते ? न वै कामाना तृप्तिरस्ति (म० भा० पा० सू० ६।१।८४) इति^१ ।

एवञ्च यस्याऽर्थस्याऽवबोधो यथा साधुशब्देन भवति, तथाऽसाधुशब्देनाऽपि । तथा चाऽभिप्रेतस्याऽर्थस्य साधुशब्देन बोधः क्रियते चेत् प्रयोक्ता महान्तमभ्युदय लभते । यथाऽऽह पतञ्जलिः—समानायामर्थाऽवगतौ शब्देन चाऽप-शब्देन च धर्मनियमः क्रियते—शब्देनैवाऽर्थोऽभिधेयो नाऽपशब्देनेति । एवं क्रियमाणमभ्युदयकारि भवति (म० भा० १।१। पस्पशा०) इति ।

स्वर्मतपुष्टये शास्त्रान्तरमतस्योपन्यासः—

मीमांसकोऽपि स एव धर्मः, यो यागादिकर्मणा जायत इति मन्यते । यागादिकर्मजन्यो धर्मो यागकर्तुरभ्युदय निश्श्रेयसञ्च साध्नोति । यथोक्तम्—चोदना-लक्षणोऽर्थो धर्मः (मी० सू० १।१।२) इति । अत्र-चोदना-स्वर्गकामो यजेत, पुत्रेष्टिकामः पुत्रेष्टियागं कुर्यादिति विधिवाक्यबोधितो धर्मः । स च धर्मः स्वर्गादि सुख यागकर्त्रे प्रयच्छति । तेनैतेन यागादिकर्मकर्तुः श्रेयो भवति । तथा च येन श्रेयसो निष्पत्तिर्भवति, स एव धर्मः इति कथ्यते । यथाऽऽह शबरस्वामी य एव श्रेयस्करः, स एव धर्मशब्देनोच्यते (शा० भा० १।१।२) इति ।

किञ्च तत्त्वज्ञान निश्श्रेयसञ्च पारमार्थिक फल धमदिवाऽऽविर्भवति । यागादिकर्मणा जनितेन धर्मेण स्वर्गादिसुखञ्च निष्पद्यते । एतेभ्यः फलेभ्यः फलेप्सुना कृच्छ्रवान्द्रायणव्रत यागादि कर्म च साध्यते । अत्र फलेप्सोर्या प्रवृत्तिर्भवति, एतस्यां प्रवृत्ते प्रवर्तक शास्त्रस्य वचनमेव^२ । एव शास्त्रस्य वचनादेव मास-भक्षणादौ निषिद्धे कर्मणि प्रवृत्तस्य कस्यचित्पुरुषस्य मासभक्षणादिनिषिद्धकर्मणो निवृत्तिरपि । एतेन शास्त्रस्य वचनात्कस्मिंश्चित्कर्मणि प्रवृत्तिः, कस्माच्चित् कर्मणो निवृत्तिश्च भवति । तथा च प्रवृत्तिनिवृत्ती एव धर्मो स्त इति गम्यते । यथोक्तम्—अलौकिकत्वाददृष्टार्थत्वादप्रवृत्ताना यज्ञादीनां शास्त्रात्प्रवर्तनम्, लौकिकत्वाददृष्टार्थत्वाच्च प्रवृत्तेभ्यश्च मासभक्षणादिभ्यः शास्त्रादेव निवारणं धर्मः (कामसू० अधि० १ अ० २ सू० ७) इति ।

॥ इति धर्मः ॥

१ अस्य भाष्यवचनस्य नागेशेन मञ्जूषायामपि स्पष्टीकरणं कृतम् ।

द्र० वै० सि० लघुम० पृ० ६५

२. स्वर्गकामो यजेत, सन्तानकामो पुत्रेष्टि यजेतेत्यादिविधिवाक्यम् ।

(२२) अधर्म

अधर्मस्य विवेचना—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतं प्रदर्श्यते । तथा हि यथाऽभ्युदयनिश्चयेऽस्यो-
 निमित्तं कारणं धर्मं आत्मनो विशेषगुणं, तथाऽधर्मोऽपि दुःखसाधनं दुःखयोनिमित्तं
 कारणमिति विज्ञायते । अत एव धर्मजन्यं सुखमिवाऽधर्मजन्यं दुःखमनुभवन्ति
 लोकाः । स चाऽधर्मो नैकविधः, प्रत्युत श्रुतिस्मृतिनिषिद्धहिंसाऽनृतस्तेयपरस्त्री-
 गमनादिकर्मजन्यो नानाविधः । तथा च नानाविधा अधर्माः, नानाविधानि दुःखानि
 जनयन्ति । अत एव यस्याऽऽत्मनि यादृशोऽधर्मोऽस्ति, तस्याऽऽत्मनि तादृशमेव दुःखं
 जायते । यथा क्षेत्रे यादृशो बीजस्य वपनम्, बीजादङ्कुरोत्पत्तिः तादृशमेव
 भवति । तथाऽस्मिन् छरीरक्षेत्रे यो यादृशं कर्म करोति, तेनैतेन कर्मणा
 तादृशमेव सुखं दुःखं वा फलं प्रादुर्भवति । अत एव नानाविधदुःखेन दुःखिता
 लोका दृश्यन्ते । यथोक्तम्—अधर्मोऽप्यात्मगुणः । कर्तुरहितप्रत्यवायहेतुरती-
 न्द्रियोऽन्यदुःखसंविज्ञानविरोधी । तस्य तु साधनानि शास्त्रे प्रतिषिद्धानि धर्म-
 साधनविपरीतानि हिंसानृतस्तेयादीनि । विहिताऽकरणं प्रमादश्चेतानि दुष्टा-
 ऽभिसन्धिञ्चाऽपेक्ष्याऽऽत्ममनसोः सयोगादधर्मस्योत्पत्तिः (प्र० पा० भा० पृ०
 ६७७) इति । अत्र—अहितम्=दुःखसाधनम् । प्रत्यवायः=दुःखम् । एतयो-
 रधर्मो हेतुः । यथोक्तं न्यायकन्दलीकारेण—कर्तुरहितं दुःखसाधनम्, प्रत्यवायो
 दुःखम्, तयो रधर्मो हेतुरिति । इदमेवाऽऽह विश्वनाथोऽपि—

अधर्मो नरकाऽऽदीनां हेतुर्निन्दितकर्मजः ।

प्रायश्चित्तादिनाऽप्यसौ जीववृत्तौ त्विभौ गुणौ ॥

(भा० परि० १६३) इति ।

व्याकरणदृशि अधर्मः—

अथ व्याकरणदृशा अधर्मो विचार्यते । तथा हि—अधर्मस्य यादृशं लक्षणं
 वैशेषिकैरास्थितम्, तादृशमेव लक्षणं वैयाकरणैरपि स्वीक्रियते । यतो ह्यप्रति-
 षिद्धञ्चानुमतं भवतीति न्यायात् ।

एवञ्च यथा श्रुतिस्मृतिविहितेन कर्मणा धर्मस्योत्पत्तिः, श्रुतिस्मृति-
 निषिद्धेन हिंसादिकर्मणाऽधर्मस्योत्पत्तिर्भवति, तथाऽपशब्दोच्चारणेनाऽपि
 भवतीति शाब्दिको व्याचष्टे । यथोक्तं पतञ्जलिना—यो हि शब्दाञ्जानात्य-
 पशब्दानप्यसौ जानाति । यथैव हि शब्दज्ञाने धर्मः । एवमपशब्दज्ञानेऽप्यधर्मः ।
 अथवा भूयानधर्मः प्राप्नोति । भूयासोऽपशब्दाः, अल्पीयांसं शब्दा इति (म०
 भा० पस्पशा०) इति ।

॥ इत्यधर्मः ॥

(२३) संस्कारः

संस्कारस्य विवेचना—

संस्कारो हि मूर्त्तद्रव्यवृत्त्यतीन्द्रियो^१ धर्मविशेषः । स च कार्येणाऽनुमीयते । तथा ह्येतस्य कार्याणि—एव हि दृश्यते यत्लोष्टशरकन्दुका प्रक्षिप्ता सन्तो दूर गच्छन्ति । भवति हि दृष्टश्रुताऽनुमितानामर्थानां सम्मरणम्, सोऽयमिति प्रत्यभिज्ञा च । तरुणा शाखाया आकर्षणादधोभवनम्, परित्यागे यथावस्थितञ्च परिलक्ष्यते । एतेषामेवविधा याः क्रिया प्रवर्तन्ते, तासां प्रवर्तकं किञ्चित्कारणमवश्यमेवाऽस्ति । तथा च यत एता दूरगमनादिक्रियाः प्रवर्तन्ते, अत एतासां क्रियाणां प्रवर्तकमस्ति संस्काराख्य कारणमित्यवधार्यते । यथोक्त कणादेन— नोदनादाद्यभिषोः कर्म तत्कर्मकारिताञ्च संस्कारादुत्तरं तथोत्तरञ्च (वै० सू० ५।१।१७) इति । अत्र संस्कारः—वेगाख्य संस्कारः ।

संस्कारस्य भेदाः—

संस्कारस्त्रिविधः, वेगभावनास्थितिस्थापकभेदात् । अत्र वेगो लोष्टाऽऽदीनां प्रक्षेपाद् दूरगमनस्य कारणम्, भावनाऽदृष्टश्रुताऽनुमितानामर्थानां स्मृतौ प्रत्यभिज्ञायाश्च कारणम्, स्थितिस्थापकश्च तरुणामन्यथावस्थापितायां शाखायां—पूर्वाऽवस्थितिप्राप्तौ कारणम् । यथोक्तं विश्वनाथेन—

संस्कारभेदो वेगोऽथ स्थितिस्थापकभावेन ।

मूर्त्तमात्रे तु वेगः स्यात्कर्मजो वेगजः क्वचित् ॥

स्थितिस्थापकसंस्कारः क्षितौ केविच्चतुर्ध्वपि ।

अतोन्द्रियोऽसौ विज्ञेयः क्वचित्स्पन्देऽपि कारणम् ॥

भावनाख्यस्तु संस्कारो जीववृत्तिरतीन्द्रियः ।

उपेक्षा नात्मकस्तस्य निश्चयः कारणं भवेत् ॥

स्मरणे प्रत्यभिज्ञायामप्यसौ हेतुरुच्यते ।

(भा० परि० १५८-१६१ क इति ।

१—संस्कारो धर्मस्तदभिव्यक्तिहेतवो मन्वादिस्मृतयः पुराणानि च ।

वा० प० १।१०, अम्बाकर्त्री

वेगस्य भेदोपन्यासः—

वेगो द्विविधः कर्मजवेगजभेदात्^१। तत्राऽऽद्यो लोष्टाऽऽदीना प्रक्षेपादाद्येन कर्मणा लोष्टादौ समानाऽधिकरणेनोत्पद्यते वेगाख्यः सस्कारस्तेनैव कर्मणा स वीचितरङ्ग इव पूर्वपूर्वोपमर्दनेनोत्तरोत्तर आविर्भवति । अत एव संस्कारादुत्तरं तथोत्तरमुत्तरञ्चेत्युक्तं कणादेन^२ । अस्य सस्कारस्य परिशेषो यदा भवति, तदा लोष्टाऽऽदीना दूरगमनक्रिया न प्रवर्तते, प्रत्युत तस्याऽभावात्तेषां लोष्टादीना भूमौ निपतनमेव भवति, गुरुत्वात् । सति वेगे लोष्टाऽऽदीना भूमौ निपातो न भवति यतो हि वेगो गुरुत्व प्रतिरुद्धे । अत एव नैको वेगाख्य सस्कारः, तथा सति कदापि शरादेर्भूमौ निपतनं न स्यात् । यत क्षितौ निपातो भवति शराऽऽदीनाम्, अतः शरादाबुत्तरोत्तरो नानाविधो वेगो जायते । तथा चैतस्याऽभावाद् गुरुत्वाल्लोष्टादीनामधोगमनमेव । यथोक्तं कणादेन—संस्काराऽभावे गुरुत्वात्पतनम् (वै० सू० ५।१।१८) इति । इदं व्याख्यायि शङ्करमिश्रेण—ननु संस्कार एक एव चेत् कर्मसन्तानजनकः तदा कदाचिदपि शरपातो न स्यात्, कर्मजनकस्य सस्कारस्य सत्त्वादिति । अत आह सस्काराऽभाव इति । गुरुत्वं तावत्पतनकारणमनुवर्तमानमेव । तच्च गुरुत्वं संस्कारेण प्रतिरुद्धं पतनं नाऽजीजनत् । अतः प्रतिबन्धकाऽभावे तदेव गुरुत्वं पतनं करोति' (उप० ५।१।१८) इति । अपि च—शराऽऽदौ हि नोदनजनितेन कर्मणा वेगो जन्यते, तेन च पूर्वनाशस्तत् उत्तरं कर्म (सि० मु० भा० परि० १५८) इति ।

द्वितीयस्तु—वेगवता कपालेन जनिते घटे यो वेगाख्य सस्कारो जन्यते स वेग इति कथ्यते । यथाऽऽह विश्वनाथ यत्र वेगवता कपालेन जनिते घटे वेगो जन्यते स वेगजो वेगः (सि० मु० भा० परि० १५८) इति ।

भावना—

आत्मनो विशेषगुणो भावना । सा च दृष्टश्रुताऽनुभूतानामर्थानां स्मृतिप्रत्यभिज्ञयोर्निमित्तकारणम् । अत एव केनचित्कश्चिद् दृष्ट, श्रुतोऽनुभूतो वाऽऽत्मनसोऽस्योपविशेष्टात्, सस्काराच्च दृष्टस्य, श्रुतस्याऽनुभूतस्य च स्मृतिरूपा बुद्धिर्जायते, दृष्टादीनामर्थानां सति सान्निध्ये सोऽयमिति प्रत्यभिज्ञाप्रत्ययोऽपि । यथोक्तं कणादेन—आत्ममनसोऽस्योपविशेष्टात्सस्काराच्च स्मृतिः (वै० सू० ६।२।६) इति । सूत्रेऽस्मिन् आत्ममनसोऽस्योपविशेष्टात् = प्रणिधानादिसान्निधानम् । एतस्मादात्मनि स्मृतिः = विद्याविशेष उत्पद्यते । सस्कारः = भावनाख्य सस्कारः । एतस्मादपि स्मृतिः । व्याख्यातञ्च प्रशस्तपादाचार्य्येणाऽपि—भावना-सज्ञकस्त्वात्मगुणो दृष्टश्रुताऽनुभूतेष्वर्थेषु स्मृतिप्रत्यभिज्ञानहेतुर्भवति (प्र० पा० भा० पृ० ६४-) इति ।

१—कर्मजवेगजभेदाद् वेगो द्विविधः । सि० मु० भा० परि० १५८ ।

२—द्र० वै० सू० ५।१।१७,

स्थितिस्थापक —

अयं संस्कार स्पर्शवद्द्रव्येष्वेव तिष्ठति । अवयविनोऽन्यथाऽवस्थितोऽप्य-
बबबो यथावस्थितो भवति । यथा वृक्षादीनामवयविनामवयवभूताया शाखाया
आकर्षणादधो गमनं दृश्यते, परित्यागे च सति यथावस्थितमपि भवति । एव-
विधो व्यापारो नहि कारणं विना भवति । एतस्य व्यापारस्य यत् कारणं
तदेव स्थितिस्थापकाख्यः संस्कार इत्युच्यते । यथाऽऽह प्रशस्तपादाचार्यः—
स्थितिस्थापकस्तु स्पर्शवद्द्रव्येषु वर्तमानो घनाऽवयवसन्निवेशविशिष्टेषु काला-
न्तराऽवस्थापिषु स्वाश्रयमन्यथाकृतं यथावस्थितं स्थापयति (प्र० पा० भा० पृ०
६५८) इति ।

व्याकरणहृदि संस्कारः—

अथ व्याकरणद्वारा संस्कारो विचार्यते । इमानि संस्कारसम्बद्धानि
सूत्राणि । तथा हि—

१—स्यदो जवे पा० सू० ६।४।२८ (जवो वेग.—सि० कौ०)

२—जु चङ्क्रम्य पा० सू० ३।२।१५० (वेगार्थको जुरिति सौत्रोऽयं धातुः)

३—वेदवेगवेष्टबन्धा. करणे । गणपाठ पा० सू० ६।१।१६०

य एव संस्कारो वैशेषिकैराम्नातः, स एव व्याकरणैरपि गृह्यते । तस्य
ये भेदा वैशेषिकैरास्थिताः, त एव शाब्दिकैरप्युररीक्रियन्ते । तथा च वेगाख्यस्य
संस्कारस्य समुल्लेखं पतञ्जलिना प्रादर्शितं । तथा हि—लोष्टं प्रक्षिप्तो बाहु-
वेगं गत्वा नैव तिर्यग्गच्छति नोर्ध्वमारोहति । पृथिवीविकारं पृथिवीमेव गच्छ-
त्यान्तर्यतः (म० भा० १।१।५०) इति । भाष्येऽस्मिन् वेगः = वेगाख्य
संस्कारः ।

भावनाख्यसंस्कारस्योल्लेखं पुण्यराजेन प्रादर्शितः—बुद्धौ यदाहितं पदार्थमात्र-
मनुभववशाद् बीजं वासनारूपं संस्कारस्वभावम् (वाक्यप० २।२६ टी०) इति ।
अत्र वासना = भावना । सा च संस्कार एवेति ।

यथा कस्यचिद्वस्तुनो दर्शनादात्मनि वस्तुनो भावनाख्य संस्कारो जायते,
तथा शब्दस्य श्रवणादपि । यथोक्तं भर्तृहरिणा—
शब्देनाऽर्थस्य संस्कारो दृष्टाऽदृष्टप्रयोजनः । वा० प० ३।३।३५ इति । व्याख्यातञ्च
हेलाराजेन—योऽर्थः शब्दात्प्रतीयते, स एव संस्कारनिमित्तम् (हेला० ३।१४।
१३९) इति ।

किञ्च—यथा स्मृतौ भावनाख्यसंस्कारस्य कारणत्वम्, तथा सुरभिचन्दनमि-
त्यादौ ज्ञानलक्षणासन्निकर्षे सत्यपि सोऽयमिति प्रत्यभिज्ञाजन्यबोधेऽपि कारणत्व-
मस्तीति विज्ञायते । यथोक्तम्—स्मृताविव संस्कार एव प्रत्यासत्तिः । सुरभि

चन्दनम्, सोऽयमित्यादि च संस्कारश्चक्षुःसन्निकर्षाद्युभयजन्य ज्ञानाऽन्तरमेवेति न स्मृतित्वानुभवत्वयोस्तत्र सङ्करः (वै० सि० लघुम० पृ० २१८) इति ।

किञ्च यस्य वस्तुन कदाचिदनुभवो भवति, तस्यैव पश्चात्स्मृतिर्भवति । यथोक्तं कैयटनागेशाभ्याम्—पूर्वाऽनुभवाऽऽहितसंस्कारोपजनितस्मृतिः (प्र० ७। १।२१) इति । अपि च—अनुभवसदृशवस्त्वन्तरग्रहणादिसंस्कारोद्बोधश्च स्मृतिहेतुः (उद्० ४।१।३) इति ।

यद्यपि स्थितिस्थापकसंस्कारस्य सम्बन्धे शब्दशास्त्रे कश्चिदुल्लेखो न दृश्यते, तथापि तस्य प्रतिषेधोऽपि नाऽवलोक्यते । अतोऽप्रतिषिद्धञ्चाऽनुमतं भवतीति न्यायेन शाब्दिकोऽनुमन्यत एवेति निश्चीयते ।

॥ इति संस्कारः ॥

(२४) शब्दः

शब्दस्य सिद्धिः—

अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतं प्रदर्श्यते । तथा हि—शब्दो हि श्रोत्रेण गृह्यते । अत एव श्रावणः शब्द इति कथ्यते । यथोक्तं कणादेन—श्रोत्रग्रहणो योऽर्थः स शब्दः (वै० सू० २।२।२१) इति^१ ।

सूत्रेऽस्मिन्=अर्थ=धर्मी । तेनैतेनाऽश्रुतस्य शब्दत्वस्य श्रोत्रेणाऽगृहीतत्वान्नाऽव्याप्तिः, येनेन्द्रियेण या व्यक्तिर्गृह्यते, तेनैव तद्गतो धर्मोऽपीति-न्यायेन शब्दत्वस्याऽपि श्रोत्रगृहीतत्वात् । सत्त्वगुणत्वाऽऽदिकमादाय नाऽस्य गुणान्तरेष्वतिव्याप्तिः श्रोत्रगृहीतत्वाऽभावात् । तथा च श्रोत्रेन्द्रियजन्यलौकिक-प्रत्यक्षविषयवृत्तिगुणत्वव्याप्यजातिमत्त्वमेव शब्दलक्षणमस्तीत्यवधार्यते । यथोक्तम्—श्रोत्रेण गृह्यतेऽसौ श्रवणेन्द्रियजन्यलौकिकप्रत्यक्षविषयः । शब्दत्वाद-रपि तादृशत्वादर्थ इति जातिमानिति तदर्थः । तथा च श्रवणेन्द्रियजन्यलौकिक-प्रत्यक्षविषयवृत्तिगुणत्वव्याप्यजातिमत्त्वमेव शब्दलक्षणं पर्यवसितम् । तेनाऽश्रुतशब्दे नाऽव्याप्तिर्न वा सत्त्वगुणत्वाऽऽदिकमादाय गुणान्तरेष्वतिव्याप्तिः । इत्थञ्च प्रत्यक्षसिद्धः शब्दो धर्मो न शक्योऽपत्तिपितुम् (वै० सू० २।२।२१ विवृ०) इति ।

शब्दस्य भेदः—

शब्दो द्विविधः वर्णध्वनिभेदात् । यः शब्दः श्रुत्वाऽर्थस्याऽवगतिर्भवति, स शब्दो वर्णात्मक इत्युच्यते । यथा—गौरिति । एतेन सास्नालाङ्गूलककुदखुर-विषाण्यर्थं प्रतीयते । यः शब्दः श्रुत्वा कस्यचिदप्यर्थस्याऽवगतिर्न भवति, स शब्दो ध्वनिः । यथा—शङ्खाऽऽदिना शब्दः । एतेषु ध्वनिमात्रस्यैव बोधः, न तु कश्चिदर्थोऽवबुध्यते । यथोक्तम्—स शब्दो द्विविधो वर्णलक्षणो ध्वनिलक्षणश्च । तत्राऽकारादिवर्णलक्षणः, शङ्खाऽऽदिनिमित्तो ध्वनिलक्षणश्च (प्र० पा० भा० पृ० ६६३) इति । अपि चोक्तमन्नम्भट्टेन—स शब्दो द्विविधो ध्वन्यात्मको वर्णात्मकश्च । तत्र ध्वन्यात्मको भेर्यादौ, वर्णात्मकः संस्कृतभाषारूप इति (तर्कसंग्रहः) ।

महाभारते शान्तिपर्वणि चतुरशीत्युत्तरशततमेऽध्याये (=१८४) शब्दस्य भेदो दर्शितः । तथाहि—

१. द्र० प्र० पा० भा० पृ० ६६३, तर्कसङ्ग्रहः ।

तत्रैकगुणमाकाशं शब्द इत्येव तत्स्मृतम् ।
 तस्य शब्दस्य वक्ष्यामि विस्तरं विविधात्मकम् ॥
 षड्ज ऋषभगान्धारौ मध्यमो वैवतस्तथा ।
 पञ्चमश्चापि विज्ञेयस्तथा चापि निषादवान् ॥
 एष सप्तविधः प्रोक्तो गुण आकाशसम्भवः ।
 ऐश्वर्येण तु सर्वत्र स्थितोऽपि पटहादिषु ॥
 मृदङ्गभेरीशङ्खानां स्तनयित्तनो रथस्य च ।
 य कश्चिच्छ्रूयते शब्दः प्राणिनोऽप्राणिनोऽपि वा ॥
 एतेषामेव सर्वेषां विषये सम्प्रकीर्तितः ।
 एवं बहुविधाकारः शब्द आकाशसम्भव ॥
 आकाशजं शब्दमाहुरेभिर्वायुगुणै सह ।
 श्लो० सं० ३८-४२ इति ।

शब्दस्योत्पत्तौ कारणानि—

शब्दस्योत्पत्तौ कारणं त्रिविधम्, सयोगविभागशब्दजभेदात् । तत्र सयोगः—
 कमप्यर्थमभिधातुं विवक्षया आत्ममनसोः सयोगादिच्छा समुदेति । इच्छाया
 जाताया तदनुकूलं प्रयत्नं प्रवर्तते । ततः कोष्ठस्थिते वायौ कम्पनक्रिया
 जायते । क्रियाप्रेरितो वायुर्नाभिप्रदेशादुत्थितो मूर्ध्नि सस्पृशन्, पुनः प्रतिनिवृत्त
 उरः कण्ठात्वादिस्थानान्निर्गच्छन् क इति, ख इति च रूपेण परिणमति, भेरी-
 दण्डाद्यभिधाताख्यसंयोगाद् ध्वनिरूपस्य च शब्दस्योत्पत्तिर्भवति ।

विभाग — यदा कश्चिद्वशाऽऽदिकाष्ठं परशुना छिनत्ति, तदा वशे पाट्य-
 माने तस्य द्वयोर्दलयोर्विभागाद् ध्वनिरूपः शब्दो जायते । मेघाद् विद्युतो
 विभागात् कड़-कड़ इत्येवविधं शब्द उत्पद्यते ।

शब्दजः —

दूरदेशे वीणावेणुमृदङ्गाऽऽदावुत्पद्यमानः शब्दो वीचितरङ्ग इव कर्णशङ्कु-
 ल्यवच्छिन्नश्रोत्रप्रदेशमासादयति । तेन वीणाया अयं शब्दः, वेणोर्वैत्ययं
 शब्द इति बोधो जायते । वीचितरङ्ग इव शब्दसन्तानो न स्याच्चेत्तर्हि दूर-
 देशे समुत्पन्नः शब्दो न श्रूयेत । तथा च यतो दूरदेशे समुत्पन्नः शब्दः श्रूयते,
 अतः उत्पन्नः शब्दः शब्दसन्तानमहिम्ना श्रोत्रपर्यन्तं समायाति । यथोक्तं
 कणादेन—संयोगाद्विभागाच्च शब्दनिष्पत्तिः (वै० सू० २।२।२१) इति^१ ।
 व्याख्यातञ्च शङ्करमिश्रेण—यत्र च दूरे वीणाऽऽदावुत्पन्नः शब्दः, तत्र सन्तान-

क्रमेणोत्पद्यमानः शब्दः कर्णशष्कुल्यवच्छिन्नमाकाशदेशमासादयन् गृह्यते, तेन शब्दादपि शब्दनिष्पत्तिः. (उप० २।२।२१) इति । एतच्च स्पष्टीभवति विश्वनाथस्य कारिकयाऽपि—

शब्दो ध्वनिश्च वर्णश्च मृदङ्गाऽऽदिभवो ध्वनिः ।

कण्ठसयोगाऽऽदिजन्या वर्णास्ते काऽऽदयो मताः ।

सर्वः शब्दो नभोवृत्तिः श्रोत्रोत्पन्नस्तु गृह्यते ॥

वीचितरङ्गन्यायेन तदुत्पत्तिस्तु कीर्तिता ।

कदम्बगोलकन्यायादुत्पत्तिः कस्यचिन्मते ॥

(भा० परि० १६४ ख० १६६) इति ।

शब्दस्याऽनित्यत्वसिद्धिः—

शब्दो न नित्यः, उत्पत्तिवचनात् । यः खलु नित्यः, तस्योत्पत्तिर्न भवति । यथा—आकाशाऽऽदीना विभुद्रव्याणाम् । शब्दस्तु कण्ठताल्वाद्यभिघातादाविर्भवति । तेनैतस्याऽनित्यत्वः गम्यते । यदि कण्ठताल्वाद्यभिघातात्प्राक् सन्नेव शब्दः कण्ठताल्वाद्यभिघातेनाऽभिव्यञ्जकेनाऽभिव्यज्यते तर्हि तस्य सत्त्वे किमपि प्रमाणमुपलभ्यते । तथा च यतः कण्ठाद्यभिघातरूपादभिव्यञ्जकात्प्राक्स्थिते शब्दस्य सत्त्वे किमपि प्रमाणं नास्ति, अतः कार्यं एव शब्दो नत्वकार्यं इत्यवधार्यते । यथोक्तं कणादेन—सतो लिङ्गाऽमावात् (वै० सू० २।२।२६) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—यदि ह्युच्चारणात्प्राग्ध्वं शब्दः सन् स्यात्तदा सतोऽस्य लिङ्गप्रमाणान्तरं स्यात् । न चाऽश्रवणदशायां शब्दसत्त्वे प्रमाणमस्ति, तस्मात् कार्यं एवाऽयं न व्यङ्ग्यः (उप० २।२।२६) ॥

किञ्च नित्यः स भवति, यो नोत्पद्यते, न च विनश्यति । यथाऽऽकाशाऽऽदयोऽमूर्ताः । शब्दश्च उत्पत्तिध्वसवान् । इत्येते हि शब्दस्य कण्ठताल्वाद्यभिघातादुत्पन्नस्य शब्दस्य तृतीयक्षणे ध्वसश्च । उत्पत्तिश्च तस्यैव भवति, यः स्वोत्पत्तिकारणात्प्राङ् न भवति, पश्चाद् भवति ।

यथा—कपालात् प्रागसन् घटः पश्चादाविर्भवति, तन्तो प्रागसन् पटः पश्चादाविर्भवति । तथा—कण्ठताल्वाद्यभिघातात्प्रागसन्नेव शब्दः, सति कण्ठताल्वाद्यभिघाते प्रादुर्भूतः सन् श्रूयते, पश्चान्न श्रूयते । यतः शब्दस्योत्पत्तिर्विनाशश्च भवति । अतोऽस्याऽनित्यत्वमेव । यथोक्तम्—यद्भूत्वा न भवति, तद् विनाशधर्मकम् । नैतावुत्पत्तिर्विनाशो नित्यधर्मो स्तः, न वै नित्यमनुत्पत्तिधर्मकम्, न खल्वपि विनाशधर्मकम् । शब्दस्त्वभूत्वा भवतीत्युत्पत्तिधर्मकः, भूत्वा च न भवतीति विनाशधर्मकः, तस्मान्नित्यवैधर्म्यादनुपलब्धिकाले नास्तीति (वै० सू० २।२।२८ भाष्यम्) इति ।

किञ्च कुट्यादिना व्यवहितेऽपि चैत्रमैत्राऽऽदौ, एतयो शब्द श्रुत्वा चैत्रीयोऽय शब्द मैत्रीयोऽय शब्द इत्यनुमिनोति कश्चिदभिज्ञश्चेन्नादिस्वरसयोगस्य । न चैव-विध सम्प्रत्ययोऽभिव्यङ्ग्याऽभिव्यञ्जकभावेन भवति । यतो हि नह्यभिव्यङ्ग्येन घटादिनाऽभिव्यञ्जकस्य प्रदीपाऽऽदेरनुमान भवति । अभिव्यङ्ग्याभिमतेन शब्देन तु चैत्रमैत्राऽऽदयोऽनुमीयन्ते । अतः शब्दो नाऽभिव्यङ्ग्यः, प्रत्युत कारणेनोत्पाद्य एव । यथोक्त कणादेन—

नित्यवैधर्म्यात् (वै० सू० २।२।२७) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—
नित्येन सहास्य शब्दस्य वैधर्म्यमुपलभ्यते । यतश्चैत्रो वक्ति, मैत्रो वक्तोत्यत्र भित्त्यादिभिर्व्यवहितोऽपि चैत्रमैत्राऽऽदिर्वचनेनाऽनुमीयते, न च व्यञ्जक प्रदीपाऽऽदिर्व्यङ्ग्येन घटाऽऽदिना क्वचिदनुमीयते । तस्माज्जन्य एवाऽयम्, न व्यङ्ग्य (उप० २।२।२७) इति ।

किञ्च यो हि कारणादुत्पद्यते, सोऽनित्यो भवति । यथा घटपटौ कपालात् तन्तोश्च कारणादुत्पद्यते । अत इमौ घटपटौ न नित्यौ स्त । किन्तु तावनित्यावेव । तथा शब्दोऽपि कण्ठनाल्वाद्यभिघातादुत्पद्यते, अतोऽस्योत्पत्तिवचनत्वेनाऽनित्यत्व गम्यते । यथोक्त कणादेन—अनित्यश्चाऽयं कारणतः (वै० सू० २।२।२८) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—उपलभ्यते हि भेरीदण्डसयोगाऽऽदिभ्यः प्रादुर्भवच्छब्दः । तथा चोत्पत्तिमत्त्वादनित्योऽयमिति शब्दः (उप० २।२।२८) इति । एतत्स्पष्टीभवति विद्वनाथस्य कारिकायाऽपि—

उत्पन्न—को विनष्ट क इति बुद्धेरनित्यता ।

सोऽय क इति बुद्धिस्तु साजात्यमवलम्बते ॥

तदेवौषधमित्यादौ सजातीयेऽपि दर्शनात् ।

तस्मादनित्या एवेति वर्णाः सर्वे मत हि न ॥

भा० परि० १६७-१६८ इति ॥

शब्दस्य गुणत्वम्—

यद्द्रव्य भवति, तन्नैकद्रव्यवृत्ति, प्रत्युताऽनेकद्रव्यवृत्त्येव । यथा—घटो द्वयो कपालयो, पटो बहुषु तन्तुषु समवायेन वर्तते । तथा च घटपटाऽऽदीना यत्समवायिकारणम्, तदेकद्रव्य समवायिकारण नास्ति, परन्तु बहुद्रव्यमेव समवायिकारणमस्तीति । नैवविध शब्दो दृश्यते । यतो हि शब्दस्य समवायिकारण यदाकाश तदेकमेव । तथा च यत शब्दस्यैकमेव समवायिकारणमाकाशम्, अत शब्दो द्रव्यं न भवितुमर्हति, द्रव्येण सहास्य वैधर्म्यात् । अत एवोक्त कणादेन—एकद्रव्यत्वान्न द्रव्यम् (वै० सू० २।२।२३) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—एक द्रव्य समवायिकारण यस्य तदेकद्रव्यम्, द्रव्यञ्च किम्-

द्वितीय सर्ग

वाली का वध और भगवान् श्रीराम के साथ उसका सम्भाषण

श्रीमहादेव उवाच

इत्थं स्वात्मपरिष्वङ्गनिर्धृताशेषकल्मषम् । रामः सुग्रीवमालोक्य सस्मितं वाक्यमब्रवीत् ॥१॥
 मायां मोहकरीं तस्मिन्वितन्वन् कार्यसिद्धये । सखे त्वदुक्तं यत्तन्मां सत्यमेव न संशयः ॥२॥
 किन्तु लोका वदिष्यन्ति मामेवं रघुनन्दनः । कृतवान्किं कपीन्द्राय सत्यं कृत्वाग्निसाक्षिकम् ॥३॥
 इति लोकापवादो मे भविष्यति न संशयः । तस्मादाह्वय भद्रं ते गत्वा युद्धाय बालिनम् ॥४॥
 बाणेनैकेन तं हत्वा राज्ये त्वाभिषेचये । तथेति गत्वा सुग्रीवः किष्किन्धोपवनं द्रुतम् ॥५॥
 कृत्वा शब्दं महानादं तमाह्वयत बालिनम् । तच्छ्रुत्वा भ्रातृनिन्दं गोपताम्रविलोचनः ॥६॥
 निर्जगाम गृहाच्छीघ्रं सुग्रीवो यत्र वानरः । तमापतन्तं सुग्रीवः शीघ्रं वक्षस्यताडयत् ॥७॥
 सुग्रीवमपि मुष्टिभ्यां जवान क्रोधमूर्च्छितः । वाली तमपि सुग्रीव एवं क्रुद्धौ परस्परम् ॥८॥
 अयुद्धचेतामेकरूपौ दृष्ट्वा रामोऽतिवस्मितः । न मुमोच तदा बाणं सुग्रीववधशङ्कया ॥९॥
 ततो दुद्राव सुग्रीवो वमन् रक्तं शयापुलः । वाली स्वमवनं यातः सुग्रीवो राममब्रवीत् ॥१०॥
 किं मा घातयसे राम शत्रुणा भ्रातृरूपिणा । यदि सद्धत्ते वाञ्छा त्वमेव जहि मा विभो ॥११॥

श्रीमहादेवजी बोले—हे पार्वति । इस तरह अपने संसर्ग से सब पाप दूर हो गये हैं, उस सुग्रीव को देखकर श्रीरघुनाथजी कार्य सिद्ध करने के लिये उसपर मोह उत्पन्न करनेवाली अपनी माया का विस्तार करते हुए मुस्कुराकर बोले—हे मित्र ! तू जो कहे हो वह निःसन्देह ठीक है ॥ १२-॥ किन्तु लोग कहेंगे कि श्रीरघुनाथजी वानरराजसुग्रीव से अग्नि की साक्षात् कर मित्रता किये, परन्तु वे उस सुग्रीव को कौन कार्य सिद्ध किये ? ॥ ३ ॥ इस प्रकार संसार में निःसन्देह मेरी निन्दा होगी । अतः-एवं तुम्हारा कल्याण हो, तुम अभी जाकर युद्ध के लिये वाली को ललकारो ॥ ४ ॥ उसे एक ही बाण से मारकर मैं तुम्हें राजपद पर अभिषिक्त कर दूँगा । “तथा-इति” यह कहकर वह शीघ्र किष्किन्धापुरी के उपवन में गया और अति-घोर शब्द कर गजते हुए वाली को युद्ध के लिये ललकारा । भाई का यह सिंहनाद सुनकर उसके नेत्र क्रोध से लाल हो गये और वह तत्काल अपने घर से निकलकर वानरराज सुग्रीव के पास आया । उसे आते ही उसके वक्षःस्थल में सुग्रीव मारा ॥ ५-७ ॥ वाली भी क्रोधातुर हो सुग्रीव को अपने दोनों घूँसों से प्रहार किया और सुग्रीव वालीपर आक्रमण किया । इस प्रकार वे दोनों अति क्रोधपूर्वक एक दूसरे से लड़ने लगे । युद्ध में उन दोनों को एक-दूसरे देखकर आश्चर्यचकित हो सुग्रीव के वध की आशङ्का से श्रीरामचन्द्रजी बाण नहीं छोड़े ॥ ८-९ ॥ अन्त में सुग्रीव भय से व्यङ्गुल होकर रक्त वमन करता हुआ भागा और वाली अपने घर पर चला गया । तदनन्तर सुग्रीव श्रीरामचन्द्रजी से बोला—हे राम । आप इस भ्रातरूपी

एवं मे प्रत्ययं कृत्वा सत्यवादिन् रघूत्तम । उपेक्षसे किमर्थं मां शरणागतवत्सल ॥१२॥
 श्रुत्वा सुग्रीववचनं रामः साश्रुविलोचनः । आलिङ्ग्य मास्म भैषीस्त्वं दृष्ट्वा वामैकरूपिणौ ॥१३॥
 मित्रघातित्वमाशङ्क्य मुक्तवान्साकं न हि । इदानीमेव ते चिह्नं करिष्ये भ्रमशान्तये ॥१४॥
 गत्वाह्वय पुनः शत्रुं ह । द्रक्ष्यसि वालिनम् । रामोऽहं त्वां शपे भ्रातर्हनिष्यामि रिपुं क्षणात् ॥१५॥
 इत्याश्वास्य स सुग्रीवं रामो लक्ष्मणमब्रवात् । सुग्रीवस्य गले पुष्पमालाभामुच्य पुष्पिताम् ॥१६॥
 प्रेषयस्व महाभाग सुग्रीवं वालिनं प्रति । लक्ष्मणस्तु तदा वद्ध्वा गच्छ गच्छेति सादरम् ॥१७॥
 प्रेषयामास सुग्रीवं सोऽपि गत्वा तथाकरोत् । पुनरप्यद्भुतं शब्दं कृत्वा वालिकमाह्वयत् ॥१८॥
 तच्छ्रुत्वा विस्मितो वाली क्रोधेन महतावृतः । वद्ध्वा परिकरं सम्यग्गमनायोपचक्रमे ॥१९॥
 गच्छन्तं वालिनं तारा गृहीत्वा निषिधेयं तम् । न गन्तव्यं त्वयेदानीं शङ्का मेऽतीव जायते ॥२०॥
 इदानीमेव ते भग्नः पुनरायाति सत्वरः । सहायो बलवांस्तस्य कश्चिन्नूनं समागतः ॥२१॥
 वाली तामाह हे सुभ्रु शङ्का ते व्येतु तद्गता । प्रिये करं परित्यज्य गच्छ गच्छामि तं रिपुम् ॥२२॥

शत्रु से मुझे मरवाना चाहते हैं क्या ? हे प्रभो ! मुझे मरवाने की ही यदि आपकी ईच्छा है तो स्वयं आप ही मुझे मार दीजिये ॥११॥

हे सत्यवादी शरणागतवत्सल श्रीरघुनाथजी ! मुझे विश्वास दिलाकर इस प्रकार आप उपेक्षा क्यों करते हैं ॥१२॥ सुग्रीव की यह बात सुनकर श्रीरामचन्द्रजी हृदय से लगा लिये और सजलनेत्र हो बोले—भाई ! तुम डरो मत, तुम दोनों को एक रूप देखकर मैं मित्र का वध न हो जाय इस आशङ्का से बाण नहीं छोड़ा । इस भ्रम को दूर करने के लिये मैं तुम्हारे शरीर में अब कोई एक चिह्न दूँगा ॥१३-१४॥ पुनः एकबार जाकर शत्रु को पुकारो, तुम वाली को मरा हुआ देखोगे । भाई ! मैं राम तुम्हारी शपथ कर कहता हूँ कि इस बार मैं क्षणभर में तुम्हारे शत्रु को मार दूँगा ॥१५॥ इस प्रकार सुग्रीव को आश्वासन देकर श्रीरामचन्द्रजी लक्ष्मण से बोले—लक्ष्मण ! खिले हुए फूल की एक माला सुग्रीव के गले में डाल दो ॥१६॥ हे महाभाग ! सुग्रीव को वाली से लड़ने के लिये भेज दो । तब लक्ष्मणजी सुग्रीव के गले में माला डालकर आदरपूर्वक बोले कि भाई ! तुम जाओ, यह कहकर लक्ष्मणजी सुग्रीव को लड़ने के लिये भेज दिये । सुग्रीव वहाँ पहुँचकर पुनः अद्भुत शब्द कर वाली को पुकारा ॥१७-१८॥

यह सुनकर वाली अति विस्मित हुआ और अति क्रोधपूर्वक अपना कमर कसकर चलने के लिये तैयार हो गया ॥१९॥ उसे जाते हुए देखकर उसकी स्त्री उसका हाथ पकड़कर रोकी और बोली—देव ! मेरे हृदय में बड़ी आशङ्का हो रही है, इस समय आप मत जाइये ॥२०॥ तत्क्षण ही यह आप से पराजित होकर भागा था और शीघ्र ही पुनः लौट आया । प्रतीत होता है कि निश्चय उसे कोई बलवान् सहायक मिल गया है ॥२१॥ तब वाली बोली—हे सुन्दर भेकूटी वाली ! तुम यह आशङ्का मत करो । हे प्रिये ! तू मेरा हाथ छोड़कर घर लौट जाओ, मैं अभी जाकर इस शत्रु को मारकर आता हूँ, उसका सहायक भला कौन हो

शेन विजानाति । यतो हि सर्वाऽर्थाऽभिधानसमर्थं शब्दो भवति, शब्दाऽभिधेयश्च सर्वोऽर्थः । यथा—यदा कश्चित्पुरोर्वर्त्तिन सास्नादिमन्त पिण्ड पश्यति, तदा स गौरयमिति ब्रूते । तेनैतेन सास्नालाङ्गूलककुक्षुरविषाण्यर्थं प्रतीयते । एवमेवाऽयं घट इति शब्दोच्चारणेन कम्बुग्रीवादिरूपोऽर्थः सलक्ष्यते । तथा च येनोच्चारितेन यस्याऽर्थस्याऽभिव्यक्तिर्भवति, स एव शब्द इति निष्कर्षः । स च वाचकः । यथाऽऽह पतञ्जलि—येनोच्चारितेन सास्नालाङ्गूलककुक्षुरविषाणिनां सम्प्रत्ययो भवति स शब्दः (म० भा० पस्पशा०) इति । स्वरूप शब्दस्याऽशब्दसञ्ज्ञा (पा० सू० १।१।३८) इति सूत्रे कैयटेनाऽपि—सर्वार्थप्रत्यायनशक्तियुक्तो हि शब्दः, सर्वशब्दप्रत्याय्यशक्तियुक्तश्चाथ इत्युक्तम् । एतेनार्थस्य वाचकः शब्दः, शब्दस्य वाच्यो ह्यर्थः इति गम्यते । इदमेवोक्तं भर्तृहरिणाऽपि—
शब्दादर्थः प्रतायन्ते^१ स भेदानां विधायकः ।

(वा०प० ३।१।४।१६६क) इति^२ ।

ध्वनिरूपः शब्दः—

श्रोत्रेण गृहीतो यः शब्दो वर्त्तते, स एव शब्दो ध्वनिरिति कथ्यते । एष एव वैखरी वागित्युच्यते । जगति यावन्तं खलु आदानप्रदानाऽऽदिरूपा व्यवहाराः, सर्वे ह्येते वैखरीनादेनैव प्रवर्त्तन्ते । लौकिको हि जन इममेव शब्दत्वेनाऽवगच्छति । अत एव स्वाऽभिप्रेत शब्दं श्रुत्वा शब्दस्य विरामो न स्यादित्याशङ्क्य शब्दोच्चारणकर्तारं प्रति कश्चिद् ब्रूते—त्वं शब्दं कुर्वति । अनभिप्रेत शब्दं श्रुत्वा शब्दोच्चारयिता शब्दं न कुर्यादिति बुद्ध्या—मा शब्दं कार्षीरिति विधিনিषेधौ कुरुते । प्रतिषेधे क्रियमाणेऽपि शब्दोच्चारयिता शब्दं कुर्वन्नेव लक्ष्यते चेत्तर्हि तं प्रति शब्दकार्यं माणवक इति तेनोच्यते । तथा च श्रोत्रगृहीतो यो हि ध्वनिः, स एव शब्द इति निर्धार्यते । यथोक्तं पतञ्जलिना—अथवा प्रतीतपदार्थको लोके ध्वनिः शब्द इत्युच्यते । तद्यथा शब्दं कुरु, मा शब्दं कार्षी, शब्दकार्यं माणवकः, इति ध्वनिं कुर्वन्नेवमुच्यते । तस्माद् ध्वनिः शब्दः (म० भा० पस्पशा०) इति । व्याख्यातञ्च नागेशेनाऽपि—लोके व्यवहर्तृषु पदार्थबोधकत्वेन प्रसिद्धः, श्रोत्रेन्द्रियग्राह्यत्वाद्गणरूपध्वनिसमूह एव शब्दः । ध्वनिपदेनाऽत्र नादवैखरी (उद्० म० भा० पस्पशा०) इति ।

स्फोटस्य द्वैविध्यम्—

एतेन शब्दशास्त्रे शब्दस्य द्विविध स्वरूपमस्तीति गम्यते । अत्र वाचको यः शब्दः, स आन्तरस्फोटरूपः, श्रोत्रग्राह्यो यः स ध्वनिरूपो बाह्य-

१. 'श्रुतीयन्ते' इति पाठान्तरम् ।

२ तस्य वाचकः प्रणव यो० सू० १।२७ ।

वाच्य ईश्वर प्रणवस्य व्या० भा० १।२७ ।

स्फोटरूप । यतो हि श्रोत्रेण गृहीत एव शब्द आन्तरस्फोटमवद्योतयति । द्योतितः सन्तान्तर स्फोटोऽर्थानिभिव्यनक्ति । यथा—स्फटिको जपाकुसुमाद्युप-
रञ्जकसम्पर्कादेव तदाकारेण भासते, तथा—श्रोत्रगृहीतगवादिध्वन्युपरञ्जका-
दान्तर स्फोटोऽपि गोघटादिरूपेण भासमान मास्नाद्यर्थं, कम्बुग्रीवाद्वार्थञ्च
प्रत्याययति । यथोक्त भर्तृहरिणा—

द्वात्रपादानशब्देषु शब्दौ शब्दविदो विदुः ।

एको निमित्त शब्दानामपरोऽर्थे प्रयुज्यते ॥ वा० प० १।४४ इति ।

अस्याऽयमर्थः—

उगदीयते—स्वरूपेऽध्यारोप्यते येनाऽर्थः, स उपादानो वाचकः शब्दः । एत-
न्मिन्नुपादाने द्वौ शब्दौ स्त इति वैयाकरणा मन्यन्ते । एतयोर्मध्ये श्रोत्रगृहीतो यो
हि बाह्यः स्फोटः, स आन्तरस्फोटाऽभिव्यञ्जने कारणम्, अभिव्यञ्जित आन्तर
स्फोटोऽर्थप्रकाशने कारणञ्चेति निर्धार्यते । यथाऽऽह रघुनाथशर्मा—स्फोटात्मक-
शब्दाऽभिव्यञ्जको ध्वनिविशेषरूप एकः शब्दः, अर्थप्रत्यायकश्च स्फोट-
पदाऽभिधेयोऽपर इति द्वौ शब्दौ (वा० प० १।४४ अम्बाकर्त्री) इति ।

अत्र यो ह्यान्तर स्फोटरूप शब्दः, स हृदयदेशाऽवच्छिन्नाकाशदेशस्थः,
आन्तरत्वात् । अयमेवाऽऽन्तर स्फोटो मध्यमानादेनाऽपि कथ्यते । यथोक्त
नागेशेन—स्फोटपदेनाऽभिव्यक्तकत्वादिको मध्यमास्थ आन्तर शब्द उच्यते
(उद्० म० भा० पस्पशा०) इति^१ ।

ध्वनिरूपो यो हि बाह्य स्फोटः, स बहिराकाशदेशस्थ श्रोत्रेण गृह्यमा-
णत्वात् । यथोक्त पतञ्जलिना—श्रोत्रोपलब्धिर्बुद्धिनिर्ग्राह्यः प्रयोगेणाऽभिव्य-
जित आकाशदेशः शब्दः (म० भा० मा० सू० १) इति । अत्र श्रोत्रोपलब्धिः
कत्वखत्वादि श्रोत्रेन्द्रियेण गृह्यमाण शब्दः । बुद्धिनिर्ग्राह्यः—बुद्धौ शब्दस्य पौर्वा-
पर्यज्ञानम् । ते तैतेन सरो रसः, कुञ्जखञ्जः खञ्जकुञ्जः, दीनो नदी, इत्यादौ न
विपर्ययो भवति । यतो हि येन क्रमेण शब्दस्य ग्रहणं भवति, तेनैव क्रमेण बुद्धौ
संस्कारोऽपि । अतो यादृश शब्दस्य संस्कारः, तादृशमेव शब्दस्य पौर्वापर्यज्ञानं
भवति । यथोक्त भर्तृहरिणा—

नादैराहितबीजायामत्येन ध्वनिना सह ।

आवृतपरिपाकाया बुद्धौ शब्दोऽवधार्यते । वा० प० १।५४ इति ।

१. अयञ्च शब्दः—ध्वनिव्यङ्ग्यो वाचक शब्दः । तत्तत्प्राणिहृदयदेशाऽ-
वच्छिन्नाऽऽकाशदेशस्थः, सर्वसमष्टेर्विराजो हृदयरूपबाह्याऽऽकाशदेश-
स्थश्च । वै० सि० लघुम० पृ० १६३ ।

विभेद स शरो वक्षो बालिनः कम्पयन्महीम् । उत्पपात महाशब्दं बुध्न्स निपपात ह ॥४७॥
 तदा मुहूर्तं निःसंज्ञो भूत्वा चेतनमा सः ।
 ततो वाली ददर्श त्रि रामं राजीवलोचनम् । धनुशालम्ब्य बाभेज हस्तेनान्येन सायकम् ॥४८॥
 विभ्राणं चीरवस्त्रं तटामुकुटधारिणम् । विशालवस्त्रं आजह्नन्मालाविभूषितम् ॥४९॥
 पीनचार्यायतभुजं नवदूर्वाच्छिन्नम् । सुग्रीवलक्ष्मणाम्भ्यां च पार्श्वयोः परिसेवितम् ॥५०॥
 विलोक्य शनकैः ग्राह वाली रामं विगर्हयत् । किं भयापक्य राग तव येन हतोऽस्म्यहम् ॥५१॥
 राजधर्ममविज्ञाय गहितं कर्म ते कृतम् । हृत्पञ्चके तिरोभूत्वा त्यजता मयि सायकम् ॥५२॥
 यशः किं लप्स्यसे राम गौरवकृतसङ्गः । पादे क्षत्रियदायादौ मनोर्वंशसमुद्भवः ॥५३॥
 युद्धं कृत्वा समक्षं मे प्राप्स्यसे तत्फलं तदा । सुग्रीवेण कृतं किं ते सया वा न कृतं किमु ॥५४॥
 रावणेन हता भार्या तव राम सहायने । सुग्रीवं शरणं यातस्तदर्थमिति शुश्रुम ॥५५॥
 वत राम न जानीषे सङ्गलं लोकविश्रुतम् । रावणं सकुलं बद्ध्वा ससीतं लङ्काया सह ॥५६॥
 आनयामि मुहूर्ताद्वाद्यदि चेच्छामि राघव । धर्मिष्ठ इति लोकेऽस्मिन् कथ्यसे रघुनन्दन ॥५७॥

वक्षःस्थल को वेध दिया । बाण के लगते ही चोर शब्द करता हुआ वह उछलकर पृथ्वी पर गिर पड़ा जिससे पृथ्वी कम्पायमान हो उठी ॥ ४७ ॥

उस समय वह एक मुहूर्त संज्ञा-शून्य (मूर्च्छित) हो गया, पुनः जब उसे चेतना हुई तो वह अपने सामने कमलनयन श्रीरघुनाथजी को खड़ा देखा । वे बायें हाथ धनुष का सहारा कर दायें हाथ में बाण लिये हुए थे और शरीर में चीरवस्त्र था तथा शिर पर जटाओं का मुकुट धारण किये थे । उनका विशाल वक्षःस्थल मनोहर वनमाला से विभूषित था ॥ ४८-४९ ॥ उनके सुजात स्तूल, सुन्दर और लम्बी थी, उनके शरीर की कान्ति नव दूर्वादल के समान श्यामवर्ण की थी । उनके दोनों तरफ सुग्रीव और लक्ष्मण सेवा में तत्पर थे ॥ ५० ॥ श्रीरामचन्द्रजी को देखकर वाली उन्हें तिरस्कृत करता हुआ धीरे से कहा— हे राम ! मैं आपका कौन सा अनिष्ट किया था कि आप मुझे मारे ॥ ५१ ॥ राजनीति न जानने के कारण आप ऐसा निन्दनीय कर्म किये हैं । इस प्रकार वृक्ष की आड़ में छिपकर मेरे ऊपर बाण छोड़ते हुए ॥ ५२ ॥ चोर के समान युद्ध करने से क्या आप यश प्राप्त करेंगे ? यदि आपका जन्म मनु के वंश में हुआ है, आप क्षत्रिय कुमार हैं, तो मेरे समक्ष आकर युद्ध करते तो आपको उसका फल भी मिलता; सुग्रीव आपका कौन सा कार्य किया है और मैं आपका कौन सा कार्य नहीं किया ॥ ५३-५४ ॥ हे राम ! महाबल में रावण आपकी भार्या सीता का हरण किया है, उसी लिये आप सुग्रीव के शरण में आये हैं ॥ ५५ ॥ परन्तु विश्वविख्यात मेरे बल को आप नहीं जानते हैं । हे राघव ! मैं कुलसहित रावण को बाँधकर सीता और लङ्का के सहित आवे मुहूर्त में ले आता । हे रघुनन्दन ! इस संसार में आप बड़े धर्मात्मा कहे जाते हैं ॥ ५६-५७ ॥

वानरं व्याधवद्वत्त्वा धर्मं कं लप्स्यसे वद ! अभक्ष्यं वानरं मांसं हत्वा मां किं करिष्यसि । ५८ ।
 इत्येवं बहु भाषन्तं बालिनं राववोऽब्रवीत् । धर्मस्य गोप्ता लोकेऽस्मिंश्चरामि सशरासनः ॥ ५९ ॥
 अधर्मकारिणं हत्वा सद्धर्मं पालयाम्यहम् । दुहिता भगिनी आतुर्मर्यां चैव तथा स्तुषा । ६० ।
 समा यो रमते तासामेकामपि विमूढधीः । पातकी स तु विज्ञेयः स दध्यो राजभिः सदा ६१
 त्वं तु भ्रातुः कनिष्ठस्य भार्यायां रमसे बलात् । अतो मया धर्मविदः हतोऽसि वनगोचरः ६२ ।
 त्वं कपित्वान्न जनिषे महान्तो विचरन्ति यत् । लोकं पुनः प्राप्ताः सञ्चारैरतस्तात्नातिभाषयेत् । ६३ ॥
 तच्छ्रुत्वा भयसन्त्रस्तो ज्ञात्वा रामं रमापतिम् । वाली प्रणम्य रमसाद्रामं वचनमब्रवीत् । ६४ ॥
 राम राम महाभाग जाने त्वां परमेश्वरम् । अजानता मया किञ्चिदुक्तं तत्क्षन्तुमर्हसि । ६५ ॥
 साक्षात्त्वच्छरवातेन विशेषेण तवाग्रतः । त्वजाम्यस्त्रन्महायोगिदुर्लभं तव दर्शनम् ॥ ६६ ॥
 यन्नाम त्रिविशो गृह्णन् प्रियमाणः परं पदम् । याति साक्षात्स एवाद्य मुमूर्षोर्मे ॥ ६७ ॥
 देव जानामि पुरुषं त्वां श्रियं जानकों शुभाम् । रावणस्य वधार्थाय जातं त्वां ब्रह्मणार्थितम् । ६८ ॥
 अनुजानीहि मां राम यान्तं त्वत्पदमुत्तमम् । मम तुल्यबले बाले अङ्गदे त्वं दयां कुरु ॥ ६९ ॥

व्याध के समान एक वानर को मारकर आपको कौन सा धर्म होगा ? वानर का मांस अभक्ष्य होता है । पुनः मुझे मार कर आप क्या करेंगे ? ॥ ५८ ॥

वाली के यह कहने पर श्रीघुनाशजी बोले—धर्म की रक्षा करने हेतु मैं संसार में धनुष धारण कर विचरण करता हूँ ॥ ५९ ॥ मैं अधर्म करनेवालों को मारकर सद्धर्म का पालन करता हूँ ।

दुहिता, बहन, अनुजबधू, पुत्रबधू ये समान हैं । जो मूढ़ व्यक्ति इनमें से किसी भी एक के साथ रमण करता है उसे महापातकी जानना चाहिये और राजा को इसे मार देना चाहिये ॥ ६०-६१ ॥ रे वनचर ! तू अपने छोटे भाई की स्त्री को बलात्कार से रमण करता था । अतएव मुझ धर्मात्मा ने तुझे मारा ॥ ६२ ॥ वानर होने से तू यह नहीं जानता कि महान् लोग जहाँ विचरण करते हैं वहाँ अपने आचरणों से संसार को पवित्र करने हैं । अतएव उनसे इस प्रकार नहीं बोलना चाहिये ॥ ६३ ॥

यह सुनकर वह भयभीत हो गया और उन्हें साक्षात् रमापति श्रीनारायण जानकर शीघ्रता से प्रणाम कर बोला ॥ ६४ ॥ हे राम ! हे राम ! हे महाभाग ! आप साक्षात् परमेश्वर को मैं समझ गया । अज्ञान-वश मैं जो कुछ कहा हूँ उसे आप क्षमा करें ॥ ६५ ॥ आपका दर्शन योगियों को दुर्लभ है, मैं साक्षात् आपके बाण लगने से विशेषरूप से आपके सामने प्राण छोड़ रहा हूँ ॥ ६६ ॥ मृत्यु के समय जिनका नाम लेने से प्राणी परमपद को प्राप्त करता है, वही आप इस अन्तिम समय में आज साक्षात् मेरे सामने उपस्थित हैं ॥ ६७ ॥ हे देव ! यह मैं जानता हूँ कि आप साक्षात् परमपुरुष नारायण हैं और जानकीजी श्रीलक्ष्मीजी हैं । ब्रह्माजी की प्रार्थना करने से आप रावण का वध करने के लिये अवतार लिये हैं ॥ ६८ ॥ हे राम ! मैं अब आपके उत्तम धाम का जा रहा हूँ । आप मुझे आज्ञा दीजिये । मेरे ही समान बलशाली मेरा

दृश्यते । अतो वर्णातिरिक्तो वर्णाऽभिव्यङ्ग्यो हृदयदेशस्थितो मध्यमाया यो नादाशो भागः, स एव स्फोट शब्दः । स चैकोऽखण्ड प्रतिवर्णनाऽभिव्यज्यते, तथापि चरमवर्णनाऽभिव्यक्तो य स्फोटः स एव सम्प्रत्ययस्य कारणं भवति, न तु प्रतिवर्णनाऽभिव्यक्त स्फोटः । अत एवैकवर्णाऽभिव्यक्तिजातोऽपि स्फोटो नाऽर्थमभिव्यनक्ति । किन्तु चरमवर्णाऽभिव्यक्त एव स्फोटोऽर्थबोधने समर्थो भवति । स्फोटो ह्यभिव्यञ्जकरूपप्रतिबिम्बनात्तद्रूपरूपित एव प्रत्यवभासते । यथा—जलचाञ्चल्येन चन्द्रप्रतिबिम्बोऽपि चलत्वेनैव गृह्यते । यथा वा स्फटिको जपाकुसुमाद्युपरागात्तदाकारेणैव भासते । एवमेव यथा—मणिः कृपाणदर्वणाद्यभिव्यञ्जकानां सान्निध्यान्मुखमपि दैर्घ्यवर्तुलाकारेण प्रत्यवभासते, तथा स्फोटोऽप्यभिव्यञ्जकोपरागात्तदाकारेणैव प्रतीयते । येन क्रमेण व्यञ्जकरूपा रूपिता, तेनैव क्रमेण तस्येति स्वीकारान्न सरो रसः, दीनो नदी, खञ्जकुब्जः, कुब्जखञ्ज इत्यादीनामविलक्षणबोधः । अयञ्च स्फोट आन्तरत्वाच्छ्रोत्रग्राह्यवैखरीसंस्कृताऽन्तःकरणग्राह्य एवेति निर्धार्यते ।^१ यथोक्त पतञ्जलिना—स्फोट शब्दः, ध्वनिः शब्दगुणः । (म० भा० पा० सू० १।१।७०) इति । एतादृश स्फोटस्य शब्दस्य स्वीकारादेव कृपो रो ल (पा० सू० ०८।२।१८) इति सूत्रेण कल्पत इत्यादौ रेफस्य लत्वविधि सिध्यति । यथोक्त पतञ्जलिना—

अथबोभयतः स्फोटमात्रं निर्दिश्यते—रश्नुतेलंश्नुतिर्भवतीति (म० भा० मा० सू० ३-४) इति ।

इदमेवाऽऽह भर्तृहरिरपि—

प्रतिबिम्बं यथाऽन्यत्र स्थितं तोयक्रियावशात् ।

तत्प्रवृत्तिमिवाऽन्वेति स धर्मः स्फोटनादयोः ॥

नादैराहितबीजायामन्त्येन ध्वनिना सह ।

आवृत्तपरिपाकाया बुद्धौ शब्दोऽवधार्यते ॥

(वा० प० १।४६, ८४) इति ।

दर्शनान्तरदृशा स्फोटस्य समर्थनम्—

श्रोत्रग्राह्येण वर्णनाऽभिव्यञ्जितः स्फोट एव शब्दोऽर्थात्ता वाचकोऽस्ति, स्फुटत्यर्थो यस्मादिति व्युत्पत्तेः । स च वर्णातिरिक्तो निर्भागश्चरमवर्णाऽभिव्यङ्ग्य पदरूपो वाक्यरूपश्चेति । अत एव शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराऽध्यासात् सकरस्तत्प्रविभागस्यमात् सर्वभूतस्तत्तत्त्वज्ञानम् (यो० सू० ३।१७) इति सूत्रभाष्ये, तत्त्ववैशारद्या मणिप्रभानाम्न्या टीकायाञ्च स्फोट एव शब्द इति

साधित सिद्धान्तितश्च । एतेषा वाक्यं क्रमेणोद्घ्रियते—तत्र वाग्वर्णोच्चेवार्थ-
वती । श्रोत्रञ्च ध्वनिपरिणाममात्रविषयम् । पद पुनर्नादानुसहारबुद्धिनिर्ग्राह्य-
मिति (व्या० भा० ३।१७) इति ।

यथा—प्रतीतिसिद्धान्तादान्वर्णप्रत्येकं गृहीत्वाऽनु पदचाद्या संहारत्येकत्व-
मापादयति गौरित्येतदेकं पदमिति, तथा पदं गृह्यते । यद्यपि प्राच्योऽपि बुद्ध्यो
वर्णकारं पदमेव प्रत्येक गोचरयन्ति, तथापि न विशदं प्रथते । चरमे तु
विज्ञाने तदतिविशदमिति नादानुसहारबुद्धिनिर्ग्राह्यमित्युक्तम् । (तत्त्ववै०
३।१७) इति ।

वर्णाऽतिरिक्तो वर्णव्यङ्ग्यो नित्यो निर्माणः शब्दः स्फोटः । स च द्विविधः
गौरित्येक पदमिति श्रोत्रग्राह्यः पदस्फोटः, गामान्येत्येक वाक्यमिति ग्राह्यो वाक्य-
स्फोटः । (मणिप्रभा यो० सू० २।१७) इति । तत्त्वविन्दावपि स्फोटात्मक शब्द
एव वाचक इत्युपपादित वाचस्पतिमिश्रेण^१ ।

बाह्यस्फोटस्य भेदाः—

श्रोत्रोपलब्धिरूपो य खलु बाह्यस्फोटः, सोऽष्टविधः । स्फोटस्य वर्णपद-
वाक्यरूपरूपितस्य भानाद् वर्णस्फोटः, पदस्फोटः, वाक्यस्फोटश्चेति त्रिविधः ।
स पुनर्जातिभेदेन त्रिविधः वर्णजातिस्फोटः, पदजातिस्फोटः, वाक्यजातिस्फोटः
इति । पदवाक्ययोः सखण्डत्वाऽखण्डत्वभेदादखण्डपदस्फोटः, अखण्डवाक्यस्फोट-
श्चेति द्वौ । तथा चैषा स्फोटानां सङ्कलनयाऽष्टसंख्यकत्वमस्तीति निर्धार्यते^२ ।

एतेषामन्यतमो वाक्यस्फोट एव मुख्यः, निराकाङ्क्षतयार्थस्य प्रत्यायकत्वात् ।
यद्यपि पदस्फोटोऽप्यर्थं प्रकाशयति, तथापि स निराकाङ्क्षतया न, प्रविश, पिण्डी-
मित्यादावाकाङ्क्षायां जायमानत्वात् । अत्र पिण्डीमित्युक्तं, भुङ्क्ष्वेति क्रियायां,
प्रविशेत्युक्तं गेहमिति कर्मणश्चाऽऽकाङ्क्षा समुदेति । यतो हि पिण्डी भुङ्क्ष्व,
गेहं प्रविशेति वाक्येनैव निराकाङ्क्षतयार्थस्य ज्ञानं भवति । अतो वाक्यस्फोटो
मुख्य इति । यथोक्तम्—तत्र वाक्यस्फोटो मुख्यो लोके तस्यैवार्थबोधकत्वात्ते-
नैवार्थसमाप्तेश्च (वै० सि० लघुम० पृ० १) इति ।

वाक्यस्फोटेन निराकाङ्क्षार्थबोधकत्वादेव न सामयिकत्वाच्छब्दार्थसम्प्रत्य-
यस्य (गौ० सू० २।१।५४) इति सूत्रभाष्ये वात्स्यायनेनाऽपि पदसमूहो वाक्यमर्थ-

१ द्र०-तत्त्वविन्दुः, पृ० १४-१६ ।

२ द्र०-यद्यपि—वर्णस्फोटः, पदस्फोटः, अखण्डपदवाक्यस्फोटौ, वर्णपदवाक्य-
भेदेन त्रयो जातिस्फोटा इत्यष्टौ पक्षाः सिद्धान्तसिद्धा इति । वै० भू०
सार स्फोटनि० का० स० १ ।

समाप्तावित्युक्तम् । एतेनाऽपि वाक्यस्य मुख्यत्वमर्थसमाप्ते कारणात्वञ्च गम्यते ।

आन्तरस्फोटस्य भेदाः—

आन्तरस्फोटस्त्रिविधः, परापश्यन्तीमध्यमाभेदात् । अत्र परा वाक् प्राणिना मूलाऽऽधारस्थिता सूक्ष्मतमा । सा च वाक् वक्तुरर्थविवक्षया कोष्ठस्थितेन वायुना प्रेर्यमाणा सती नाभिशेषपर्यन्तमागच्छन्ती पश्यन्ती वागिति कथ्यते । एषा सूक्ष्मतरा, मनोविषयत्वात् । एते परापश्यन्त्यौ वाचौ योगिभिः समाधौ साक्षात्कियेते । एतयोः सविकल्पनिविकल्पज्ञाने योगिनामेव भवतः, सूक्ष्मतमसूक्ष्मतरत्वात् । कोष्ठस्थितेन वायुना प्रेर्यमाणा हृदयदेशपर्यन्तमागच्छन्ती वाङ्मध्यमेति कथ्यते । इयं वाक् सूक्ष्मा । अस्याः कर्णपिधाने सूक्ष्मतरवाय्वभिघातेन श्रवणं भवति । एषा कण्ठतालवाद्यभिघातेन वैखरीरूपेण परिणमति । यथोक्तं हरिणा—

वैखर्या मध्यमायाश्च पश्यन्त्याश्चेतदद्भुतम् ।

अनेकतीर्थभेदायास्त्रय्या वाचः परम्पदम् ॥ वा० प० १।१४२ ॥

अत्र त्रय्या वाचः—पश्यन्त्येव पराऽपरभेदेन द्विविधा । अत एव परा वागित्याख्यायते । अपरा या वाक् सैव पश्यन्तीत्युच्यते । पराऽपरयोर्वाचोर्द्वैक्यमादाय त्रय्या वाच इति व्यवहारः । एतयोर्भेदे तु चतस्रो वाचो निष्पद्यन्ते ।^१ यथाऽऽह—पश्यन्ती तु पराऽपरा चेति द्विविधा (अम्बाकर्त्री १।१४१) इति ।

शब्दब्रह्मणः सिद्धिः—

एतासु चतसृषु वाक्षु परा तु वाक्छब्दब्रह्मेति गीयते । सा च शब्दतत्त्वमित्यपि कथ्यते । शब्दब्रह्मणो विवर्त्तरूपेणैवेदं जगत् प्रत्यवभासते । रवः पराऽऽदिशब्देनाऽप्यभिधीयते । यथोक्तम्—

विन्दोस्तस्माद्भिद्यमानाद्रवोऽव्यक्तात्मकोऽभवत् ।

स एव (= रवः) श्रुतिसम्पन्नः शब्दब्रह्मेति गीयते ॥

(प्रपञ्चसारः श्लो० ४३) इति ।

इदमेव पुष्पाति भर्तृहरिः—

अनादिनिघ्नं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् ।

विवर्त्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः । वा० प० १।१ इति ।

१. चत्वारि वाक् परिमिता पदानि, तानि विदुर्ब्राह्मणा ये मनोषिणः ।

गुहा त्रीणि निहिता नेङ्गयन्ति, तुरीयं वाचो मनुष्या वदन्ति ॥

(ऋ० १।१६४।४५) इति ।

अस्याऽर्थः—

आद्यन्तरहित यच्छब्दतत्त्वम्, तदेव ब्रह्म, अक्षरत्वात्, व्याप्तिमत्त्वाच्च । एतदेव ब्रह्म विवर्ततया जगद्रूपेण प्रत्यवभासते । यथा—सुवर्णस्य कुण्डलम्, मृदो घट इत्यादौ सुवर्णस्य मृदः कुण्डल घटो वा तात्त्विकः परिणामः, एव पयसो दधिभाव तात्त्विक परिणामः, सतत्त्वतोऽन्यथा प्रथा परिणाम इत्युदीरितत्वात् । यतो हि कुण्डल, घटो वा, सुवर्णस्य मृदो वा यत्स्वरूपमस्ति, तत्स्वरूपं न जहाति । एवमेव सुवर्णस्य मृदश्च क्रमशो रुचककटकस्वस्तिकादीन्याभूषणानि, कुण्डिकाशरावकपालाऽऽदीनि पात्राणि च नानाविधामाकृतिं गृह्णन्त्यपि स्वोपादानस्य यत् तत्त्व (=स्वरूपम्) तन्न त्यजन्ति ॥ यथा सङ्गिरते पतञ्जलि—एव हि दृश्यते लोके मृत्कयाचिदाकृत्या युक्तः पिण्डो भवति, पिण्डाऽऽकृतिमुपमृष्ट घटिकाः क्रियन्ते, घटिकाऽऽकृतिमुपमृष्ट कुण्डिकाः, तथा सुवर्णं कयाचिदाकृत्या युक्तः पिण्डः, पिण्डाऽऽकृतिमुपमृष्ट रुचका क्रियन्ते, रुचकाऽऽकृतिमुपमृष्ट कटका क्रियन्ते, कटकाऽऽकृतिमुपमृष्ट स्वस्तिकाः क्रियन्ते । पुनरावृत्तः सुवर्णपिण्डः पुनरपरयाकृत्या युक्तः रुदिराङ्गारसवर्णं कुण्डले भवतः । आकृतिरस्या चाऽस्या च भवति, द्रव्यं पुनस्तदेव । आकृत्युपमर्देन द्रव्यमेवावशिष्यते (म० भा० पस्पशा०) इति । अत्र कैयटोऽपि स्पष्टीकरोति—अस्त्योपाध्यवच्छिन्नं ब्रह्मतत्त्वं द्रव्यशब्दवाच्यमित्यर्थः । आकृतिः=सस्थानमिति । ब्रह्मदर्शने च गोत्वादिजातेरप्यसत्यत्वादनित्यत्वम्, आत्मैवेदं सर्वम् (छान्दो० ७।२।५।२) इति श्रुतिवचनादवसीयते । अमुमेवाऽऽशयमुपनिषदपि विवृणोति—यथा—सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद् वाचास्मभ्यं विकारो नामधेयमृत्तिकेत्येव सत्यम् छा० ६।१।४ इति । तथा—शब्दब्रह्मण इदं जगद्विवर्तरूपम्, अतत्त्वतोऽन्यथा प्रथा विवर्त इत्युदाहृतत्वात् । अत एव जगत् प्रातिभासिकी सत्ता ब्रह्मणस्तु वास्तवी सत्ता, ब्रह्म सत्यं जगन्मित्येति श्रुते । अत्र विवर्ततेऽर्थभावेन =स्वरूपादप्रच्युत सदर्थरूपतया प्रतीयत इत्यर्थः । इदं शब्दतत्त्व येनोच्चारितेन सास्नालाङ्गूलककुदलुरविषाणिनां सम्प्रत्ययो भवति स शब्द इति भाष्यग्रन्थेन प्रत्यतिष्ठितं पतञ्जलि ।

वैखरीरूपस्य बाह्यस्फोटात्मकस्य शब्दस्य नित्यत्वसिद्धिः—

आन्तरस्य शब्दब्रह्मणोऽनादिनिघ्नं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरमिति भर्तृ-हरिकारिकया नित्यत्वस्योपपत्तावपि वैखरीरूपो यः शब्दः सोऽपि नित्य एव । यतो हि यो ह्यनित्यो भवति, स स्वकारणादुत्पद्यते, विनश्यति च । तथा—घटादिकार्याणि स्वोपादानकारणात्कालादुत्पद्यमानानि ध्वसमानानि च परिलक्ष्यन्ते । किञ्चाऽनित्ये वस्तुनि कुर्वित्यादेर्विधिव्याक्यस्य प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः प्रवर्तते ।

यथा कश्चित्कञ्चित्तन्तुवाय प्रति ब्रूते कुरु पटमहमेन^१ परिधास्यामि । तथा कुलालञ्च प्रति ब्रूते कुरु घटमहमेनेन कार्यं करिष्यामीति = जलमाहरिष्यामीति । नैवविद्यो व्यवहार शब्दस्य भवति—कुरु शब्दमिति । प्रत्युत यमर्थमभिधातु इच्छा भवति, तस्मिन्नर्थे य शब्द सङ्केतितो वर्तते, त शब्दमादाय प्रयुज्जते लोकाः । यथाऽऽह पतञ्जलि —

यत्लोकेऽर्थमर्थमुपादाय शब्दान् प्रयुज्जते, तेषां निवृत्तौ यत्नं कुर्वन्ति । ये पुनः कार्या भावा निवृत्तौ तावत्तेषां यत्नः क्रियते । तद्यथा घटेन कार्यं करिष्यन् कुम्भकारकुल गत्वाऽऽह—कुरु घट कार्यमनेन करिष्यामीति । न तद्वच्छब्दान् प्रयोक्ष्यमाणो वैयाकरणकुलं गत्वाह—कुरु शब्दान् प्रयोक्ष्येऽहमिति । तावत्ये-
वार्थमुपादाय शब्दान् प्रयुज्जते (म० भा० पस्पशा०) इति । एतेन शब्दस्य नित्यत्व निर्धार्यते । अत एव वार्त्तिककार सिद्धे शब्दार्थसम्बन्धे इत्याह । अत्र सिद्ध = नित्य शब्द, नित्योऽर्थ, एतयो सम्बन्धोऽपि नित्य । शब्दस्य नित्यत्व महता कण्ठरवेण समुद्धोषित पतञ्जलिना—युक्त पुनर्यन्तित्येषु नाम शब्देषु आगमशासन स्यात् । न नित्येषु नाम शब्देषु कूटस्थैरविचालिभिर्वर्णैर्भूतितय-
मनपायोपजनविकारिभिः । आगमश्च नामापूर्वः शब्दोपजनः (म० भा० १।१।४५) इति । इदमेव मतं पुष्पाति भर्तृहरिरपि—

नित्याः शब्दार्थसम्बन्धास्तत्राऽऽप्ताता महर्षिभिः ।

सूत्राणां सानुतन्त्राणां भाष्याणाञ्च प्रणेतृभिः ॥

(वा० प० १।२३) इति ।

अपि च—

उपायाः शिक्षमाणानां बालानामपलापनाः ।

असत्ये वर्तन्नि स्थित्वा ततः सत्यं समोहते ॥

(वा० प० २।२३८)

सर्वे सर्वपदादेशा दाक्षिण्यस्य पाणिनेः ।

एकदेशविकारे हि नित्यत्वं नोपपद्यते ॥ (व्या० स० उद्०)

शब्दार्थसम्बन्धानां नित्यत्व मीमांसकोऽपि मन्यते । यथाऽऽह जैमिनि ।
आतपतिकस्तु शब्दस्याऽर्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशो व्यतिरेकश्चाऽर्थेऽनुपलब्धे

- १ कश्चित्कञ्चित्तन्तुवायमाह—अस्य सूत्रस्य शाटकं वयं इति । स पश्यति यदि शाटको न वातव्यः । अथ वातव्यो न शाटकः, शाटको वातव्यश्चेति विप्रतिषिद्धम्, भाविनी खत्वस्य सञ्ज्ञाऽभिप्रेता, स मन्ये वातव्यो, यस्मिन्नुते शाटक इत्येतद्भवति । म० भा० १।१।४५

तत्प्रमाणं बादरायणस्याऽनपेक्षितत्वात् (मी० सू० १।१।५) इति । अत्रौत्पत्तिक
= नित्य । अत्राऽऽह शबरस्वामी—अत्रौत्पत्तिकस्तु नित्यः । अविद्युक्तः शब्दार्थ-
योर्भावः सम्बन्धः । नोत्पन्नयोः पश्चात्सम्बन्धः = अत्रौत्पत्तिक शब्दस्यार्थे सम्बन्ध
इति । अपि चाऽऽह जैमिनि—नित्यस्तु स्याद् दर्शनस्य परार्थत्वाद् (मी० सू०
१।१।१८) इति । एतत् स्पष्टीभवत्येतद्व्याख्यानाद्—नित्यः शब्दो भवितु-
मर्हति । कुतो दर्शनस्य परार्थत्वात् । दर्शनमुच्चारणम्, परार्थम्=परमर्थम्
=प्रत्याययितुम् (शा० भा० १।१।१८) इति ।

एवञ्च शब्दो नित्यः, अर्थो नित्यः, एतयोः सम्बन्धोऽपि नित्य एवेति निर्धा-
र्यते । यदा शब्द उच्चारितो भवति, तदाऽर्थकारा बुद्धिः प्रत्यवभासते ।
यथोक्तं कैयटेन—बुद्धिप्रतिभासः शब्दाऽर्थो यदा यदा शब्द उच्चरित-
स्तदा तदाऽर्थकारा बुद्धिरुपजायते (प्र० १।१ पस्पशा०) इति । एतेन शब्दस्य
स्वरूपतो नित्यत्वम्, अर्थस्य च प्रवाहानित्यता । यथाऽऽह रघुनाथशर्मा—
इदन्तवधेयम्—शब्दार्थयोर्नित्यत्वे समानेऽप्यर्थानां प्रवाहरूपेण नित्यत्वम्,
शब्दानान्तु स्वरूपतः (अम्बाकर्त्री १।१) इति ।

शब्दस्य विभुत्वसिद्धिः—

यद् विभु भवति, तद् व्याप्तिमत्त्वात्सर्वत्रोपलभ्यते । तद्यथाऽऽकाशम् । एवमेव
कालदिगात्मानोऽपि, एतेषां सर्वमूर्त्तसंयोगित्वेन सर्वत्रोपलब्धिर्भवति । मूर्त्त-
स्तु क्वचिदुपलभ्यते, क्वचिन्न । यथा—वयमेव मूर्त्तत्वेन क्वचिदुपलभेमहि,
क्वचिन्न ।

शब्दोऽपि विभुरस्ति, यतो हि एकत्रोच्चरितः शब्दः तदन्यदेशस्थितोऽपि जनः
तं शब्दं शृणोति । यथाहर्निशं दूरप्रक्षेपणयन्त्रेण, (= Loud Speaker)
इति प्रसिद्धेन, शब्दाकर्षकयन्त्रेण (= WIRELESS, TELEVIS-
ION, RADIO) इति प्रसिद्धेन च सर्वेर्जनैः शब्दः श्रूयते । तथा च
यतः शब्दः सर्वत्राऽनुभूयते, अतः शब्दो विभुर्वर्त्तत इति निर्धार्यते ।

यो विभुर्भवति, स एक एव, न तु नाना भवति यथाकाशम्, तथा शब्दोऽपि ।
अत एवाऽऽह पतञ्जलि—एक एवेन्द्रशब्दः क्रतुशते प्रादुर्भूतो युगपत् सर्व-
यागेष्वङ्गः भवति (म० भा० १।२।६४) इति । अत्रैक एवेन्द्रशब्दः शतसंख्यके-
ष्वपि यागेष्वुच्चरितः एककालाऽवच्छेदेनैवोपस्थितो भवति व्याप्तिमत्त्वाच्छ-
ब्दस्य । अत एवाऽधुनाऽप्यनुभूयते लोकैर्यस्मिन्नेव काले एकत्रोच्चरितः
शब्दः तस्मिन्नेव काले सर्वत्र श्रूयत इति भाष्यस्याऽयमाशयः स्फुटीभवति ।
एतत्स्पष्टीकृतं नागेशेनाऽपि—अयञ्च शब्दस्तत्तत्प्राणिहृदयदेशाऽवच्छिन्नाऽऽ-
काशदेशस्थः सर्वसमष्टेर्विराजो हृदयरूपबाह्याऽऽकाशदेशस्थश्च । स च
लाघवादेक एव विभुः । यथैकत्र श्वेतद्रव्ये रूपं व्यापकम्, तथाऽस्याप्याकाश-

देशस्थस्य तथात्वमुचितम् (वै० सि० लघुम० पृ० १६३) इति ।

शब्दस्याऽभिप्रेतौ त्रयाणां कारणानामुपन्यास —

वायोः परिणामभूतः शब्दः—

यदा वक्ता कम्प्यर्थमभिधातुमिच्छति, तदा तस्याऽऽत्मनि आन्तर प्रयत्न समुदेति । तेन कोष्ठस्थिते वायौ कम्पो जायते । कम्पयुक्तं स वायुः स्वस्थानादूर्ध्वं गच्छन् मूर्धानमधिरोहति । ततः प्रतिनिवृत्तस्य वायोरुपरि कण्ठतालवादस्थानैः सह स्पर्शो भवति । तेनोपरि कण्ठतालवादस्थानेभ्योनिर्गच्छन् वायुः शब्दाकारतया परिणमति । यथा—मेघस्थमुदकं प्रतिबूलवातसहकृतेनोदकान्तरेणाऽभिहतं विद्युद्रूपतया परिणमति, तथा वायुरपि कण्ठतालवादस्थानैरभिहन्यमानः शब्दरूपं गृह्णाति । यथोक्तं हरिणा—

लब्धक्रियः प्रयत्नेन वक्तुं रिच्छानुवर्त्तिता ।

स्थानेष्वभिहतो वायुः शब्दत्वं प्रतिपद्यते ॥ वा० प० १०८ इति

अत्रैको घनीभूतो वायुः कथं नानाविधशब्दाकारेण परिणमतीति चेदुच्यते— यथा—लोष्टादेः पाषाणोपरि जवेन पोथने सति लोष्टादेरवयवा विकीर्णा भवन्ति, तथा घनीभूतस्य वायोरपि कण्ठादिस्थानैरभिघातात्तस्य विशीर्यमाणा अवयवा एव नानाविधशब्दाकारेण परिणमन्ति^१ ।

यथोक्तं भर्तृहरिणा—

तस्य कारणसामर्थ्याद् वेगप्रचयधर्मणः ।

सन्निपाताद्विभज्यन्ते सारवत्योऽपि मूर्त्तयः ॥ वा० प० १।१०६॥

अपि चोक्तं शिक्षाकारेणाऽपि—

आत्मा बुद्ध्या समेत्यार्थान् मनो युङ्क्ते विवक्षया ।

मनः कायाग्निमाहन्ति स प्रेरयति मारुतम् ॥

सोदीर्णो मूर्ध्यमिहतो वक्त्रमापद्य मारुतः ।

वर्णान् जनयते (पा० शि० ६-९) इति ।

अत्र ब्रूते भर्तृहरिः—

स मनोभावमापद्य तेजसा पाकमागतः ।

वायुमाविशति प्राणमथासौ समुदीर्यते ॥

अन्तःकरणतत्त्वस्य वायुराश्रयतां गतः ।

तद्धर्मैर्गन्तव्यं स माविष्टस्तेजसैव विवर्त्तते ॥

विभजन् स्वात्मनो ग्रन्थीन् श्रुतिरूपैः पृथग्विधैः ।
 प्राणो वर्णानभिव्यज्य वर्णेष्वेवोपलीयते ॥
 अजस्रवृत्तिर्यः शब्दः सूक्ष्मत्वान्नोपलभ्यते ।
 व्यजनाद्वायुरिव स स्वनिमित्तात् प्रतीयते ॥
 तस्य प्राणे च या शक्तिर्या च बुद्धौ व्यवस्थिता ।
 विवर्त्तमाना स्थानेषु संपा भेदं प्रपद्यते ॥

(वा० प० ११३—११७) इति ।

परमाणुपरिणामभूतः शब्दः—

जैनाः पुद्गलस्य परिणाम शब्द इति सङ्गिरन्ते । ते कथयन्ति यद् विकीर्णा
 एव परमाणवः प्रयत्नप्रेरिता भवन्ति । तेनैतेन परमाणव एव शब्दाकारेण
 परिणमन्ति । यथा गगने विकीर्णान्येवाऽभ्राणि वायुना प्रचीयन्ते, तथा प्राण-
 वायुना विकीर्णा एव परमाणवः सङ्गीभवन्तः शब्दत्वं प्रतिपद्यन्ते । यथोक्तम्—
 शब्दः पुद्गलपर्यायः स्कन्धः छायाऽऽतपःपादिवत् (सि० वि० टी० ६।२) इति ।
 अत्र पुद्गल = परमाणु । अपि चोक्तं हरिणा—

अणवः सर्वशक्तित्वाद् भेदससर्गवृत्तयः ।
 छायाऽऽतपःशब्दभावेन परिणामिनः ॥
 स्वशक्तौ व्यज्यमानायाः प्रयत्नेन समीरिताः ।
 अभ्राणीव प्रचीयन्ते शब्दाख्याः परमाणवः ॥

वा० प० १।११०-११ इति ।

ज्ञानस्य परिणामभूतः शब्दः—

ज्ञानस्य परिणामः शब्द इति पतञ्जलिर्मनुते । स कथयति यदा उपाध्यायः
 शिष्यमध्यापयति, तदा—उपाध्यायस्याऽऽत्मनि विद्यमानानि ज्ञानान्येव शब्दत्वं
 प्रतिपद्यन्ते । यतो हि उपाध्यायेनोच्चरितः शब्दः शिष्यस्याऽऽत्मनि ज्ञानं जन-
 यति । अतो ज्ञानस्य परिणामोऽयं शब्द इति निर्धार्यते । यथोक्तं पतञ्ज-
 लिना—ज्योतिर्वज्ज्ञानानि भवन्ति (म० भा० पा० सू० १।४।२६) इति । अपि
 चोक्तं कैयटेन—यथा ज्वालारूपं ज्योतिरविच्छेदेनोत्पद्यमानः सादृश्यात्तात्त्वेनाऽ-
 व्यवसीयमानं सन्ततम्, तथैवोपाध्यायज्ञानानि भिन्नानि भिन्नशब्दरूपतामापद्य-
 मानानि सन्ततान्युच्यन्ते । ज्ञानस्य शब्दरूपापत्तिः (प्र० १।४।२६) इति ।
 अपि चोक्तं हरिणा—

अथाऽयमान्तरो जातः सूक्ष्मो बागात्मनि स्थितः ।

व्यक्तप्रे स्वस्य रूपस्य शब्दत्वेन विवर्त्तते ॥ वा० प० १।११२ इति ॥

एतेषा मतानामुल्लेखोऽधोनिर्दिष्टकारिकया भवति—

वायोरणूना ज्ञानस्य शब्दत्वापत्तिरिष्यते ।

कैश्चिद्दर्शनभेदो हि प्रवादेऽत्रनवस्थितः ॥

(वा० प० १।१०७ इति)

ध्वनिः

ध्वनिद्विविधः प्राकृतवैकृतभेदात् । तत्र प्राकृतेन ध्वनिना स्फोटोऽभिव्य-
ज्यते । वैकृतेन ध्वनिनाऽभिव्यञ्जितस्य स्फोटस्य स्थितिकालपरिलक्ष्यते ।

यथोक्तं हरिणा—

स्फोटस्याऽभिन्नकालस्य ध्वनिकालानुपातिनः ।

ग्रहणोपाधिभेदेन वृत्तिभेदः प्रचक्षते ॥

स्वभावभेदान्नित्यत्वे ह्रस्वदीर्घप्लुतादिषु ।

प्राकृतस्य ध्वनेः कालः शब्दस्येत्युपचर्यते ॥ वा० प० १।७५-७६ इति ॥

एतेनैवैतद्व्याख्यातम्—इह द्विविधो ध्वनिः—प्राकृतो वैकृतश्च । तत्र
प्राकृतो नाम येन विना स्फोटरूपमनभिव्यक्तं न परिच्छिद्यते । वैकृतस्तु येनाऽ-
भिव्यक्तं स्फोटरूपं पुनः पुनरविच्छेदेन प्रचिततरकालमुपलभ्यते (स्वोप० वृत्तिः)
इति । एवमेवाऽऽह सग्रहकारोऽपि—

शब्दस्य ग्रहणे हेतुः प्राकृतो ध्वनिरिष्यते ।

स्थितिभेदे निमित्तत्वं वैकृतः प्रतिपद्यते ॥ इति ॥

(उद्०, स्वोप० वृत्तिः १।७६)

प्राकृतध्वनिः—

प्राकृतो ध्वनिः स भवति यः श्रोत्रेण प्रथमं गृहीतो वर्तते । एष ध्वनिः
स्फोटात्पार्थक्येन न गृह्यते, प्रत्युताऽपार्थक्येनैव । यथोक्तं हरिणा—

स्फोटरूपाऽविभागेन ध्वनेर्ग्रहणमिष्यते ।

कैश्चिद् ध्वनिरसवेद्यः स्वतन्त्रोऽन्यैः प्रकाशितः ।

(वा० प० १।८१) इति ।

किञ्च प्राकृतो ध्वनिः स्फोटात्मकस्य शब्दस्य ह्रस्वत्व-दीर्घत्वप्लुतत्वानाञ्च
निमित्तं कारणं वर्तते । यथाऽऽह भर्तृहरिः—

द्रव्याऽभिघातात् प्रचितौ भिन्नौ दीर्घप्लुतावपि ।

कम्परूपेण ते जाता नादा वृत्तेर्विशेषकाः ॥

(वा० प० १।१०५) इति ।

अपि चाह रघुनाथशर्मा—प्राकृतो नादः स्फोटस्य ह्रस्वत्वादिधर्मभेद-
प्रयोजकः (अम्बाकर्त्री १।१०५) इति ।

वैकृतो ध्वनि —

शब्दसन्तानक्रमेण यन् मुहुर्मुहुरनुरणन स एव वैकृतो ध्वनि । अस्याऽ-
नुरणनात्मकस्य ध्वने स्पष्टसम्प्रत्यय—कास्यपात्रस्य प्रतिघातजनितेन ध्वनिना
परिलक्ष्यते । अत एव द्रुतमध्यमविलम्बितवृत्तीना प्रयोजको ध्वनिर्वैकृत इति
कथ्यते । यथाह रघुनाथशर्मा—वैकृतो द्रुतादिवृत्तिभेदव्यवस्थाहेतु (अम्बाकर्त्री
१।१०५) इति । उक्तभेदो भक्तृहरे—कारिकयाऽपि स्पष्टीभवति ।

य संयोगविभागाभ्या करणैरुपजन्त्यते ।

स स्फोटः शब्दजाः शब्दा ध्वनयोऽन्यैरुदाहृता ॥

अल्पे सहति वा शब्दे स्फोटकालो न भिद्यते ।

परस्तु शब्दसन्तान. प्रचयाऽपचयात्मकः ॥

दूरात् प्रमेव दीपस्य ध्वनिमात्र तु लक्ष्यते ।

घण्टादीनाञ्च शब्देषु व्यक्तभेद. स दृश्यते ।

(वा० प० १।१०२-१०४) इति

शब्दस्य द्रव्यत्वसिद्धिः—

शब्दो हि वायो—परिणाम, परिणामपरिणामिनोर्नहि तत्त्वान्तर दृश्यते ।
यथा—दुग्धस्य दधिरूप—परिणाम, नवनीतस्य घृतरूप—परिणाम. । तथा च
यतो दुग्धस्य परिणामभूत दधि नहि तत्त्वान्तर भवति, अतो वायो—परिणाम-
भूतस्य शब्दस्याऽपि तदेव तत्त्वम्, यद्वायो । एतेन वायोर्द्रव्यत्वाच्छब्दस्यापि
द्रव्यत्व निर्धार्यते ।

किञ्च पुद्गलस्य परिणामशब्द, पुद्गलश्च परमाणु । स च शब्द-
तन्मात्रमेव । एतदेव कण्ठतात्वाद्यभिघातजनितेन वायुना प्रचीयमान स्थूल
शब्दश्चोत्रग्रहणयोग्यो भवति । शब्दतन्मात्ररूपस्य पुद्गलस्य द्रव्यत्वादेतस्य
परिणामभूतशब्दोऽपि द्रव्यमेवेति निश्चीयते^१ ।

शब्दस्य गुणत्वसिद्धि —

ज्ञानस्य परिणामशब्द इति पतञ्जलिनाऽभिहितम् । एतेन शब्दस्य गुणत्व
सिध्यति, ज्ञानस्य गुणत्वात् । किञ्चाऽऽकाशरूपद्रव्याऽऽश्रितत्वाच्छब्दस्य गुणत्वम् ।
यथोक्त नागेशेन—आकाशरूपद्रव्याश्रितत्वाच्छब्दस्य गुणत्वम् (वै० सि० लघुम०
पृ० १८६) इति । किञ्च ध्वनिरूपस्य शब्दस्य गुणत्वमुक्त पतञ्जलिना । तथा
ह्येतस्य वचनम्—स्फोटः शब्द । ध्वनिः शब्दगुण (म० भा० पा० सू०
१।१।७०) इति ।

॥ इति शब्द ॥

१. शब्दस्य द्रव्यत्वसाधिका युक्तय साव्यवहारिकद्रव्याऽधिकरणोऽपि, प्रद-
क्षिताः । तत्र द्रष्टव्यम् ।

अथ पञ्चमः परिच्छेदः

कर्म

वैशेषिकदृशा कर्मणः स्वरूपम्—

अथ कर्मपदार्थो विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतं प्रस्तुयते । तथाहि—
यत्कर्म यस्मिन् द्रव्ये तिष्ठति, तत्कर्म तदाश्रितमेव भवति । यथा—चैत्रवृत्तिं यद्
गतिकर्म वर्तते तन्मैत्रे न भवति । अत एव गतिमति चैत्रे मैत्रो गतिमान् न
भवति । यदि चैत्रवृत्तिं कर्म मैत्रेऽपि स्यात्तर्हि गतिमति चैत्रे मैत्रोऽपि गतिमान्
भवेत्^१ । न च तथा दृश्यते । इत्थं हि सूत्रकारः कर्मं लक्षयति—एकद्रव्यमगुणं
सयोगविभागेऽनपेक्षकारणमितिकर्मलक्षणम् (वै० सू० १।१।१७) इति । अत्रेय
विवृतिः—एकद्रव्यमाश्रयो यस्य तदेकद्रव्यम् । यथावयविद्रव्यम् । संयोगादि-
गुणाश्चाऽनेकाश्रितास्तथा किमपि कर्म नाऽनेकाश्रितम् । तथा चाऽनेकाश्रिता
वृत्तिः सत्ता साक्षाद् व्याप्यजातिमत्त्वं कर्मणो लक्षणम् (वै० सू० १।१।१७
विवृ०) इति ।

किञ्च यद् यस्मिन्नाश्रितं भवति, तत्तस्मात् पृथक् प्रतीयते । यथा—चैत्रा-
ऽऽश्रितं कर्म, चैत्रतः पृथक् प्रतीयते । द्रव्याऽऽश्रितो गुणो न ततः पृथक्
प्रतीयते, प्रत्युताऽपृथगेव । यथा—घटस्य रूपं घटादपृथग्रूपेणैव भासते ।

किञ्च यथा द्रव्यं गुणवद् भवति, तथा कर्म न गुणवद्, तेन तस्य द्रव्य-
भिन्नत्वम् । गुणकर्मणो द्वैव्यमेवाऽधिकरणं भवतीति सिद्धत्वाच्च । अत एवोक्त-
मुपस्कारकृता—न विद्यते गुणोऽस्मिन्नित्यगुणम् (उप० १।१।१८) इति । अत्रा-
ऽगुणम् = गुणवद्भिन्नमिति । तथा च गुणवद्भिन्नवृत्तिगुणाऽवृत्तिजातिमत्त्वं
पर्यवसितं कर्म लक्षणम् ।

किञ्च यदा चैत्रो गच्छति प्रयागात्काशीम्, तदा चैत्रवृत्तिकर्मणा चैत्रस्य
प्रयागाद् विभागो भवति, काश्या सह सयोगोऽपि । अत्र सयोगविभागौ प्रति
निरपेक्षसदेव कर्म पूर्वसयोगनाशयदुत्तरसयोगजनयति । यथोक्तमुपस्कारकृता—
यत्र द्रव्ये कर्मोत्पन्नं तेन समं यावद् द्रव्यं सयुक्तमासीत्तावत्सत्यकान् विभागा-
ञ्जनयित्वा तावत् संयोगानपि पुनरन्यत्र जनयति (उप० १।१।२०) इति ।

१. यदि कर्म व्यासज्यवृत्तिं स्यादेकस्मिन्द्रव्ये चलति द्वयोर्द्रव्ययोर्बहुषु च
द्रव्येषु चलतीति प्रत्ययः स्यात् । न चैतन्, तस्मान्न कर्म व्यासज्यवृत्ती-
त्यर्थः । उप० वै० सू० १।१।२६ ।

इदमेवाऽऽह प्रशस्तपादाऽऽचार्योऽपि—स्वकार्यसयोगविरोधित्वं सयोगविभाग-
निरपेक्षकारणत्वम् (प्र० पा० भा० पृ० १४७) इति ।

कर्मणो भेदाः—

एतस्य कर्मण उत्क्षेपणादिभेदेन पञ्च भेदाः सन्तीति । तत्रोर्ध्वं प्रक्षेपणा-
दुत्क्षेपणम् । अधः प्रक्षेपणादवक्षेपणम् । विकीर्णानां वस्तूनां सज्जीकरणमेवा-
ऽऽकुञ्चनम् । सज्जीभूतानां वस्तूनां विकरणमेव प्रसारणम् । सञ्चरणभ्रमणा-
दिकमेव गमनमिति । अत एवोक्तं करणादेन—

उत्क्षेपणमवक्षेपणमाकुञ्चनं प्रसारणं गमनमिति कर्माणि

(वै० सू० १।१।७) इति ।

एतेषां कर्मणामुल्लेखो विश्वनाथेनाऽपि कृतः —

उत्क्षेपणं ततोऽवक्षेपणमाकुञ्चनं तथा ।

प्रसारणञ्च गमनं कर्माण्येतानि पञ्च च ॥

भ्रमणं रेचनं स्यन्दनोर्ध्वञ्चलनमेव च ।

तिर्यग्गमनमप्यत्र गमनादेव लभ्यते ॥

(भा० परि० ६-७) इति ।

वैयाकरणदृशा कर्मणः स्वरूपम् —

अथ वैयाकरणदृशा कर्म विचार्यते । इमानि कर्मघटितानि सूत्राणि
तथा हि—

१—कर्त्तरि कर्मव्यतिहारे पा०सू० १।३।१४

२—धातोः—क्रिया— पा०सू० ३।१।२२

३—धातोः—कर्मणः— पा०सू० ३।१।७

४—कर्मवत्कर्मणा तुल्यक्रियः पा०सू० ३।१।८७

५—णेरणौ यत्कर्म^१— पा०सू० १।३।६७

क्रिया न प्रत्यक्षगम्या—

क्रिया न प्रत्यक्षगम्या, अपि त्वनुमानगम्या एव । यतो हि सा न काचि-
न्मूर्तिमती, या दृष्टवैवेयं क्रियेति निर्देशः स्यात् । यथा सास्नादिमन्तमर्थं
दृष्ट्वाऽयं गौरिति, कम्बुग्रीवादिमद् द्रव्यं दृष्ट्वाऽयं घट इति व्यवहारः—प्रवर्तते
न च तथा व्यवहारः—क्रियाया उत्पत्तुं प्रभवति । अत एवोक्तं पतञ्जलिना—

क्रिया नामेयमत्यन्ताऽपरिदृष्टा । अशक्या क्रिया पिण्डीभूता निदर्शयितुम्,
यथा—गर्भो निर्लुठितः (म० भा० १।३।१) इति ^२। अपि चोक्तं कैयटेन—

१ कर्मशब्दः—क्रियावाची । उद्० ३।२।१०२ ।

२ अपि च द्र०—म० भा० पा० सू० ३।२।१०२ ।

यथा परमाणव पिण्डीभूता उपलभ्यन्ते, न केवला । एवं पिण्डीभावाऽभावात् क्रिया न प्रत्यक्षा (प्र० पा० सू० १।३।१) इति ।

अनुमानगम्या क्रिया—

क्रियायाः प्रत्यक्षत्वाऽभावेऽप्यनुमानेन साऽध्यवसीयते । यथा—धूम दृष्ट्वा वृक्षे, तथा फूत्काराऽध सन्तापनतण्डुलप्रक्षेपादिषु समवहितेषु सत्सु किं कुरुषे चैत्र ? इति पृष्ठे पचामीति स प्रतिब्रूते । पाकक्रियाया सामग्रीसमवधानाऽभावे पचिक्रियाया व्यवहारो न भवति । तथा च यस्या सामग्र्या समवहिताया सत्या, यत्र पचामीति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः—प्रवर्तते, तस्या सामग्र्या समवहिताया सत्या नूनं तत्र पाकक्रियाऽस्तीति निर्धार्यते ।

किञ्च कदाचिच्चैत्रो वाराणस्या दृश्यते, कदाचित्पाटलिपुत्रेऽपि । तत्र येन कारणेन चैत्र—कदाचिद् वाराणस्याम्, कदाचित्पाटलिपुत्रे दृश्यते, सा नूनं चैत्रे क्रियेति गम्यते । यतो हि तामन्तरा चैत्रस्य देशान्तरप्राप्तिः कथमपि न सम्भवति^१ । अत एवोक्त पतञ्जलिना—इह सर्वेषु साधनेषु सन्निहितेषु कदाचित्पचतीत्येतद् भवति, कदाचिन्न भवति, यस्मिन् साधने सन्निहिते पचतीत्येतद् भवति सा नूनं क्रिया (म० भा० पा० सू० १।३।१) इति । अथवा यया देवदत्त इह भूत्वा पाटलिपुत्रे भवति सा नूनं क्रिया (म० भा० पा० सू० १।३।१) इति च ।

इदमेव भर्तृहरिणाऽप्युक्तम्—

यावत्सिद्धमसिद्धं वा साध्यत्वेनाऽभिधीयते ।

आश्रितक्रमरूपत्वात् तत्क्रियेत्यभिधीयते ॥

(वा० प० ३।८।१) इति ।

उक्तमेवाह हेलाराज—किं करोति, पचतीति पचादीनां करोतिना सामानाधिकरण्यात् क्रियाविशेषवाचकत्वाऽवसाय (वा० प० हेल० ३।८।१) इति ।

कर्मणो भेदाः

इङ्गितादिक्रिया—

अर्थात् प्रकाशनाय ग्रहणाय च कायपरिस्पन्द—प्रवर्तते । अक्षिपक्षमभ्यामिङ्गितेन साङ्केतिकोऽर्थो गृह्यते । अत एवेङ्गितेनाऽमुमर्थमबोधिषमहम् इत्याह । किञ्चकिञ्चिदवस्तुग्रहणाय कश्चन प्रवर्तते चेत्तदा वस्तु गृह्णाति चैत्र इति कश्चिद् ब्रूते । अत्र वस्तु ग्रहीतुं चैत्रस्य हस्तपादयोश्चेष्टा जायते । किञ्च जीवनाऽदृष्टेन

१. देशान्तरप्राप्तिलक्षणेन कार्य्येणाऽबाधितेन क्रियाख्य कारणमनुधीयते ।

प्र० पा० सू० १।३।१ इति ।

वायुना अक्षिपश्मणोनिमेषोन्मेषौ भवत । एतेषा क्रियात्वमभिहित पतञ्जलिना यत्तर्हि तदिङ्गित चेष्टितं निमित्तमिति, स शब्दः ? नेत्याह क्रिया नाम सेति (म० भा० पस्पशा०) इति ।

प्रधानक्रियाया निष्पत्तौ बह्वच सहकारिण्य—क्रियाः—

तण्डुल पचति चैत्र इत्यत्र विकल्प्तिरूपा या क्रिया सा प्रधानक्रिया । एतस्या बह्वच सहकारिण्य क्रिया । यथाध सन्तापनम्, फूत्कार, चुल्ह्युपरिधारणम्, उदकनिक्षेपणम्, तण्डुलप्रक्षेपणम्, दव्यं परिघट्टनम्, एधोऽपकर्षणम्, अधश्चरणञ्च । एताः क्रियाः कुर्वन्नेव चैत्र तण्डुले विकल्प्तिमुत्पादयति । अत्र यावद्विकल्प्तिक्रिया सिद्धा न भवति, तावत् पचतीति व्यवहारः प्रवर्तते । अत एवैध सन्तापनादारभ्याऽधश्चरणान्त यावत्पचतीति भवति नत्वपाक्षीदिति । विकल्प्तिनिष्पत्तौ तु अपाक्षीदित्येव, न तु पचति । यथोक्त पतञ्जलिना—यद्यप्येका सामान्यक्रिया, अवयवक्रियास्तु बह्वच । अधश्चरणोदकाऽऽसेचनतण्डुलाऽऽवपनैधोऽपकर्षणक्रियाः (म० भा० पा० सू० ३।१।२२) इति । इदमेवाऽह भर्तृहरिरपि—

गुणभूतैरवयवैः समूहः क्रमजन्मनाम् ।

बुद्ध्या प्रकल्पिताभेद—क्रियेति व्यपदिश्यते ॥

समूहश्च तथा भूत—प्रतिभेदं समूहिषु ।

समाप्यते ततो भेदे कालभेदस्य सम्भवः ॥ वा० प० ३।८।

४-५ इति

किञ्च पश्य मृगो धावतीति वाक्ये प्रधानभूताया दर्शनक्रियाया मृगकर्तृका धावनक्रिया सहकारिणी भवति । अत एवोक्तवाक्याद्—मृगकर्तृकं यद् धावनम्, मत्प्रेरणविषयीभूत त्वत्कर्तृक दर्शनमिति शाब्दबोधः । अत्र दर्शनक्रियाया धावनक्रिया कर्म भवति । यथोक्त हरिणा—

मृगो धावति पश्येति साध्यसाधनरूपता ।

तथा विषयभेदेन सरणस्योपपद्यते ॥ वा० प० ३।८।५१॥ इति ।

क्रियाभेद—

क्रिया द्विधा, साध्यसिद्धभेदात् ।^१ अत्र साध्या आख्यातपदवाच्या, सिद्धा तु घादादिकृतप्रत्ययवाच्या । आख्यातवाच्या या क्रिया, तस्या लिङ्गादीनामन्वयो न भवति, कृतप्रत्ययवाच्या या क्रिया, तस्या लिङ्गादीनामन्वयो भवति, प्रातिपदिकत्वात् ।

आख्यातवाच्या या क्रिया सा क्रियान्तर नाऽऽकाङ्क्षति । यथा चैत्र—पचति, मैत्रो गच्छति, रमेश—क्रीडतीत्यादौ । कृत्प्रत्ययवाच्या या क्रिया सा क्रियान्तर-माकाङ्क्षति । यथा—पाक, पक्ति, पचनमित्यादौ । नहि पचति चैत्र, गच्छति मैत्र इत्यादिवाक्यजन्यबोधेऽस्त्यादीनामाकाङ्क्षा समुदेति, निराकाङ्क्षतयैव पाकक्रियागमनक्रिययोरर्थबोधकत्वात् । पाक, पक्ति, पचनमित्यादौ न ह्यस्त्यादेः क्रियान्तर विना आकाङ्क्षाया समाप्तिर्भवति । अत्राऽऽकाङ्क्षायाः शान्तये अस्त्यादीनामाकाङ्क्षा समुदेति, पाकोऽस्ति, पाकोऽभूद् वेति । तथा च यतः पचति, गच्छति, क्रीडतीत्युक्ते क्रियान्तरस्याऽऽकाङ्क्षा विनैवाऽर्थाऽवबोधन भवति, अत आख्यातवाच्या (=तिङ्वाच्या) क्रिया मुख्या । यतश्च पाक पक्तिः, पचनमित्यादौ क्रियान्तरस्याऽऽकाङ्क्षा समुदेति, अत पाकादिवाच्या या क्रिया सा गौणक्रियास्तीति निर्धार्यते । यथोक्त हरिणा—

साध्यत्वेन क्रिया तत्र धातुरूपनिबन्धना ।

सिद्धभावस्तु यस्तस्याः स घञादिनिबन्धन ॥

वा० प० ३।८।४७ इति

साध्यत्वात् तत्र चाऽऽख्यातैर्व्यापाराः सिद्धसाधनाः ।

प्राधान्येनाऽभिधीयन्ते फलेनाऽपि प्रवर्त्तिता ॥

वा० प० ३।८।४० इति ।

अपि चाऽह हेलाराजः—व्यापाराः क्रियारूपाः साध्यस्वभावाः तिङन्तै प्रधानभावेनाऽभिधीयन्ते । क्रिया प्रधानमाख्यातम् (हेला० वा० प० ३।७।४०) इति ।

समभिहारक्रिया —

धातोरे काचो ह्लादेः क्रियासमभिहारे यङ् (पा० सू० ३।१।२२) । अत्र कश्चित्समभिहारार्थं शङ्कते—इह समभिहारो नाम मूर्त्तस्याऽनेकस्यैककालस्य भवति । धातुवाच्या तु क्रियैकैव, युगपदेकेन धातुनाऽनेकस्याऽनभिधानात् । सा च निवृत्तभेदा साध्यैकस्वभावत्वाद् धातुना प्रत्याप्यते । अधिश्रयणादि-क्रियाणाञ्च क्रमजन्यत्वाद्युगपदवस्थानाऽभावाच्च क्रियासमभिहारो न सम्भवतीति कैयटः प्रदीपे ।

अयमर्थः । समभिहारो नाम मूर्त्तनामेव भवति, न त्वमूर्त्तनाम् । यथा देशान्तरे स्थितस्याऽनेकघटादेः कार्यवशादेकत्र सङ्घीभवनमेव समभिहारः । धातु-वाच्या तु या क्रिया सैकैव मुख्या क्रिया भवति । युगपदेकेन धातुना बह्व्या क्रियाया अभिधान न भवतीति, असम्भवादनभिधानाच्च । यतो हि क्रिया निवृत्तभेदैव भवति । साध्यैकस्वभावत्वाद् धातुना एतस्या प्रतीतिरुत्पद्यते । यद्यपि फूत्काराऽधः-

सन्तापनादिक्रिया सहकारिण्यः सन्त्येव, तथाप्येतासां क्रमिकोत्पत्त्या एता क्रिया युगपदुपस्थातु न शक्नुवन्ति । तथा च युगपदुपस्थानाऽभावात्क्रियाया समभिहारो न सम्भवतीति ।

यद्यपि मुख्यक्रियाया समभिहारो न भवति, तथापि या फूत्कारादिसहकारिण्यो बह्वचः क्रिया ता गौणक्रिया । एता—केनचित्साकल्येन क्रियन्ते चेत् तासां क्रियाणां बुद्धौ पौर्वापर्यं कृत्वा समभिहारः सेत्स्यतीति^१ ।

यथोक्त पतञ्जलिना यद्यप्येका सामान्यक्रिया, अवयवक्रियास्तु बह्वचः । अधि-श्रयणोदकाऽऽसेचनतण्डुलाऽऽवपनैधोऽपकर्षणक्रिया । एता—कश्चित्कात्स्न्येन करोति कश्चिदकात्स्न्येन । य कात्स्न्येन करोति स उच्यते पापच्यत इति । पुन—पुनर्वा पचति—पापच्यत इति (म० भा० पा० सू० ३।१।२२) इति ।

अस्मिन् भाष्ये द्विविध समभिहार प्रदर्शित । तत्र य कात्स्न्येन^२ करोतीति भाष्येण क्रियाया भृशार्थरूप समभिहारः, पुन—पुनर्वा पचतीति भाष्येण क्रियाया—पौन—पुन्यरूपः समभिहारश्च प्रतीयते । अत एव काशिकावृत्तिकृता पौन—पुन्यं भृशा^३ वा क्रियासमभिहार इति प्रकृतसूत्रे व्युत्पादि । तथा च प्रधानक्रिया सहकारिण्या क्रियया सह कात्स्न्येन केनचिन्निष्पाद्यते यदा तदा भृशार्थरूप समभिहार—क्रियाया भवति । यदा च प्रधानक्रिया सहकारिण्या क्रियया सह अकात्स्न्येन सम्पद्यते तदा सा क्रिया भृशार्थो न भवति । यदा च क्रिया क्रियान्तरव्यवधानसहकृतैव प्रवर्तते, सा पौन पुन्यलक्षणा । नहि मासमधीते चैत्र इत्यादौ चैत्रस्य मासपर्यन्तमध्ययनस्य नैरन्तर्यं प्रतीयते, अपितु क्रियान्तरव्यवधानसहकृतेनाऽध्ययनेन क्रियाया—पुन—पुनरावृत्तिरेव । एतस्या एव पौन—पुन्येन ग्रहणं भवतीति । अत एवोक्तम्—प्रधानक्रियाया—पचन-क्रियाया—क्रियान्तरव्यवधानेन आवृत्ति—पौन—पुन्यम् (प्रक्रि० कौ० प्रसा० टी० पा० सू० ३।१।२२) इति ।

क्रियासातत्यम्—

यत्र क्रियाया अविच्छेदेन आवृत्तिर्लक्ष्यते, सा क्रियासातत्यमित्युच्यते । सूत्रितं च पाणिनिना—अपरस्परं—क्रियासातत्ये (पा० सू० ६।१।१४४) इति अस्मिन् सूत्रे—अपरस्परं—अविच्छेदा । तथा च अपरस्परं गच्छन्ति—अविच्छेदेन गच्छन्ति । अत्र ब्रूते दीक्षितः—अपरस्परं सार्था गच्छन्ति, सततमविच्छेदेन गच्छन्तीत्यर्थः ।

१. द्र०—वा० प० ३।८।४-५ ।

२. एकप्रधाने क्रियाया अधिश्रयणादिकाया साकल्येन सम्पत्तिः । फलाऽतिरेको वा । प्रक्रि० कौ० प्रसा० टी० पा० सू० ३।१।२२,

क्रियाव्यतिहारः—

अत्र क्रियाव्यतिहारपदेन क्रियाया विनिमयो गृह्यते । अत्र विनिमयोऽन्यस्य योग्य कार्य केनचिदन्येन क्रियते । यथा—शूद्रस्य योग्य शस्यादिलवन कार्य ब्राह्मणेन क्रियते । एषोऽर्थो व्यतीलुनीत इत्यनेनोच्यते ।

अत्र क्रियाव्यतिहारेण साध्यसाधनभावयोर्व्यत्याम एव गृह्यते । यतो हि साध्यैकस्वभाववती क्रिया भवति, क्षणमात्रव्यापिनी च व्याप्तिमत्त्वाच्च । अत एवोक्त कैयटेन—क्रियाणां साध्यैकस्वभावत्वात्कथं व्यतिहार इति चेद् योग्यतावशादस्येय क्रिया साध्या, अस्या इदं साधनमिति निज्ञाति साध्यसाधनभावे यो व्यत्यासः स क्रियाव्यतिहारः (प्र० पा० सू० १।३।१४) इति ।

किञ्च द्वाभ्या बहुभिर्वा एका एव क्रिया मुहुर्मुहु परस्परभावत्त्यंते चेत्तदा सा क्रियाव्यतिहारो भवति । यथा—सम्प्रहरन्ते राजानः । अत्रैका एव प्रहाररूपा क्रिया राज्ञो राज्ञा वा युधि पुनरावर्त्यते । तत्र क्रियायाः साध्यैकस्वभावत्वमेव प्रतीयते । अत एवोक्त कैयटेन—परस्परकरणमपि क्वचित् क्रियाव्यतिहारः—यथा सम्प्रहरन्ते राजान इति । अत्रैकैव क्रिया सञ्चारणीव लक्ष्यते (प्र० पा० सू० १।३।१४) इति ।

कर्त्तरि कर्मव्यतिहारे (पा० सू० १।३।१४) इति सूत्रे कर्मपदेन क्रिया गृह्यते कर्मणा क्रियाया ग्रहणं भवतीति वैयाकरणानां मतम् । यथोक्त कैयटेन क्रियाया साध्यत्वात्प्राधान्यात्क्रिययाऽऽप्तुमिष्टतमत्वात्तादर्थ्ये क्रियाप्रवर्त्तनात् कर्मणोऽपि प्राधान्यादुभयव्यतिहारे लब्धे कर्मग्रहणात् क्रियाव्यतिहारोऽयं गृह्यते, क्रियाया धातुवाच्यत्वमन्तरङ्गत्वाच्च (प्र० पा० सू० १।३।१४) इति ।

लक्षणरूपा क्रिया—

साध्यसिद्धभेदेन क्रियाया द्वैविध्यं प्रागभिहितम् । तत्र साध्यक्रियाया सिद्धा क्रिया लक्षणं भवति । साध्या क्रिया आख्यातेनाभिधीयते, सिद्धा क्रिया तु कृता । यथोक्त पतञ्जलिना—तिष्ठन् सूत्रयतीत्युक्ते तिष्ठतिक्रिया सूत्रयतिक्रियाया लक्षणम् । गच्छन् भक्षयतीत्युक्ते गच्छतिक्रिया भक्षयतिक्रियाया लक्षणम् । योऽधीयान आस्ते स देवदत्त इत्युक्ते अध्ययनक्रिया आसनक्रियाया लक्षणम् । य आसीनोऽधीते स देवदत्त इति, आसिक्रियाऽध्ययनक्रियाया लक्षणम् । शयाना वर्द्धते दूर्वेत्यत्र शेतिक्रिया वृद्धिक्रियाया लक्षणम् । आसीनं वर्द्धते विसमित्यत्र आसिक्रिया वृद्धिक्रियाया लक्षणम् । शयाना भुञ्जते यवना इत्यत्र शयनक्रिया भोजनक्रियाया लक्षणमिति (म० भा० पा० सू० ३।२।१२६ इति-।

हेत्वात्मकक्रिया—

यथा सिद्धा क्रिया साध्याया—क्रियाया लक्षणं भवति, तथा हेतुरपि । हेतुना फल गृह्यते । अत एवोक्तम्—हेतु फलमपि (सि० कौ० पा० सू० २।३।२३) इति । तथा च अर्जनं वसतीत्युक्ते सत्यर्जनमेव फल यस्य स वसतीत्यर्थः । अर्जनरूप फलमेव वसतिक्रियाया हेतुः । किञ्च हरिं पश्यन् मुच्यते=हरिदर्शन-क्रिया मुक्तिक्रियाया—कारणम् । तेन हेतोः—कारणमर्थः ।

क्रियाप्रबन्धः—

क्रियाप्रबन्धः=अनुष्ठानक्रियाया विच्छेदाभावः । अविच्छेदेन क्रियाया—करणमेव क्रियाप्रबन्धः । यथा यावज्जीवं भृशमन्नमदादिति वाक्येन जीवन-पर्यन्ताऽन्नदानक्रियाया सञ्चालनमेव, न तु तस्या—कदापि परित्यागः । एतेन दानक्रियाया विच्छेदाभाव एवाऽर्थो गृह्यते, न तु तस्या नैरन्तर्यरूपोऽर्थो ग्रहीतुं शक्यते, एतादृश्या दानक्रियाया अशक्यत्वान् । नहि दानक्रिया नैरन्तर्येण गतिमती प्रतीयते । तस्मात्क्रियाप्रबन्धस्य क्रियाया विच्छेदाभाव एवाऽर्थो ग्राह्यः । अस्या नानद्यतनवत् क्रियाप्रबन्धसामीप्ययो (पा० सू० ३।३।१३५) इति सूत्रेण पाणिनिना समुल्लेखोऽकारिः ।

क्रियासामीप्यम्=तुल्यजातीयक्रियातो व्यवधानाऽभावोऽर्थः^१ । यथा—येयं पौर्णमासप्रतिक्रान्ता, तस्यामग्नीनाधित इति वाक्येन क्रियायाः सामीप्यरूपो-ऽर्थः—प्रतीयते, यतो हि सम्प्रत्येव पौर्णमास्यतिक्रान्ता, तथा नूनमेव क्रियासामीप्यं द्योत्यते । यद्यप्यत्र पौर्णमास्यामतिक्रान्ताया सत्या कृष्णपक्षस्य केचिदहोरात्रा व्यतीतास्तैर्व्यवहितेऽपि, तथापि क्रियायाः सामीप्यं न हीयते, सजातीयेन व्यवहितत्वात्, विजातीयेनैव व्यवधानमसोढव्यं भवति, सजातीयव्यवधानन्तु सोढव्यमेव । यथोक्तं बालमनोरमाकृता पौर्णमास्या उपरि कृष्णपक्षे कतिपयाऽहोरात्रैर्व्यवधानेऽपि सामीप्यमस्त्येव, पौर्णमास्यन्तरेण सजातीयेन व्यवधानाऽभावात् (बालमनोरमा पा० सू० ३।३।१३५) इति ।

क्रियातिपत्तिः—

क्रियातिपत्तिः=क्रियाया असिद्धिरर्थो गृह्यते । एतस्या निष्पत्तेरभावस्तु कारणस्याऽभावादेव भवति । यथा सुवृष्टिश्चेदभविष्यत्तदा सुभिक्षमन्नमविष्यदिति वाक्येन पुष्कलभिक्षाया अभावो गम्यते, वृष्टिरूपस्य कारणस्याऽभावात् । यतो हि वृष्टौ सत्यामेव कृषका कृषिकर्माणि सुष्ठुरूपेण कुर्वन्ति, तेनै-

१. सामीप्यं तुल्यजातीयेनाव्यवधानमर्थः । सि० कौ० पा० सू०

तेषां गृहेऽन्ताधिक्यं जायते । तत एव प्रमोदात् कृषकाः प्रचुरमन्नदानं भिक्षुभ्यो ददति । वृष्टेरभावात्तु प्रचुरमन्नं कृषका न लभन्ते । तेन कृषका भिक्षुभ्यः पुष्कला भिक्षा दातुं न शक्नुवन्ति—कुतश्चिन्निमित्तात्क्रियाया अनिष्पत्तिः क्रियातिपत्तिः (उद्० पा० सू० ३।३।१३६) इति ।

किञ्च साधनाऽतिपत्तिरपि क्रियातिपत्तावेव कारणं भवति, ग्राह्यसाधनमन्तरा भोजनक्रियाया अभावात् । अत्र साधनभेदेन^१ भोजनक्रियाया भेदो^२ गम्यते । यतो हि तदभावेऽपि भोजनक्रियाया निष्पत्तिस्तु भवत्येव, साधनस्यैवाऽसिद्धिर्भवतीति^३ । यथोक्तं पतञ्जलिना—तत्तर्हि वक्तव्यम् ? न वक्तव्यम् । नान्तरेण साधनं क्रियायाः प्रवृत्तिरस्तीति । साधनाऽतिपत्तिश्चेत्क्रियाऽतिपत्तिरपि भवति (म० भा० पा० सू० ३।३।१३६) इति ।

क्रियार्था क्रिया—

यत्र प्रधानक्रियाया—प्रवृत्तिर्गौणक्रियाया निष्पत्तये भवति, तत्र गौण-क्रियार्था प्रधानक्रिया भवति । यथा द्रष्टुं यातीति वाक्येन गमनक्रियाया उत्पत्तिर्दर्शनार्था भवति । यतो हि कश्चन कुत्रचिद् गत्वा कमप्यभिलषित-विषयमेव पश्यति । नहि गमनमन्तरा दर्शनक्रियाया निष्पत्तिर्भवितुमर्हति, विषयस्य दूरे स्थितत्वादिति द्योत्यते । एवमेव फलेभ्यो यातीत्यादिवाक्यैरप्यवगन्तव्यम् । अत एवोक्तं पाणिनिना क्रियार्थोपपदस्य च कर्मणि स्थानिनः (पा० सू० २।३।१४) इति ।

अभ्यावृत्तिक्रिया—

यत्रैकैव क्रिया पुनः—पुनरावर्त्यते तत्र सा अभ्यावृत्तिरिति कथ्यते । यथा पञ्चकृत्वो भुङ्क्ते इति वाक्येनैका एव भोजनक्रिया—पञ्चभिः संख्याभिरावृत्ता, तस्या पञ्चत्वमभ्युपयुज्यते । अत्रैकस्या एव क्रियाया—पञ्चत्व कृत्वसुचा प्रद्योत्यते । अत एवोक्तं पाणिनिना संख्याया—क्रियाभ्यावृत्तिगणने कृत्वसुच् (पा० सू० ५।४।१७) इति ।

१. साधनमासादि प्र० पा० सू० ३।३।१३६,
२. कारणभेदाद्भिन्नैव भोजनक्रिया । तेन मांसाऽतिपत्तौ मासभोजनक्रियातिपत्तिरेव । प्र० पा० सू० ३।३।१३६,
३. मासस्याऽत्रानिष्पत्तिः । भोजनक्रियायास्तु निष्पत्तिरेव । प्र० पा० सू० ३।३।१३६ ।

यथोक्तम्—

एकत्वाऽऽवृत्तिभेदाभ्यां भेदाऽभेदसमन्वये ।

संख्यास्तत्रोपलभ्यन्ते संख्येयाऽवयवक्रिया ॥ वा० प० ३।८।

४१ ॥ इति ।

अपि चोक्तम्—निःसंख्या एकाऽपि क्रिया यदा आवर्तते, तदा आवृत्ति-
निबन्धनं भेदं स्वतश्चाऽभेदमुपादाय भेदाऽभेदयोगेऽस्याः संख्या दृश्यन्ते ।
एकफलत्वादेककर्तृत्वाच्च क्रियैका पुन—पुन—प्रवृत्तिलक्षणाञ्चाऽऽवृत्तिमनु-
भवति । अत्राऽऽख्यातेन सकलक्रियाप्रवाहो भेदेनाऽभिधीयते । आवृत्तिनिबन्ध-
नन्तु भेदमवयवाऽधिकरणं संख्यापदमनुभवति । तथा च कृत्वसुचा व्युत्पत्तिः
(हेला० ३।८।४१) इति ।

॥ इति कर्म ॥

षष्ठं परिच्छेदः

सामान्यम्

वैशेषिकदृशि सामान्यम्—

अथ सामान्यं विचार्यते । अत्रादौ वैशेषिकस्य मतं प्रदर्श्यते । तथाहि—भवति हि सास्नादिमतिं द्रव्येऽयं गौः, करचरणादिमतिं द्रव्ये मनुष्योऽयमिति व्यवहारः । अत्रैतस्य व्यवहारस्य प्रयोजकं कारणं किमिति प्रश्नः समुदेति । यतो हि किमपि कारणमन्तरा एतादृशो व्यवहारो न प्रवर्तते, व्यवहारस्य कारणाऽपेक्षितत्वात् । कारणमन्तरा स प्रवर्तते चेद् यथा गवि गौरयमिति व्यवहारः, तथा तत्राऽयमश्व इत्यपि व्यवह्रियेत । परन्तु नैव भवति, प्रत्युत गवि गौरित्येव, अश्वेऽश्व इत्येव, एतेषां व्यवहाराणां प्रयोजकं कारणं किमिति चिन्तायामनुगतप्रतीतिरूपो धर्मः सामान्यसंज्ञकः—कारणमस्तीति निर्धार्यते ।

एतच्च सामान्यमनुवृत्तबुद्धिरूपम् । यतो ह्यनेकवस्तुष्वनुगतप्रतीत्या गौरयम्, मनुष्योऽयमिति बुद्धिरुदेति । एवमनुस्यूततयाऽनेकेषु प्रतीयमानो यो धर्मः, स एव सामान्यमिति कथ्यते । यथोक्तम्—सामान्यविशेष इति बुद्ध्यपेक्षम् (वै० सू० १।२।३) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण अनुवृत्तबुद्धिः सामान्यस्य (उप० १।२।३) इति । अत्र द्रव्यगुणकर्मस्वनुगतप्रतीतेः सत्त्वात्सत्ता सामान्यमेव, सत्ता द्रव्यं न, गुणो न, कर्म नेति व्यावृत्तबुद्धेरसत्त्वात् । अत एव द्रव्यं सद्, गुणः सन्, कर्म वा सदित्यनुवृत्तबुद्धेः प्रवर्तनात् सत्तेति कथ्यते । यथोक्तं कणादेन—सदिति यतो द्रव्यगुणकर्मसु सा सत्ता (वै० सू० १।२।७) इति ।

एवञ्च द्रव्यादिष्वनुवृत्तबुद्धेः सत्त्वात्सत्ता सामान्याख्या सञ्ज्ञा लभते । यथोक्तं कणादेन—भावोऽनुवृत्तेरेव हेतुत्वात्सामान्यमेव (वै० सू० १।२।४) इति । व्याख्यातञ्च शङ्करमिश्रेण—भावः—सत्ता अनुवृत्तेरेव हेतुः (उप० १।२।४) इति ।

सत्ताया एकत्वम्—

सत्ता द्रव्याद्यवच्छेदकभेदेन न भिद्यते । यतो हि द्रव्यादिषु सदित्याकारकमेव ज्ञानं सत्ताया भवति । एतच्च ज्ञानं द्रव्यादिषु समानरूपैर्गोवाऽनुस्यूत-

तया सलक्ष्यते । तेनैतेन द्रव्यादिषु सस्थिता या सत्ता सैकैवेति गम्यते । अत एवोक्तम्—सदिति लिङ्गाऽविशेषाद् विशेषलिङ्गाऽभावाच्चैको भावः (वै० सू० १।२।१७) इति । अत्र भावः = सत्ता ।

सत्ताया विभुत्वम्—

यतः सत्ताया एकत्व सिद्धं भवति, अत एतस्या व्यापकत्वं गम्यते । यतो ह्येकत्वसख्यावद् यद् द्रव्यं भवति, तद् विभुं भवति । यथैकमाकाशम्, एका दिक् एक—कालः । यद्यप्येतेषामौपाधिकभेदान्नानात्वमपि तथाऽप्येतेषां निरुपाधित-यैकत्वमस्त्येव । तथा च सत्ताया विभुत्वमेष्टव्यम्, एतस्या एकत्वात् । यद्यपि द्रव्याद्यवच्छेदकभेदेन द्रव्यत्वादीनि सामान्यानि नानाविधानि सन्ति तथापि निरुपाधितया द्रव्यादिष्वनुस्यूततया प्रतीयमानाया सत्ताया एकत्वस्याऽक्षतत्वात् ।

सत्ताया विभुत्वमस्ति चेत् सर्वत्रैवाऽयं गौः, अयं गौरित्यादिव्यवहारः स्यात्, सत्तायाः सर्वमूर्त्तसयोगित्वात् । तथा च यथा गवि गोत्वम्, तथा गोव्यतिरिक्तेऽश्वादावपि गोत्वं प्रतीयेत, सत्ताया विभुत्वात् । न च तथा प्रतीयते, किन्तु गव्येव गोत्वम्, न तु गवि अश्वत्वम्, न वाऽश्वे गोत्वमिति । अतः सत्ता न विभ्वीति चेदुच्यते, गोत्वादिसामान्य समवायेन यत्र तिष्ठति तत्रैव गोत्वमिति व्यवहारः । यथा सास्नादिमति द्रव्ये समवायेन गोत्वं तिष्ठति । अतो गव्येव गोत्वम्, न तु गोव्यतिरिक्ते पिण्डे गोत्वव्यवहारो भवति, समवायेन गोत्वस्याऽभावात् । तथा च सत्ताया स्वरूपसम्बन्धेन सर्वत्र स्थितायामपि गोव्यतिरिक्ते पिण्डे समवायेन गोत्वस्याऽभावादश्वादौ गोत्वव्यवहारो न, यथा कालिकसम्बन्धेन काले रूपस्य सत्त्वेऽपि कालो रूपवानिति व्यवहारो न भवति । अतः सत्ता विभ्वीति निर्धार्यते । यथोक्तम्—सामान्यं नित्यं व्यापकञ्च । व्यापकत्वमपि स्वरूपतः सर्वदेशसम्बद्धत्वम् । न च देशानां गोव्यवहारापत्तिः समवायेन तद्व्यवहारस्याऽभ्युपगमात् । काले रूपादिसत्त्वेऽपि कालो रूपवानित्यप्रतीतिव्यवहारवत् (उप० १।२।३) इति ।

द्रव्यादिभ्यो बहिर्भूता सत्ता—

यद् वस्तु यस्माद्देशतः पृथग् वर्त्तते, तत्तत् स्वरूपतोऽपि भिन्नं भवति । यथा घटः पटाद् भिन्नः, पटो घटाद् भिन्नः । द्रव्यगुणकर्मभ्यः सत्ता भिन्ना नास्ति, एतेभ्यः पृथक् सत्ताया प्रतीतेरभावात् । तथा च यतः सत्ता द्रव्यादिभ्यो न पृथक्, अतो द्रव्यगुण-कर्मार्जनर्थान्तरमेव सत्तेति केचिद् व्याचक्षते^१ । परन्तु-

१. यतो हि यद् भिन्नं भवति, तत्ततो भेदेनाऽनुभूयते । यथा घटः पटात्, पटो घटात् । न च सत्ता एतेभ्यो भेदेनाऽनुभूयत इति तदात्मिकैवेति सत्ता । उप० १।२।८ इति ।

तन्न समीचीनम्, यतो हि द्रव्यं सत्, गुणः सन्, कर्म वा सदित्यनुगतप्रतीत्या सत्ताया अनुगतत्व सिद्धम् । द्रव्यं न गुणः, न वा द्रव्यं कर्म । गुणो न द्रव्यम्, न वा गुणः कर्म । कर्म न द्रव्यम्, न वा कर्म गुण इत्येवरीत्या द्रव्यगुणकर्मणा नाऽनुगतत्वम् । तथा चाऽनुगताऽनुगतयोर्विरोधात् सत्ताया द्रव्यगुणकर्मज्ञान्तरित्वं न सिध्यति । यथोक्तम्—द्रव्यगुणकर्मभ्योऽर्थान्तरं सत्ता (वै० सू० १।२।८) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—द्रव्यादयोऽनुगताः । सत्ता चाऽनुगता । तथाचाऽनुगतत्वाऽनुगतत्वलक्षणविरुद्धधर्माध्यासेनैतेभ्यो भेदस्य सिद्धत्वात् (उप० १।२।८) इति । अपि चाह कणाद—गुणकर्मसु च भावान् कर्मं न गुणः (वै० सू० १।२।९) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—नहि कर्म कर्मसु वर्तते, न वा गुणो गुणेषु । न वा द्रव्यं गुणे कर्मणि च, सत्ता तु द्रव्ये गुणे कर्मणि च वर्तते । तेन द्रव्यगुणकर्मवैधर्म्येभ्यो भिन्नैव सत्ता (उप० १।२।९) इति ।

किञ्च 'यद्यतो भिन्नस्तत्तत्—पृथक्' इत्येषा प्रतीतिर्युतसिद्धपदार्थानामेव भवति । यथा युतसिद्धौ घटपटौ स्त, एतयोर्भेदेन प्रतीयमानत्वात् । अतो घटपटयोरेव भेदव्यवहारः । सत्ता न युतसिद्धपदार्थो द्रव्यादिभ्यो भेदेनाऽप्रतीयमानत्वात् । तथा च सत्ताया अयुतसिद्धपदार्थत्वं सिद्धं भवति । तेनाऽयुतयुतयोरपि विरोधान्न सत्ता द्रव्याद्यर्थान्तरं भवितुमर्हति । तस्माद् द्रव्यादिभ्यो भिन्ना सत्ता, न तु द्रव्याद्यात्मिकैव सत्तेति निश्चीयते ।

किञ्च सत्ताया द्रव्याद्यनर्थान्तरत्वं स्वीक्रियेत चेद् यथा द्रव्यादीनां पृथिव्यादिषु द्रव्यमिदम्, द्रव्यमिदमित्यनुगतप्रतीत्या द्रव्यत्वम्, एवमुत्क्षेपणादिषु कर्मसु कर्ममिदमित्यनुगतप्रतीत्या कर्मत्वम् । रूपादिषु गुणोऽयमित्यनुगतप्रतीत्या गुणत्वञ्च सामान्यम् । द्रव्यं न गुणः, न वा कर्म । गुणो न द्रव्यम्, न वा कर्म । कर्म न गुणो, न वा द्रव्यमिति व्यावृत्तबुद्धेर्जननादेतेषां विशेषत्वमपि तथा सत्ताया अपि सामान्यविशेषसञ्ज्ञे सेत्स्यतः । न च सत्ताया सामान्यविशेषसञ्ज्ञे भवतः, द्रव्यादिषु सदिदम्, सदिदमित्यनुगतप्रतीते सत्त्वात्, व्यावृत्तबुद्धेरसत्त्वाच्च । तथा च द्रव्यादिष्वनुगतप्रतीते सत्त्वात्सामान्यमेव सत्तेत्यवधार्यते । यथोक्तम्—सामान्यविशेषाऽभावेन च (वै० सू० १।२।१०) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण यदि सत्ता द्रव्यं गुणं कर्म वा स्यात्तदा सामान्यविशेषवती स्यात् । न च सत्तायां सामान्यविशेषा द्रव्यत्वादय उपलभ्यन्ते । नहि भवति सत्ता द्रव्यं गुणः कर्म वेति केषाञ्चिदनुभवः (उप० १।२।१०) इति ।

एवञ्च द्रव्यादिभ्यो भिन्नैव सत्ता सिद्धा भवतीत्यास्थीयते ।

एवमेव पृथिव्यादिषु द्रव्यमित्यनुगतप्रतीतेः सत्त्वाद् द्रव्यत्वम्, रूपादिषु गुणोऽयमित्यनुगतप्रतीतेः सत्त्वाद् गुणत्वम्, उत्क्षेपणादिषु कर्ममिदमित्यनुगत-

प्रतीतेः सत्त्वात् कर्मत्वं सामान्यम् । पृथिवीत्वादयो रूपत्वादय उल्क्षेपणत्वादय-
श्च विशेषा व्यावृत्तबुद्धेः सत्त्वात् । यथोक्त करणादेन—द्रव्यत्वं कर्मत्वञ्च सामा-
न्यानि विशेषाश्च (वै० सू० १।२।५) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—
चकारेण पृथिवीत्वादीनि द्रव्यगतजातीः, रूपत्वादीनि गुणगतजातीः, उल्क्षेपण-
त्वादीनि कर्मगतजातीश्च समुच्चिनोति (उप० १।२।५) इति ।

सामान्यस्य भेदा—

एवञ्च सत्ता सामान्यम्, द्रव्यादिष्वनुवृत्तबुद्धेः सत्त्वात्सामान्यमेव न
विशेष । अत एव सत्तायाः परसामान्यत्व सिद्धं भवति । द्रव्यत्वादि सामान्यम्,
पृथिव्यादिनवस्वनुवृत्तबुद्धेः सत्त्वात्, द्रव्यं न गुणः, न वा कर्मति व्यावृत्तबुद्धेः
सत्त्वाद् विशेषोऽपि । अत एव द्रव्यत्व गुणत्व कर्मत्वञ्चाऽपर सामान्यमिति
कथ्यते । एवमेव पृथिवीत्व रूपत्वमुल्क्षेपणत्वादिसामान्य घटत्व शुक्लत्वादिकञ्च
विशेषोऽपि । अत्र परत्वाऽपरत्वे सामान्ये अपेक्षाबुद्धिकृते एव भवत । यथोक्तम्
—सामान्यं द्विविधम्, परमपरञ्च । तत्र पर सत्ता, अपर सत्ताव्याप्यं द्रव्यत्वादि
(उप० १।२।३) इति । सामान्यस्य भेदा विश्वनाथेनाऽपीत्यमुपदर्शिता —

सामान्यं द्विविधं प्रोक्तं परञ्चाऽपरमेव च ।

द्रव्यादित्रिकवृत्तिस्तु सत्ता परतयोच्यते ॥

परभिन्ना च या जातिः सैवापरतयोच्यते ।

व्यापकत्वात् पराऽपि स्याद् व्याप्यत्वादपराऽपि च ॥

भा० परि० ८, ९, १० क इति ।

जातेर्बाधका षड्हेतवः—

आकाशत्व न जातिर्व्यक्तेरेकत्वात् । एतस्योपाधिकनानात्वेऽपि निरुपा-
धितयैकत्वस्याऽक्षतत्वात् । अत एवाज्ञेकव्यक्तिव्यङ्ग्या जातिरिति कथ्यते ।

(२) कलशत्व न जातिर्घटव्यक्त्या तुल्यत्वात् ।

(३) भूतत्वमूर्तत्वे न सामान्ये स्त, आकाश विहाय पृथिव्यादिचतुर्षु मनसि
च मूर्तत्वं तिष्ठति, मनो विहाय पृथिव्यादिपञ्चसु भूतत्वञ्च । पृथिव्यादि-
चतुर्षु भूतत्वमूर्तत्वयो सत्त्वात्सङ्करः । तथा चैतयो साङ्ख्यदोषस्य सत्त्वादेते
सामान्ये भवितुं नार्हतः ।

(४) सामान्ये न सामान्यान्तरमस्ति, तथा सति अनवस्थादोषस्य जायमान-
त्वात् । अतो घटत्वाद्येव सामान्यम्, न तु घटत्वत्वादि सामान्यम् ।

(५) विशेषे न विशेषत्व सामान्यम्, अन्यथा परमाणूनां परस्परव्याव-
र्त्तकरूपस्य सिद्धिर्न भवेत् । यतो हि यदि विशेषे विशेषान्तर सामान्यं मन्येत
तदा विशेषस्य व्यावर्त्तक विशेषत्व भविष्यति । तथा च विशेषस्य स्वतो
व्यावर्त्तकरूपस्याऽसिद्धिः स्यात् । तथा च परसहायवान् विशेषः परमाणून्

परस्परं व्यावर्त्तयितुं न शक्यति । अतो विशेषे न विशेषान्तरं सामान्यमस्तीत्यास्थीयते ।

(६) समवाये न समवायत्व सामान्यम्, समवायस्यैकत्वात्, आकाशत्वादिवत् । तस्य नानात्वेऽपि समवायत्वरूप सामान्यं नास्त्येव, सम्बन्धाऽभावात् । सम्बन्धान्तरकल्पनेऽनवस्थाप्रसङ्गाच्च । अतः समवाये न समवायत्वमित्यवधार्यते । यथोक्तम्—

समवायसम्बन्धाऽभावात् समवायत्वं न जातिः । समवाये समवायान्तरकल्पनेऽनवस्थाप्रसङ्गात् । उत्पादविनाशशालिनो बहवः समवाया इति मतेनैतत् । अन्यथैकव्यक्तिकत्वादपि समवायत्व न जातिः स्यादिति । (वै० सू० १।२।३ विवृ०) इति । एतेषां दोषाणां सङ्ग्राहकं श्लोकोऽपि पठ्यते—

व्यक्तेरभेदं तुल्यत्वसङ्करोऽथानवस्थितिः ।

रूपहानिरसम्बन्धो जातिबाधकसङ्ग्रहः ॥

(भा० परि० १० क सि० मु० उद्०) इति ।

व्याकरणदृशि सामान्यम्—

अथ व्याकरणदृशा सामान्यं विचार्यते । इमानि सामान्यपदघटितानि, तत्सम्बद्धानि च सूत्राणि—

| | |
|----------------------------|-----------------|
| १—समुच्चये सामान्यवर्चनस्य | पा० सू० ३।४।५ |
| २—उपमानानि सामान्यवचनै | पा० सू० २।१।४५ |
| ३—उपमित—सामान्याऽप्रयोगे | पा० सू० २।१।५५ |
| ४—जात्याख्यायाम्— | पा० सू० १।२।५८ |
| ५—पोटा—जातिः | पा० सू० २।१।६५ |
| ६—प्राणभृज्जातिः | पा० सू० ५।१।१२९ |
| ७—कुस्तुम्बुरुणि जातिः | पा० सू० ६।१।१४३ |

शब्दशास्त्रे सामान्यस्य द्विविधं स्वरूपम्, लौकिकपारिभाषिकभेदात् । तत्र लौकिकं हि सामान्यमाकृतिग्राह्यम्, पारिभाषिकं तु गोत्रचरणप्रत्ययान्तरभिव्यङ्ग्यम् । एते सामान्ये क्रमेण विचार्यन्ते ।

आकृतिग्रहणां जातिः—

आकृतिरवयवसंस्थानम्, आक्रियते—व्यवच्छिद्यते स्वाश्रयोऽनयेति व्युत्पत्तेः । अवयवसंस्थानैर्जातिरभिव्यज्यते । व्यक्तीनामानन्त्येऽपि जात्यभिव्यञ्जकाऽवयवसंस्थानस्य सादृश्यादयं गौ, अयं पशु, अश्वोऽयमित्याद्यनुगतबुद्धेरुपजननाद्गवि गोत्वम्, पशौ पशुत्वम् । अश्वेऽश्वत्वमित्यादीनि सामान्यानि भिन्नभिन्नाऽवयवसंस्थानैरभिव्यज्यन्ते । अत एव सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ (पा० सू० १।२।६४) इति सूत्रभाष्ये कथं पुनर्जायते—एकाऽऽकृतिः, सा चाऽभिधीयत इति । प्रख्याऽविशेषात् । नहि गौरित्युक्ते विशेषः—प्रख्यायते—शुक्ला,

नीला, कपिला, कपोतिका (म० भा० १।२।६४) इति पतञ्जलिनाऽभिहितम् । अत्र प्रख्या=बुद्धि । एतस्या नानाविधव्यक्तिषु समानरूपतया प्रत्यवभासमानत्वादेक सामान्य निर्धार्यते । यथोक्त कैयटेन—प्रख्या=बुद्धिः, तस्या अविशेषादेकरूपत्वाद्विषयस्याऽप्यैक्यं प्रतीयते । गुरुप्रमाणादिभिन्नेष्वपि गोपिण्डेषु गौर्गौरित्येकाकारप्रत्ययोदयादवश्यमेकेनाऽऽलम्बनेन सामान्येन भाव्यमिति जातिसद्भावः, एकत्वञ्चाऽवसीयते (प्र० पा० सू० १।२।६४) इति । नागेशेनाऽपि—भिन्नेष्वभिन्नाऽभिधानप्रत्ययनिमित्तं जाति (लघुश० शे० पा० सू० ४।१।६३) इत्युक्तम्—

एषा आकृत्यभिव्यङ्ग्या जातिर्जन्यैरेव द्रव्यैर्लभ्यते,^१ जन्या एव आकृतिमन्तो भवन्तीति प्रतीतेः । नह्यजन्या आकृतिमन्तो दृश्यन्ते । अत एव ये नित्याः परमाणवः, ते जाति न प्राप्नुवन्ति, एतेषा परमाणूनां जन्यत्वाऽभावेन जात्यभिव्यञ्जकाऽवयवसंस्थानस्याऽभावात् ।^२ तथा च नित्या एव जातय आकृतिमन्त पदार्थमायान्ति ।^३ तेनैतया जात्याऽय गौ, अय घटः, अय काकः, अय श्येनः, अय मनुष्य इत्यादयो व्यवहाराः प्रवर्तन्ते । यतो हि गवादिव्यक्तिष्वनुस्यूततया गोत्वादिजातयः प्रतीयन्ते । गोघटादिभिराकारवद्भिः सा जातिरभिव्यज्यत इत्यस्य स्वीकारादेवेत्यणं सम्प्रसारणम् (पा० सू० १।१।४५) इति सूत्रभाष्ये काकाज्जातः—काकः, श्येनाज्जातश्श्येन इत्युक्तं पतञ्जलिना । व्याख्यातञ्चैतत् कैयटेनागेशाभ्याम्—

अनुपजातजात्यभिव्यञ्जकसंस्थानविशेषः—काको भवति, निर्जातञ्च तस्य काकाज्जन्म भवति (प्र० पा० सू० १।१।४५) इति ।

न उपजातो जात्यभिव्यञ्जकः संस्थानविशेष आकारविशेषो यस्येत्यर्थं (उद्० पा० सू० १।१।४५) इति । एतेन काकादीनामवयवसंस्थानैः—काकत्वादीनि सामान्याभिव्यज्यन्त इति निर्धार्यते ।

लिङ्गानाञ्च न सर्वभाक्—

ये सर्वाणि लिङ्गानि स्त्रीपुक्लीवरूपाणि न गृह्णन्ति, तेषां जातिमन्तो भवन्ति । यथा ब्राह्मणक्षत्रियवैश्यशूद्रा न सर्वलिङ्गयुक्ता भवन्ति, प्रत्युत त्रिषु लिङ्गेष्वन्यतमेव लिङ्गं गृह्णन्ति । अतो ब्राह्मणादीनामसर्वलिङ्गत्वाद् ब्राह्मणत्वादीनि सामान्यानि सिद्धानि भवन्ति । ब्राह्मणत्वादीनि नाऽवयव-

१. जननेन या प्राप्यते सा जातिः । म० भा० पा० सू० ५।३।५५ ।

२. नित्यानां परमाण्वादीनां जननाऽभावात्तद्गतया जातेर्जननेनाऽप्राप्यत्वात् । (प्र० ५।३।५५) इति ।

३. घटादिके च द्रव्ये यत्तेनैवोत्पद्यमाने पुरुषप्रयत्नेन विना नित्या जातयो व्यक्तिमायान्ति । प्र० पा० सू० ५।३।५५ ।

सीता भगवती माया जनसम्मोहकारिणी । लक्ष्मणो भुवनाधारः साक्षाच्छेषः फणीश्वरः ॥१७॥
 ब्रह्मणा प्रार्थिताः सर्वे रक्षोगणविनाशने । मायामानुषभावेन जाता लोकैकरक्षकाः ॥१८॥
 वयं च पार्षदाः सर्वे विष्णोर्वैकुण्ठवासिनः । मनुष्यभावमापन्ने स्वेच्छया परमात्मनि ॥१९॥
 वयं वानररूपेण जातास्तस्यैव मायया । वयं तु तपसा पूर्वमाराध्य जगतां पतिम् ॥२०॥
 तेनैवानुगृहीताः स्मः पार्षदत्वमुपागताः । इदानीमपि तस्यैव सेवां कृत्वैव मायया ॥२१॥
 पुनर्वैकुण्ठमासाद्य सुखं स्थास्यामहे वयम् । इत्यङ्गदमथाश्वात् गता विन्ध्यं महाचलम् ॥२२॥
 विचिन्वन्तोऽथ शनकैर्जानकीं दक्षिणाम्बुधेः । तीरे महेन्द्राख्यगिरेः पवित्रं पादमाययुः ॥२३॥
 दृष्ट्वा समुद्रं दुष्पारमगाधं भयवर्धनम् । वानरा भयसन्त्रस्ताः किं कुर्म इति वादिनः २४॥
 निषेदुरुदधेस्तीरे सर्वे चिन्तासमन्विताः । मन्त्रयामासुरन्योन्यमङ्गदाद्या महाबलाः ॥२५॥
 भ्रमतो मे वने मासो गतोऽत्रैव गुहान्तरे । न दृष्टो रावणो वाद्य सीता वा जनकात्मजा २६॥
 सुग्रीवस्तीक्ष्णदण्डोऽस्मान्निहन्त्येव न संशयः । सुग्रीववधतोऽस्माकं श्रेयः प्रायोपवेशनम् ॥२७॥
 इति निश्चित्य तत्रैव दर्भानास्तीर्य सर्वतः । उपाविवेशुस्ते सर्वे मरणे कृतनिश्चयाः ॥२८॥

सुनो—भगवान् श्रीराम कोई साधारण मनुष्य नहीं हैं । वे निर्विकार साक्षात् नारायण देव हैं ॥ १६ ॥
 भगवती श्रीसीताजी जगन्मोहिनी माया हैं तथा च श्रीलक्ष्मणजी त्रिभुवनाधार साक्षात् नागराज श्री शेषजी
 हैं ॥ १७ ॥ ये लोग ब्रह्माजी की प्रार्थना करने पर राक्षसों का नाश करने के लिये माया-मानव के रूप में
 अवतरित हैं । इन लोगों में प्रत्येक व्यक्ति त्रिलोकी की रक्षा करने में समर्थ हैं ॥ १८ ॥ हम लोग वैकुण्ठ-
 वासी भगवान् विष्णु के पार्षद हैं । स्वेच्छया भगवान् जब मनुष्य रूप में अवतरित हुए तब हमलोग उनकी
 माया-शक्ति से वानर के रूप में उत्पन्न हो गये । पूर्व समय में हमलोग श्रीजगदीश्वर की आराधना
 तपस्या के द्वारा किये थे । अतएव उनकी कृपा से हम लोग उनके पार्षद हुए थे । इस समय भी हमलोग
 माया की प्रेरणा से उनकी सेवाकर अन्त में सुखपूर्वक वैकुण्ठ में रहेंगे । इस प्रकार अङ्गदजी को आश्वस्तकर
 हनुमानजी विन्ध्य पर्वत पर गये ॥ १९-२२॥

पुनः धीरे-धीरे श्रीजानकीजी का अन्वेषण करते हुए दक्षिण समुद्र के तटपर महेन्द्र पर्वत की तराई
 में पहुँचे ॥ २३ ॥ वहाँ पर अपार, अगाध और भय को बढ़ाने वाला समुद्र को देखकर वे भयभीत हो गये
 और परस्पर कहने लगे कि हमें अब क्या करना चाहिए ? ॥ २४ ॥ अङ्गद आदि सभी महापराक्रमी
 वानर गण अत्यन्त शोकाकुल हो समुद्र तट पर बैठकर आपस में विचार विमर्श करने लगे ॥ २५ ॥ अहो !
 वन में खोजते-खोजते उस गुफा में ही एक मास व्यतीत हो गया किन्तु अभी तक हम रावण अथवा जनक-
 नन्दिनी सीता को नहीं देख सके ॥ २६ ॥

सुग्रीव तीक्ष्ण दण्डवाला है, निःसन्देह वह हमें मार देगा । सुग्रीव के द्वारा मरने से तो अच्छा है
 कि हम प्रायोपवेशन (अन्न-जल छोड़ना) से ही प्राणत्याग करें, इसमें हमारा अधिक कल्याण है ॥ २७ ॥
 यह निर्णय कर वे सब यत्र-तत्र कुशासन बिछाकर मरने का निश्चय कर वहीं बैठ गये ॥ २८ ॥ इसी समय

एतस्मिन्नन्तरे तत्र महेन्द्राद्रिगुहान्तरात् । निर्गत्य शनकैरागाद्गृध्रः पर्वतसन्निभः ॥२९॥
 दृष्ट्वा प्रायोपवेशेन स्थितान्वानरपुङ्गवान् । उवाच शनकैर्गृध्रः प्राप्तो भक्ष्योऽद्य मे बहुः ॥३०॥
 एकैकशः क्रमात्सर्वान् भक्षयामि दिने दिने । श्रुत्वा तद्गृध्रवचनं वानरा भीतमानसाः ॥३१॥
 भक्षयिष्यन्ति नः सर्वानसौ गृध्रो न संशयः । रामकार्यं च नास्माभिः कृतं किञ्चिद्दुरीश्वराः ॥३२॥
 सुग्रीवस्यापि च हितं न कृतं स्वात्मनामपि । वृथानेन वधं प्राप्ता गच्छामो यमसादनम् ॥३३॥
 अहो जटायुर्धर्मात्मा रामस्वार्थं मृतः सुधीः । मोक्षं प्राप दुरावापं योगिनामप्यरिन्दमः ॥३४॥
 सम्पातिरतु तदा वाक्यं श्रुत्वा वानरभाषितम् । के वा यूयं मम भ्रातुः कर्णपीयूषसन्निभम् ॥३५॥
 जटायुरिति नामाद्य व्याहरन्तः परस्परम् । उच्यतां वो भयं माभून्मत्तः प्लवगसत्तमाः ॥३६॥
 तमुवावाङ्मदः श्रीमानुत्थितो गृध्रसन्निधौ । रामो दाशरथिः श्रीमान् लक्ष्मणेन समन्वितः ॥३७॥
 सीतया भार्यया सार्धं विचचार महावने । तस्य सीता हता साध्वी रावणेन दुरात्मना ॥३८॥
 मृगयां निर्गते रामे लक्ष्मणे च हता बलात् । रामरामेति क्रोशन्ती श्रुत्वा गृध्रः प्रतापवान् ॥३९॥
 जटायुर्नाम पक्षीन्द्रो युद्धं कृत्वा सुदारुणम् । रावणेन हतो वीरो राघवार्थं महाबलः ॥४०॥

वहाँ महेन्द्राचल के गुफा से निकल कर धीरे-धीरे पर्वताकार एक गृध्र आया ॥ २९ ॥ वहाँ पर प्रायोपवेशन के लिये बैठे बड़े-बड़े वानरों देखकर वह मन्द स्वर में कहने लगा—आज बहुत सा खाद्य मुझे प्राप्त हो गया है ॥ ३० ॥ प्रतिदिन मैं एक-एक कर इन्हें खाऊँगा । गृध्र के ये वचन सुनकर वे सभी वानर भयभीत होकर कहने लगे ॥ ३१ ॥ निःसन्देह यह गृध्र हम लोगों को खा जायेगा । हे वानरेश्वरगण ! हमलोग भगवान का कार्य तो कुछ किये नहीं और राजा सुग्रीव का अथवा अपना भी हम कुछ हितकार्य नहीं किये । व्यर्थ ही हमलोग इससे मरकर यमलोक को जायेंगे ॥ ३२-३३ ॥

अहो ! धर्मात्मा जटायु घन्य है जो बुद्धिमान् श्रीराम के कार्य के लिये अपना प्राण दे दिया । योगियों को भी दुर्लभ वह शत्रुदमन मोक्ष-पद प्राप्त कर लिया ॥ ३४ ॥ वानरों के ये वाक्य सुनकर सम्पाति बोला—हे कपिश्रेष्ठ ! आपलोग कोन हैं जो आपस में मेरे कानों को अमृत के समान प्रिय लगने वाले मेरे भाई जटायु का नाम ले रहे हैं । आप मुझसे किसी प्रकार से भय-भीत न हों और अपना वृत्तान्त सुनाओ ॥ ३५-३६ ॥

तब श्रीमान् अङ्गदजी उठकर उस गृध्र के पास गये और बोले—दशरथनन्दन श्रीरामचन्द्रजी अनुज लक्ष्मण और प्राण प्रिया सीता के साथ घोर दण्डकारण्य में विचरण कर रहे थे । वहाँ उनकी साध्वी भार्या सीता को दुरात्मा रावण हर ले गया ॥ ३७-३८ ॥ राम और लक्ष्मण जब मृगया के लिये गये थे तब वह बलात् सीता को हरण कर ले गया । उस समय वे हा राम ! हा राम ! यह कहकर रोने लगी । उनका यह रुदन सुनकर महाप्रतापी पक्षिराज गृध्रवर जटायु श्रीरघुनाथजी के लिये रावण से घोर युद्ध किया, परन्तु अन्त में महाबलवान् वीरवर रावण के हाथ मारे गये ॥ ३९-४० ॥

त्वात् । अत एवोक्तं पतञ्जलिना—आविष्टलिङ्गा जातिर्यल्लिङ्गमुपादाय प्रवर्तते, उत्पत्तिप्रभृत्याविनाशान्न तल्लिङ्गं जहाति (म० भा० पा० सू० १। २।५२) इति ।^१

अत्राऽऽविष्टलिङ्गा—नियतलिङ्गेत्यर्थः । यथोक्तं कैयटेन—आविष्टं लिङ्गं यया साऽऽविष्टलिङ्गा नियतलिङ्गेत्यर्थः इति ।

गोत्रञ्च चरणानि च—

अत्र गोत्रम्—अपत्यम् । चरणं शाखावचनं, वेदशाखाऽध्येतव्युपचर्यंते तथा चाऽपत्यप्रत्ययान्ता औपगवादयः, कठशाखाध्यायिनश्च ये, तेऽपि जातिमन्तो भवन्ति ।^२ अत एव औपगवीभार्य्यं, कठीभार्य्यश्चेत्यादीनां जातित्वात् जातेश्चेति पुंवद्भावस्य प्रतिषेधान्निष्पत्तिर्भवति । अन्यथा गोत्रप्रत्ययान्तस्य सर्वलिङ्गत्वात्, कठशाखाध्यायिनश्चाऽव्यवसस्थानैरग्राह्यत्वाच्च जातित्वेनैतयोर्ग्रहणं न स्यात् । तथा च यत एतयोर्जातित्वेन ग्रहणं भवेत्, अत एतयोर्जातिरूपपत्तये गोत्रञ्च चरणौ सहेति जातेर्लक्षणान्तरं दर्शितम् । तेनैतयोर्जातित्वेन ग्रहणं भवति ।

गोत्रप्रत्ययान्तौपगवादिशब्दानाम्, कठादिशाखाध्येतृणाञ्च जातित्वं वैयाकरणा एव मन्यन्ते, न त्वन्ये प्रयोजनाऽभावात् । एतयोर्जातित्वमङ्गीकृत्य औपगवीभार्य्यं, कठीभार्य्यं इत्यादौ पुंवद्भावस्य प्रतिषेधरूपं कार्य्यं शब्दशास्त्रे एव भवति । अत एवैतयोर्जातित्वमवगच्छन्ति शाब्दिकाः । तेनैतयोः शब्दशास्त्रपरिभाषितं जातित्वं सिद्धं भवतीति ।

बौद्धमतेन जाते खण्डनम्—

बौद्धा जातिं न स्वीकुर्वन्ति । ते कथयन्ति यद्बह्वीषु गोव्यक्तिषु गौरयः गौरयमिति प्रतीतिस्तु अतद्व्यावृत्त्या भवति, न तु गोत्वमिति जात्या । यतो हि गोषु गोर्भेदो नास्ति, प्रत्युताऽश्वादेरेव । अत एव गोष्वयं गौरित्यनुगतप्रतीतिः, अश्वादेर्भेदस्य सत्त्वादेव भवति । गोषु अतद्व्यावृत्तिरस्तीति जातिवादिनोऽपि मन्यन्त एव । अत एतयैवानुगतप्रतीतिर्न तु जात्या भवतीत्यास्थीयते ।^३

किञ्च गोत्वमिति जातिं स्वीक्रियते चेत् सा जातिः—कुत्र वर्तते, न तावद्गवि, गोत्ववृत्ते—पूर्वं तस्याऽसत्त्वात् । नाऽप्यगवि, विरोधात् । यस्मिन् गोपिण्डे

१. अपि च द्र० म० भा० पा० सू० १।२।६४ ।

२. गोत्रमिति—अपत्यमित्यर्थः । चरणशब्देन शाखाध्यायिनो गृह्यन्ते गोत्रस्य सर्वलिङ्गत्वात् पृथगुपादानम् । प्र० पा० सू० ४।१।६३ ।

३. नाऽस्माभिरपोहशब्देन विधिरेव केवलोऽभिप्रेतः । नाऽप्यव्यावृत्तिमात्रम्, किन्त्वन्यापोहविशिष्टो विधिः शब्दानामर्थः । ततश्च न प्रत्येकपक्षीयनिपातदोषाज्जकाश इति । अपोहसिद्धिः

गोत्वमुत्पद्यते, तस्मिन् पिण्डे कुन आगत्य गोत्ववर्तते । न च तत्रैव तावद् गोत्वमासीद्, तथा सति देशस्यापि गोत्वापत्तेः । न च गोत्वमपि गवादिना सहैवोत्पद्यते, गोत्वस्य नित्यत्वस्वीकारान्नैव वक्तुं शक्यते । न च गोत्वमन्यत आगच्छति, निष्क्रियत्वाङ्गीकारात् । नचैकस्यैव नित्यस्य गोत्वस्य नानाव्यक्तिवृत्तित्वं सम्भवति, कात्स्न्यैकदेशविकल्पानुपपत्तेः । नहि कृत्स्नमेकत्रैव वर्तते, अन्यत्र तद्विशिष्टप्रत्ययानुदयप्रसङ्गात् । नाऽप्येकदेशेन, जातेरेकदेशस्याऽभावात् । यथोक्तम्—

ना याति न च तत्राऽऽसीन् न चोत्पन्नं न चांशवत् ।

जहाति पूर्वं नाऽऽधारमहोव्यसनसन्ततिः ॥ प्रमा० वा० परि०
३।१५१।१५२ इति ।

अत्र सामान्यवादिन इत्थं कथयन्ति—एतच्च सस्थानमात्रव्यङ्ग्यम्, नित्यव्यापकञ्च । व्यापकत्वमपि स्वरूपतः सर्वदेशसम्बद्धत्वम् । न देशानां गोव्यवहारापत्तिः, समवायेन तद्व्यवहारस्याऽभ्युपगमात् । यथा काले कालिकसम्बन्धेन रूपस्य सत्त्वेऽपि कालो रूपवानिति व्यवहारो न भवति, तथा जातेरपि । समवायेन यस्मिन् गोत्वम्, रूपं वा तिष्ठति, तस्मिन्नेव गोत्व रूपं वा प्रतीयते ।

एवञ्च यदुक्तम्, गोत्वं कुत्र वर्तते इति, यस्मिन् पिण्ड उत्पद्यते, तत्रस्थमेव गोत्वं तेन सम्बध्यत इति समाधीयते । कीदृश्याश्रये वर्तते इति पृष्टे सति यत्र प्रतीयत इत्युत्तरयति । कुत्र प्रतीयत इत्यत्र यत्र वर्तते इति प्रतिब्रूते । गोत्ववृत्ते—पूर्वं स पिण्ड—कीदृशासीत् ? नासीदित्येवोत्तरं भवति ।

किञ्च यदुक्तम् अतद्व्यावृत्तिरेव गोत्वमिति, एतदपि न समीचीनम्, बह्विषु गवादिव्यक्तिष्वयं गौरिति विधिमुख—प्रत्यय एव बाधकोऽतद्व्यावृत्तेर्भवतीति । यथोक्तं विधिज—प्रत्ययोऽन्योऽन्य व्यतिरेकाऽसमर्थक इति । नहि गौरयमिति प्रत्यये गोव्यावृत्तिरपि भासते । कात्स्न्यैकदेशविकल्पस्तदा भवेद् यद्येकस्य सामान्यस्य कात्स्न्यं भवेदेकदेशो वा । कृत्स्नता ह्यनेकाशेषता । सा चैकस्मिन्नोपपन्ना । गौरयमित्याद्यनुभव एवाऽऽद्विषयो न वस्तुव्यवस्थापनक्षम इत्युत्तरेण बौद्धमतस्य खण्डनं भवतीति । अत एवोक्तम्—

अगोनिवृत्तिः सामान्यं, वाच्यं यः परिकल्पितम् ।

गोत्वं वस्त्वेव तैरुक्तमगोऽपोहगिरा स्फुटम् ॥ इति

मा० मे० जा० प्र० पृ० २३३ ।

स्वमतपुष्टये दार्शनिकान्तराणां मतस्योपन्यासः—

मीमांसको ह्यवयवसंस्थानैरभिव्यङ्ग्यमेव सामान्यं मन्यते^१ । एतच्च

१ प्राभाकरास्तु, 'संस्थानमात्रव्यङ्ग्यं' सामान्यमाचक्षते । उप० व०
सू० १।२।३।

सामान्य गवादिव्यक्तिगत नित्य प्रत्यक्षज्ञानगोचरश्च वर्तते । इदञ्च व्यक्ती तादात्म्येन सलक्ष्यते । तादात्म्यञ्च द्विविधम्, भिन्नाऽभिन्नभेदात् । तत्र गौरश्च — पुरुष इत्यादौ भिन्न तादात्म्यम्, गौर्गौ, घटो घट इत्यादावभिन्न तादात्म्यञ्चेति ।

यथोक्तम्—

जातिव्यक्तिगता नित्या प्रत्यक्षज्ञानगोचरः ।

भिन्नाऽभिन्ना च सा व्यक्ते कुमारिलमते मता ॥

मा० मे० अ० प्र० पृ० २६०।२६१ इति ।

अपि च—

जातिराश्रयतो भिन्ना प्रत्यक्षज्ञानगोचरः ।

पूर्वाकाराऽवमर्शेन प्रभाकरगुरोर्मता ॥

जातिनि० प्र० ४ श्लो० २ इति ।

अवयवसंस्थानैर्यन्ताऽभिव्यज्यते तन्न सामान्यम् । यथा ब्राह्मणत्वादीनि । यतो हि ब्राह्मणादीनामवयवसंस्थानस्य तुल्यत्वात्तैरवयवैर्ब्राह्मणत्वादीनि सामान्यानि नाऽभिव्यज्यन्ते । अत एतेषा ब्राह्मणादीना ब्राह्मणत्वादि न सामान्यम्, अपि तूपाधिरेवेति निर्धार्यते । अत एवोक्तम्—अनयैव दिशा ब्राह्मणत्वादि-जातिनिवारिता (प्र० पञ्जि० पृ० १००) इति ।

गौतमोऽप्यनेकव्यक्तिष्वनुगतैकाकारप्रत्ययजनक सामान्यमाचष्टे । यथोक्तम्—समानप्रसवात्मिका जातिः (न्या० सू० २।२।७०) इति । अस्यार्थः—यावत्स्थित्येकाकारबुद्धिजननस्वभावात्मिकेत्यर्थः । अत्र ब्रूते वात्स्यायन—या समानबुद्धि प्रसूते भिन्नेष्वधिकरणेषु, यथा बहूनि इतरेतरतो न व्यावर्त्तन्ते, योऽर्थोऽनेकत्र प्रत्ययानुवृत्तिनिमित्तं तत् सामान्यम्, यच्च केषाञ्चिदभेदं केषाञ्चिद् भेदं करोति तत् सामान्यविशेषो जातिरिति ।

कणादोऽपि गौतमस्य मतं पुष्पाति । यतो हि बह्वीषु व्यक्तिष्वनुवृत्तबुद्धेर्यत्कारणं भवति, तदेव सामान्यमित्युच्यते । यथोक्तम्—भावोऽनुवृत्तेरेव हेतुरिति सामान्यमेव, (वै० सू० १।२।४) इति । व्याख्यातञ्चैतदुपस्कारकृता—भावः=सत्ता, अनुवृत्तेरेव हेतुर्न तु व्यावृत्ते । तथा च विशेषसंज्ञां न लभते इति । तथा च यावत्स्थित्येकाकारप्रतीतिरनुवृत्तिबुद्धिरेव सामान्यमिति निष्कर्षः ।

अस्ति व्यक्तिवृत्ति सामान्यम् । यतो हि व्यक्तीना नाशेऽपि तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञा भवति । एषा सामान्यस्य सत्त्वादेव सम्भवति । व्यक्तिगत सामान्यं न स्वीक्रियते चेद् व्यक्तीना नाशात्तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञासम्प्रत्ययौ न स्यात् । भवति च तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञा । अतो व्यक्तिगत सामान्यमस्तीति निश्चीयते ।

यथोक्तम्—अनित्यत्वेऽपि स्थिरतायोगात् प्रत्यभिज्ञानं सामान्यस्य (सा० सू० ५।६१) इति । व्याख्यातञ्चैतद्विज्ञानभिक्षुणा—व्यक्तीनामनित्यत्वेऽपि स एवायं घट इति स्थिरतायोगेन यत्प्रत्यभिज्ञानं तत् सामान्यस्य, सामान्यविषय-कमेव तत् प्रत्यभिज्ञानम् (सा० प्र० भा० ५।६१) इति ।

अयं गौ, नाश्व इति भेदप्रत्ययस्य यत्कारणम्, तन्सामान्यमेव भवति । यतो ह्यनेकगोव्यक्तिषु गोत्व सामान्यम् । एतच्च गोव्यतिरिक्तेऽश्वदौ न तिष्ठति । एवमनेकाऽश्वव्यक्तिष्वश्वत्वमिति सामान्यम् । एतदपि गवादिव्यक्तिषु न तिष्ठति । अत एव गवाश्वयोर्भेदव्यवहारः । तथा च व्यक्तीनां यो हि भेद-व्यवहारो भवति, तस्य भेदव्यवहारस्य निमित्तं कारणं सामान्यमस्तीति निश्चीयते । यथोक्तम्—जातिभेदोऽन्यताया हेतुर्गौरस्य वडवेयम् (व्या० भा० यो० सू० ३।५३) इति । अत्राह वाचस्पतिमिश्र—लौकिकानां जातिभेदोऽन्य-ताया ज्ञापकहेतुः (तत्त्व वै० यो० सू० ३।५३) इति ।

सामान्यमेकत्वबुद्धिं जनयतीति चरककारोऽपि ब्रूते । तथाहि तस्य वचनम्—सामान्यमेकत्वकरं विशेषस्तु पृथक्त्वकृत् (चरकसं सूत्रस्था० १।४४) इति । अत्रैकत्वकरत्वम्—अनेकेष्वेकाकारबुद्धिजनकत्वम् । अत एव गोषु गौरस्य गौर्य-मिति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः ।

काव्यप्रकाशकृताऽपि जातिरूपमर्थमभिलक्ष्य पदार्थस्य प्राणप्रदो विशेषाऽऽ-धानहेतुः (का० प्र० उल्ला० २ का० ८) इत्युक्तम् । अत्र प्राणप्रदत्वं यावद् वस्तुस्थितिः सम्बन्धित्वरूपम् । यथोक्तम्—अयञ्च जातिरूपशब्दार्थः—प्राणप्रद इत्युच्यते । प्राणं व्यवहारयोग्यतां प्रददाति संपादयतीति व्युत्पत्तेः (का० प्र० बालबो० व्या० पृ० ३३) इति ।

जातौ न जातिः—

यथा गवादिव्यक्तिगतं गोत्वं सामान्यम्, तथा गोत्ववृत्तिं गोत्वत्वरूपं सामान्यं गौतमकणादौ न स्वीकुर्वति, अनवस्थायां सत्त्वात् । किञ्च जातौ न जातिः समवायस्याऽसत्त्वात् । अत एवाऽसम्बन्धोऽपि जातिबाधकेषु सङ्गृहीतः । जातौ समवायाऽभावश्च समवायाऽनुयोगित्वाऽभावरूपः । न तु समवायप्रतियोगित्वाऽभावरूपः । घट—पट इत्यादि—प्रतीतिविरोधात् । किञ्च घटत्वादपि सर्वासु जातिषु घटत्वत्वरूपा जातिः स्वीक्रियते चेत्, तस्या नित्यत्वे सति एकत्वे सति, अनेकसमवेतत्वरूपायाः पदार्थान्तरघटितत्वेन सा जातिर्न सम्भवतीति । किञ्च घटत्वस्यैकव्यक्तित्वाद् घटत्वत्वं न सामान्यमिति । अत एव निःसामान्यानि सामान्यानि भवन्तीति नैयायिकवैशेषिकयोः सिद्धान्तः ।

जातावपि जातिः—

वैयाकरणां खलु जातावपि जातिरस्तीति मन्वते । ते कथयन्ति यद्यथा

भिन्नासु घटव्यक्तिषु घटोऽय घटोऽयमित्यनुगतप्रत्ययस्य सत्त्वाद् घटत्वमेक सामान्यम्, तथा भिन्नासु घटत्वादजातिषु सामान्यमिद सामान्यमिदमित्यनुगतप्रतीते सत्त्वाद् घटत्वत्वमिति सामान्यमस्त्येव । अत एव शकटाक्षद्यूताक्ष-विभीतकाक्षगतासु भिन्नासु अक्षत्व जातिष्वभेदप्रत्ययनियामिकाऽक्षत्वत्व-जातिरस्तीति शाब्दिका स्वीकुर्वते । यथोक्त कैयटेन—गोत्वाऽश्वत्वे सामान्ये इति व्यावृत्तेष्वनुवृत्तप्रत्ययहेतुसामान्यानामपि सामान्यमाश्रयितव्यम् । अथवा नि सामान्यानि सामान्यानीति तैत्तिकाना^१ दर्शनं न वैयाकरणैर्नियोगत आस्थी-यते । कार्योन्नीयमाना हि तेषां पदार्था इति सामान्येष्वपि सामान्यमस्तीति (प्र० पा० सू० १।२।६४) इति ।

एतेन सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ (पा० सू० १।२।६४) इति सूत्रा-रम्भस्य प्रयोजनाभाव सूचित, अक्षत्वत्वजाते स्वीकारेणैव कार्यस्य निर्वाहात् । एवञ्च व्यक्तिपदार्थं स्वीकृत्य—सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ (पा० सू० १।२।६४) इति सूत्रस्यारम्भ । तथा च व्यक्तेर्बहुत्वाद् द्विवचनबहुवचने भवतः ।

जातिपदार्थं स्वीकृत्य जात्याख्यायामेकस्मिन् बहुवचनमन्यतरस्याम् (पा० सू० १।२।५९) इति सूत्रस्यारम्भ । तथा च जातेरेकत्वादेकवचनम्, विवक्षावशाद् बहुवचनमपि भवति । यथा—पूज्यो ब्राह्मण इति, पूज्या ब्राह्मणा इति । यथोक्तम्—आकृतिवाचित्वादेकवचनं भविष्यति । यदा द्रव्याभिधानं तदा द्विवचनबहुवचने भविष्यतः (म० भा० पा० सू० १।२।६४) इति ।

अत्र व्याडिमते द्रव्यमेव पदार्थं, जातिस्तु द्रव्यस्य गुणः । वाजप्यायनमते जातिरेव पदार्थं, द्रव्यं गुणभूतम् । नह्याकृतिपदार्थवादिनो वाजप्यायनस्य मते द्रव्यं न पदार्थं, न वा द्रव्यपदार्थवादिनो व्याडेर्मते जातिर्न पदार्थं इति, प्रत्युतो-भावुभौ पदार्थौ स्वीकुरुत । यथोक्तम्—नह्याकृतिपदार्थिकस्य द्रव्यं न पदार्थो द्रव्यपदार्थिकस्य वाऽऽकृतिर्न पदार्थः । उभयोरुभय पदार्थः । कस्यचित्तु किञ्चित्प्रधानभूतम्, किञ्चिद्गुणभूतम् । आकृतिपदार्थिकस्याकृतिः प्रधानभूता, द्रव्यं गुणभूतम् । द्रव्यपदार्थिकस्य द्रव्यं प्रधानभूतमाकृतिर्गुणभूता (म० भा० १।२।६४) इति ।

जातिनित्या । यतो हि द्रव्यस्य नाशेऽपि जातेर्नाशो न भवति । अत एवै-तस्या एकत्वं विभुत्वञ्च सिद्धं भवतीति । नचैवविधं द्रव्यमस्तीति । यतो हि द्रव्यस्य विनाशो भवति । अत एवैतस्या नित्यत्वमेकत्वम्, विभुत्वञ्च सिद्धं भवतीति । यथोक्तम्—नित्या आकृतिरेका सत्रंगगा, तद् विपरीतं द्रव्यमिति भेदाद् द्रव्यविनाशेऽपि न जातेर्विनाशः (प्र० पा० सू० १।२।६४) इति । अपि

चोक्त नागेशेन—नित्यमेकमनेकव्यक्तिवृत्तिसामान्यम्, तद्विपरीतं द्रव्यमिति भेदः (उद्० पा० सू० १।२।६४) इति ।

सत्ता सामान्यम्—

अत्र नैयायिकादिनये द्रव्यगुणकर्मणु परा जाति सत्ता द्रव्यत्वादीना व्यापिका । एषैव परब्रह्माऽपरनामवेय महासामान्यमिति कथ्यते । एतस्य महासामान्यस्य गोत्वघटत्वादिरूपो विवर्त्त । अत एव गौरय गौरयमिति, घटो घटोऽयमिति नानाविध—प्रतीतिमाक्षिको व्यवहार—प्रवर्त्तते । यथोक्त हरिणा—
सम्बन्धिभेदात्सत्तैव भिद्यमाना गवादिषु ।

जातिरित्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यवस्थिताः ॥ वा० प० ३।१।

३३ इति ।

अस्यार्थः—एकाऽपि सत्ता=महासामान्यरूपाऽऽश्रयादिभि स्वसम्बन्धिभि-
रध्वारोपितभेदा गवाश्वादिषु गोत्वाऽश्वत्वादिरूपा अपरजातिविद्यते । तथा च
गोसत्ताया विवर्त्तो गोत्वम्, सकलगवाऽनुगत प्रतीयते । एवमश्वसत्ताया विवर्त्तो-
ऽश्वत्वमिति । एतस्यामेव च गवादिभेदभिन्नाया सत्तारूपाया जातौ सर्वे
गवाद्यो डित्यादयश्च शब्दा वाचकत्वेन व्यवस्थिता इति नियतोपाधिवशात्
साङ्ख्य्येण जात्यभिवाचिन सिद्धा ।

सत्ताया. तत्तज्जातिरूपेण सर्वशब्दवाच्यत्व समर्थित वाक्यपदीये—

तां प्रातिपदिकार्थञ्च धात्वर्थञ्च प्रचक्षते ।

सा नित्या सा महानात्मा तामाहुस्त्वतलादयः ॥ वा० प० ३।१।

३४ इति ।

सामान्यस्य भीमासायां ब्राह्मणादीनां विवेचना—

बृहि वृद्धौ १/७३६ इति धातोर्बृहतीति व्युत्पत्तौ बृहेर्नोऽञ्च (उ० सू०
४/५८५) इति नकारस्याऽकारश्चान्मनिन् प्रत्ययश्च भवति । एतेन ब्रह्मन्मिति
निष्पद्यते । अस्य बहुवच्येषु प्रयोगो दृश्यते । यथा—वेदस्तत्त्वं तपो ब्रह्म, ब्रह्मा
विप्र प्रजापति (अ० को० ३/११४) इति^१ । अत्र ब्रह्मणो वेदस्येद व्याख्या-
नमित्यर्थे शेषे (पा० सू० ४।३।६२) इति शैषिकेऽणि ब्राह्मणमिति भवति ।
अत एवन्तरेयब्राह्मणम्, शतपथब्राह्मणम्, षड्विंशब्राह्मणम्, गोपथब्राह्मणम्,
इत्यादिषु वेदस्य व्याख्यानभूतेषु ग्रन्थेषु प्रयोगः । प्रयुङ्क्ते चाऽस्मिन्नर्थे पाणिनि-
रुद्धदो ब्राह्मणानि च तद्विषयाणि (पा० सू० ४।२।६६) इति ।

विज्ञानमूलको ब्राह्मणशब्दोऽस्ति, ब्रह्मशब्दस्य हि ज्ञानपर्यायित्वात् । अत्र

१. ब्रह्म वेदो ब्रह्म तपो ब्रह्मज्ञानञ्च शाश्वतम् । क्षीरस्वा० उद्० कोशान्तरस्य वचनम् ।

ब्रूते गिरिधरशर्मचतुर्वेद — वस्तुतस्तु — ब्राह्मणशब्दश्च श्रमणशब्दश्चेति द्वावपि शब्दौ विज्ञानमूलकावतिप्राचीनौ । ब्रह्मशब्दो हि ज्ञानपदार्थाय इति, श्रमणशब्दश्च क्रियापदार्थाय । तत्र ब्रह्मवेदं सर्वमिति य आतिष्ठन्ते, ते ब्रह्मकाद्वयवादिनो ब्राह्मणाः (नवाह्निक म० भा० भू० पृ० २५) इति ।

किञ्च ब्रवणाद् ब्राह्मण इति केचित् ।

ब्रह्मणोऽपत्य जातिर्ब्राह्मण इत्यस्मिन्नर्थे तस्याऽपत्यम् (पा० सू० ४।१।६२) इत्यनेनाऽपत्येऽपि परतो ब्राह्मोऽजातौ (पा० सू० ६।४।१७१) इति सूत्रं न प्रवर्तते, अजाताविति प्रतिषेधात् । एतेन ब्राह्मणस्य जातित्वं गम्यते । परन्तु नैतत् समीचीनं प्रतिभाति । यतो हि नहि ब्राह्मणत्वमाकृत्याऽभिव्यज्यते, ब्राह्मणाऽब्राह्मणयोरवयवसंस्थानस्य तुल्यत्वात् । न च लिङ्गानाञ्च न सर्वभाक् इति जातिसङ्ग्राहकलक्षणेन ब्राह्मणस्य जातित्वं सेत्स्यतीति वाच्यम् ? आकृति-ग्रहणा जातिरिति जातिलक्षण एवाऽस्याऽन्तर्भवान्नाऽपूर्वं जातेर्लक्षणम् । अत एव मनुष्यगोघटादीनामाकृतिव्यङ्ग्यत्वादसर्वलिङ्गत्वाच्च मनुष्यत्वगोत्वघटत्वादीनि सामान्यानि, न तु ब्राह्मणत्व सामान्यम् । न च सकृदाख्यातनिर्ग्राह्या इति जातिलक्षणेन ब्राह्मणस्य पुनरपि ब्राह्मणत्व सामान्यं स्यादिति वाच्यम् ? प्रमाणाभावात् । एकस्मिँश्चैत्रे ब्राह्मणत्व सुगृहीतं स्याच्चेच्चैत्रस्य पुत्रपौत्रादिषु तद् ग्रहीतुं शक्नुयात् । नह्यत्र प्रत्यक्षप्रमाणेन ब्राह्मणत्वमिति सामान्यं

१. न वाऽप्येव । अनिष्टञ्च प्राप्नोतीष्टञ्च न सिध्यति । एव तर्ह्यनुवर्त्त-
तेऽपत्य इति, न त्वपत्य इत्यनेन निपातनमभिसम्बध्यते ब्राह्म इति
निपात्यतेऽपत्येऽजाताविति । किं तर्हि ? प्रतिषेधोऽभिसम्बध्यते ब्राह्म
इति निपात्यतेऽपत्ये जातौ नेति । म० भा० पा० सू० ६।४।१७१

ख—अजाताविति पर्य्युदास । न चाऽनिष्टार्थे शास्त्रप्रकल्पितिरिति पर्य्यु-
दाससामर्थ्याद् ब्राह्मण इत्यत्र टिलोपो न भविष्यतीत्यर्थः । प्र० पा०
सू० ६।४।१७१

ग—जातिं वर्जयित्वा ब्राह्म इति टिलोप इति सूत्रार्थः । तत्र मनुष्यजाति-
विशेषे ब्राह्मणशब्दप्रयोगस्येष्टत्वात्तत्रैव पर्य्युदासः फलतीति तात्पर्यम् ।
इष्टिमात्रमेतत् । न तु लक्षणेनाऽयमर्थो लभ्यत इति । उद्० पा०
सू० ६।४।१७१

घ—ततो 'जातौ' अपत्य इत्येव—अपत्ये जातावणि ब्रह्मणष्टिलोपो न
भवति । ब्रह्मणोऽपत्य ब्राह्मण । काशि० वृ० पा० सू० ६।४।१७१

ङ—जातिविशिष्टेऽपत्ये विवक्षितेऽपि परतो ब्राह्मण इत्यत्र टिलोपो न
भवतीत्यर्थः । न्यासः पा० सू० ६।४।१७१

निश्चेतुं कश्चित्प्रभवति, अस्याऽमूर्तत्वात् । मूर्तद्रव्याणामेवेन्द्रियार्थमन्निकर्षजन्यप्रत्यक्षं भवति । नाऽपि चैत्रोऽयं ब्राह्मणं स्वाध्यायादिषट्कर्मवत्त्वादित्यनुमानेन तत्साधयितुं शक्यते, पर्वतो धूमवान् बह्नेरिवाऽमृतेतुत्वात् । यथा वह्निर्निश्चितसाध्यवति सपक्षे महानसे, निश्चितसाध्याभाववति विपक्षे तप्तायःपिण्डे च तिष्ठति । तथा च सपक्षविपक्षवृत्तित्वादवह्निरनैकान्तो^१ नामा पञ्चहेत्वाभासेष्वन्यतमः । अयञ्चाऽनैकान्त साधारण^२ । एषो ह्यव्यभिचारज्ञान प्रतिरुद्धे, तेन वह्निना (—हेतुना) साध्यस्य (—धूमस्य) पक्षवृत्तिताया सिद्धिर्न भवति । तथा स्वाध्यायादिषट्कर्मणोऽसद्वेतुत्वात् साध्यत्वस्य (—ब्राह्मणस्य) पक्ष-^३वृत्तिताया निष्पत्तिर्न भवति । यतो हि स्वाध्यायादिषट्कर्म सपक्षे^४ विष्णुमित्रे (—कथञ्चित्स्वीकारे) विपक्षे^५ मैत्रेऽपि तिष्ठति । तेनैतेनाऽयं हेतुरनैकान्तो नामा साधारणः । एषोऽप्यव्यभिचारज्ञान प्रतिरोत्स्यते । तथा च नेष्टसिद्धिः । किञ्च यथा चैत्रोऽयं मनुष्य करचरणादिमत्त्वात् यन्नैव तन्नैव यथा पशुः, तथा चैत्रोऽयं ब्राह्मण स्वाध्यायादिषट्कर्मवत्त्वाद् यन्नैव तन्नैव यथा मैत्र इति दृष्टान्तस्याऽसिद्धेरिति व्याप्तिदोषग्रस्तत्वाच्च नैवाऽन्वयव्यतिरेकी अनुमितिः सङ्गच्छते ।

आगममूलकशब्दप्रमाणस्योपन्यासः—

किञ्च सृष्टे प्रारम्भे वर्णद्वयमेव आसीत् । तत्रैको दस्युरपरश्चाऽऽर्यः । अत्र दस्युरसितः, आर्यश्च सितः । असित—कृष्णः, सितश्च गौरः । तथा चाऽसितसितरङ्गः (—वर्णः) भेदनिबन्धन एव समाजस्य व्यवस्थाया विभाग प्रागवर्तत । यथा—ऋक्संहितायाम्—यो दासं वर्णमधरं गुहा कः (ऋ० २।१२।४), हत्वी दस्युन्प्रार्थ्यवर्णमावत् (ऋ० ३।३४।९) इत्यत्र दासेन दस्युना वाऽऽर्येण च वर्णशब्दस्याऽन्वयदर्शनाद् गम्यते । क्रमशोऽत्र सकोचभावनाया वृद्धिरुदात्तभावनायाश्च ह्रासोऽभवत् । यथा—पुनर् आर्यस्य त्रिषु भागेषु विभाग कृत्वाऽस्य त्रयो भेदाः प्रत्यतिष्ठिपन् । अत एवाऽऽर्यस्य त्रैवर्ण्यमित्युरीकृतम् । यथा—आर्यास्तु पूर्वं त्रैवर्ण्यमेवेति केचिन्मेतिरे । किञ्च दासो दस्युर्वेत्यनयो स्थाने

१. अनैकान्तो विरुद्धश्चाऽप्यसिद्धः प्रतिपक्षितः । कालात्ययापदिष्टश्च हेत्वाभासास्तु पञ्चधा ॥
२. आद्य साधारणस्तु स्यादसाधारणकोऽपरः । तथैवानुपसंहारी त्रिधानैकान्तिको भवेत् ॥ भा० परि० ७१-७२
यः सपक्षे विपक्षे च भवेत् साधारणस्तु सः । भा० परि० ७३ क
३. सदिग्धसाध्यधर्मा धर्मी पक्षः, यथा धूमानुमाने पर्वतः पक्षः ४—निश्चितसाध्यधर्मा धर्मी सपक्षः, यथा महानस धूमानुमाने । ५—निश्चितसाध्याभाववान् धर्मी विपक्षः, यथा महाह्रदः । तद्वदत्राऽप्यनुसन्धेयम् ।

शूद्र इति सज्ञा प्रावर्तत । अत्राऽऽचक्षते ह्याथर्वणिना — प्रियं मा कृणु देवेषु प्रियं राजसु मा कृणु । प्रियं सर्वस्य पश्यत उत शूद्र उताऽऽर्य्ये (अथर्व० १६।६२।१) इति ।

किञ्च आर्य्यस्य ये केचिदपि त्रैवर्ण्यमिति मन्वते, ते त्रैवर्ण्यस्यैता तिस्रः सञ्ज्ञाः चक्रुर्ब्राह्मण क्षत्रियो वैश्यः, शूद्रश्चेति चतुर्थः । एतेषा प्रामाण्यख्यापनाय विराट्पुरुषादुत्पत्तिरित्यामनन्ति, तथा चोदाहरन्ति—

ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीद्बाहू राजन्यः कृतः ।

ऊरू तदस्य यद्वैश्यः पद्भ्या शूद्रो अजायत ॥ ऋ० १०।६०।११ इति^१ ।

अस्य व्याख्यानमित्थं करोति सायण — यस्य = विराट्पुरुषस्य, मुखम् = मुखाद्, ब्राह्मण = ब्राह्मणत्वजातिविशिष्ट पुरुष, आसीद् = उदपादि (= उत्पन्नः) इत्यर्थः । अस्य = विराट्पुरुषस्य, बाहू = बाहुभ्याम्, राजन्य = क्षत्रियत्वजातिविशिष्ट पुरुष, कृतः = अजनिष्ट । अस्य = विराट्पुरुषस्य, यद्वैश्य = वैश्यत्वजातिविशिष्ट पुरुषः, तद्वैश्यः ऊरू = ऊरुभ्यामुत्पन्न । अस्य = विराट्पुरुषस्य, तद् = तदानीम् पद्भ्याम् = पादाभ्याम्, शूद्र = शूद्रत्वजातिविशिष्ट पुरुष, अजायत = अजनि^२ । परन्तु सायणस्याऽयमर्थो नैव समीचीन प्रतिभाति । यतो हि निर्दिष्टे मन्त्रे त्रयाणां धातूनां प्रयोगो दृश्यते । तेषां नैव समानोऽर्थोऽस्ति । तथा हि—अस् भुवि (= सत्ता), डुकृञ् करणे, जनी प्रादुर्भावे च । ब्रह्म वेद, तस्याऽभ्यसनान्मुखमपि ब्रह्म भवति । ब्रह्म एव ब्राह्मण । तथा चाऽस्य विराट्पुरुषस्य मुखमेव ब्राह्मण, एतत्सज्ञात्वेन व्यवहृत आसीत् । अस्य विराट्पुरुषस्य यौ बाहू (= हस्तौ) स्त, तयो राजन्यः = क्षत्रिय एतत्सज्ञात्वेन कृत प्रथित । प्रसिद्धिं प्राप्त इत्यर्थः । यतो हि क्षणु हिंसायां ८।१४६५ क्विपि क्षदिति भवति । तत् त्रायत इति कृप्रत्यये क्षत्रमिति, क्षत्रे रक्षणे साधु घप्रत्यये क्षत्रिय इति निष्पद्यते^३ । रक्षणं शक्त्या भवति । शक्तिश्च बाह्वोः तिष्ठति । शक्तेः सामर्थ्यस्य वा द्योतकौ बाहू स्त । कश्चित् बाहुभ्यामेव शत्रून् निहत्य कस्यचिद्रक्षा कर्तुं प्रभवति ।

१. अथर्व० १६।६।६, वा० य० ३।१११, तै० आ० ३।११।५ ।

२. अस्य प्रजापतेर्ब्राह्मणो ब्राह्मणत्वजातिविशिष्टः पुरुषो मुखमासीत् मुखादुत्पन्न इत्यर्थः । योऽयं राजन्य क्षत्रियत्वजातिमान् पुरुषः स बाहू कृतो बाहुत्वेन निष्पादितः । बाहुभ्यामुत्पादित इत्यर्थः । तत् = तदानीम्, अस्य प्रजापतेर्यत् = यौ ऊरू तद्रूपो वैश्यः सम्पन्नः । ऊरुभ्यामुत्पन्न इत्यर्थः । तथास्य पद्भ्याम् पादाभ्यां शूद्रः शूद्रत्वजातिमान् पुरुषः अजायत इति । ऋ० स० सायणभाष्यम् ।

३. पृषोदरादित्वाद्धः, न तु क्षत्राद्ध इति ।

तथा च विराट्पुरुषो बाहुभ्यामस्मान् शत्रुभ्य अरक्षीत् । अत एवाऽस्य बाहू क्षत्रियावेतन्नामानौ प्रसिद्धावभवताम् । अस्य विराट्पुरुषस्य यद्=यौ ऊरू, तद्=तयोर्वैश्य इति नाम्ना प्रसिद्धिरगमत्, धनधान्यादिना परिपालनात् । यो धनधान्यादिभिः समाजस्य परिपालनं करोति स समाजस्य हृदयेष्वन्तं विशति अत एव वैश्य^१ इति सज्जामलभत । एवमस्य विराट्पुरुषस्य यौ पादौ, तयोश्शूद्र इति सज्जा अजायत=प्रावर्तत, शोभनगतिकर्मत्वात् । यतो हि शोभनं द्रवतीति विग्रहे शूद्र इति शब्दः पृषोदरादीनि यथोपदिष्टम् (पा० सू० ६।३।१०६) इत्यनुशासनात्सिध्यति । मन्त्रे पद्भ्यामित्यत्र षष्ठ्यर्थे पञ्चमी । किञ्च पद्यत इति विग्रहे पद गतौ (४।१।१६६) इति धातो कर्त्तरि षणि पाद इति भवति । अस्य पद्मनोमास (पा० सू० ६।१।६३) इत्यादिना पदादेशः । गत्यर्थकपादेन सह शोभनगतिकर्मकस्य शूद्रस्याऽभेदोपचारात् पादयोश्शूद्र इति सज्जा प्रावर्तत, नामनामिनोस्तादात्म्याद्वा ।

किञ्चैतेषां विराट्पुरुषस्य तत्तत्स्थानादुत्पत्तिर्मन्येत चेदस्य तत्तत्स्थानानां प्रसवयोनित्वमापद्येत । तच्च महद्भास्याऽऽस्पदं स्यात् । तन्नोचितम् । अतः सायणप्रभृतयो ये केचन विद्वांसोऽस्य प्रजापतेः तत्तत्स्थानादुत्पत्तिमेतेषां मन्यन्ते, तेषामुक्तिर्नैवाऽऽदरणीया सदसद्विवेकबुद्धिभिः ।

किञ्चैकस्यैव पितृश्चत्वारः पुत्रा नैव समानगुणशालिनो भवन्ति । कश्चिद् विद्याजने रतः, कश्चिच्छारीरिकी शक्तिमर्जयित्वा शौर्यकर्मणि सन्न्यस्तमना । कश्चिद् द्रव्योपार्जनाय कृष्यादिकर्मणि नानाविधव्यापारे च लीनः । यतो हि सर्वास्मास्तण्डुलप्रस्थमूलाः सन्तीत्यनुभवः । कश्चित्कारुणिकः सहृदयः स्वक्लेशं तिरस्कृत्य आर्त्तं जनं दृष्ट्वा तस्य समाजस्य वा सेवायां दृढसंकल्पमनाः । एते च स्वभावा प्राकृतिकाः । तेनैतेन नहि ते नानाविधा जातिमन्तो भवन्ति । एव स्याच्चेदेकस्मिन् पितृर्व्यपि ब्राह्मणत्वादीनि सामान्यानि सङ्गच्छेरन् । परन्तु नैव प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः प्रवर्तते । तथा चैकस्य विराट्पुरुषस्य तत्तत्स्थानादुत्पन्नो जनो ब्राह्मणत्वादीनि सामान्यानि कथं लभेत । जन्य पूर्वोक्तानि लभेत चेज्जनकेऽपि ब्राह्मणत्वाद्यापत्तिः स्यात् ।

किञ्च स्त्रीधर्मयुक्तव्यक्तेरुत्पत्तिर्दृश्यते । तस्याः कश्चित् पतिर्भवति, यः ऋतुस्नाताया तस्या व्यक्तौ स्ववीर्यं वपति, ततश्च मासनवकानन्तरं सन्ततिर्जायते । न च विराट् पुरुषः स्त्रीधर्मयुक्तो येन तस्मादुत्पत्तिः सिध्येत् । यदि च स विराट्पुरुषः कदाचित् स्त्रीधर्मयुक्तो भवति, कदाचित् पुं धर्मयुक्तस्तर्हि यदा स्त्रीधर्मयुक्तो भवति, तदा स्त्रीधर्मयुक्ताया तस्या व्यक्तेः कः खलु पतिर्यं ऋतुस्नाताया तस्या व्यक्तौ स्ववीर्यं वपतीति चित्रमेतत् ।

१. पृषोदरादित्वात्प्यम्, न तु गुणवचनब्राह्मणादित्वादिति ।

किञ्चोत्पत्तेर्द्वारं योनि, न तु मुखम्, बाहुः, ऊरु, पाद इति । अस्मिन्मन्त्रे तत्तच्छरीराऽवयव इष्ट्वा तत्र तत्र विभक्तिं विपरिणमय्य मुखाद्, बाहुभ्याम् ऊरुभ्याम्, पदभ्याञ्चोत्पत्तिं स्वीक्रियेत चेत् प्राकृतिकस्य स्वभावस्योच्छेदः स्याद् । तस्मान्मदुक्तदिशैव अस्यार्थोऽङ्गीकरणीय इति दृढं मे मतम् ।

मनुस्मृतौ ब्राह्मणादीनां जातित्वं दन्ध्वन्यते । एवमन्येष्वपि आम्नायिकेषु मन्त्रेषु कल्पसूत्रेषु च तत्र तत्र तथा दृश्यते । एतेषां कथनमपि मदुक्तदिशैव निराकरणीयम् । किञ्च मन्वादस्मृतौ ब्राह्मणस्य जातित्वमङ्गीकृत्य तस्य स्तुतिसग्राहकं स्तोत्रम्, अन्येषां निन्दासग्राहकञ्च स्तोत्रमेवाऽस्य विषयः । सन्ति बहवश्श्लोका तेषु द्वित्रां श्लोका उद्ध्रियन्ते । तथाहि—

सर्वं स्व ब्राह्मणस्येदं यत्किञ्चिज्जगतीगतम् ।

श्रेष्ठघेनाऽभिजनेनेदं सर्वं वै ब्राह्मणोऽर्हति ॥

स्वमेव ब्राह्मणो भुङ्क्ते स्व वस्ते स्व ददाति च ।

आनृशस्याद्ब्राह्मणस्य भुञ्जते हीतरे जनाः ॥

भूतानां प्राणिनां श्रेष्ठा प्राणिना बुद्धिर्जीविनः ।

बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठाः नरेषु ब्राह्मणाः स्मृताः ॥

(मनु० १/९६-१००-१०१) इति ।

अपि च—

ब्राह्मणं दशवर्षं तु शतवर्षं तु भूमिपम् ।

पितापुत्रौ विजानीयाद्ब्राह्मणस्तु तयोः पिता ॥

यथा काष्ठमयो हस्ती यथा चर्ममयो मृगः ।

यश्च विप्रोऽनधीयानस्त्रयस्ते नाम बिभ्रति ॥

(मनु० २।१३५-१५७) इति ।

जातिमात्रोपजीवी च कामं स्याद् ब्राह्मणबुवः ।

धर्मस्य वक्ता नृपतेनं तु शूद्रः कथञ्चन ॥

बो० घ० सूत्रे गो० स्वामिनोद्धृतं श्लोकः ।

सदसद्विवेकरहिताः पक्षपातग्रस्ताश्चेमे श्लोका न प्रामाण्येन ग्राह्याः । तर्केण सदसद्विवेकबुद्ध्या च निश्चितो ह्यर्थो विद्वद्भिर्ग्राह्यो भवति । अत्र तर्केण सदसद्विवेकबुद्ध्या च यो निश्चिनोति स नास्तिकः, वेदनिन्दको वेति शब्देन कथ्यते । तथाहि—

योऽवमन्येत ते मूले हेतुशास्त्राश्रयाद्द्विजः ।

स साधुभिर्बहिष्कार्यो नास्तिको वेदनिन्दकः ॥ मनु० २।११

अनयैव दिशा स्थालीपुलाकन्यायेन आलोच्या इमे मनुस्मृतिश्लोकाः । पक्षपातशून्या एव प्रामाणिकैर्विपरिचिद्धिरादरणीया भवन्तीति । स्वमतस्थापने कस्य-

सारेण व्यवसायविशेषानुरोधेन च तदानीन्तनो लोकविभागः प्रावर्तत । तत्र ब्रह्मणो वेदस्याऽध्ययनाऽध्यापनकर्मणि ये कुशला आसन् ते ब्रह्मविभागे स्थापिता । अत एव ते ब्राह्मण इति सज्ञया समाजे प्रत्यतिष्ठन् । एव शत्रुभ्य आगतानि भयानि निराकृत्य समाजस्य रक्षाया ये समर्था अभवन् ते क्षत्रविभागे स्थापिता । अत एव क्षत्रे (= रक्षणे) साधुः क्षत्रिय इति सज्ञा लब्धवन्तस्ते । कृष्यादिकर्मणि व्यवसायविशेषे च ये निपुणाः ते कृष्यादिभ्यो द्रव्यमाहृत्य सामाजिकान् जनान् पुष्पन्तिस्म । अतस्ते विड् (= वित्त) विभागे स्थापिता । तेनैतेन वैश्य इति सज्ञया ते प्रसिद्धिं लेभिरे । ये सर्वविधसेवया समाजस्य सतुष्टिमकुर्वन् ते शोभन-सेवया शोभनगतिकर्मणा च शूद्र इति सज्ञामलभन्त । कालान्तरे इमाः मज्ञा जातौ रूढि गता । पुनश्च गुणकर्मशीलादीन् विहाय योनिप्राधान्यं गृहीता । इमाश्च जातिव्यवस्था अतीवाऽर्वाचीना इति । यथा—इदानीं जैनबौद्धशैववैष्णवशाक्त-शेखेस्लामप्रभृतयो व्यक्तिविशेषैरुद्भाविता एते मानवजाते शत्रव । यथोक्तम्—

गुणकर्मभेदेन व्यवसायविशेषानुरोधेन वा तदानीन्तनो लोकविभाग इति प्रतिजानते, योनिप्राधान्यं तु कालान्तरोद्भावीति दृढं मन्वते काठकञ्चो-दाहरन्ति—

किं ब्राह्मणस्य पितरं किमु पृच्छसि मातरम् ।

श्रुतं चेदस्मिन्वेद्यं स पिता स पितृमह ॥ (३०।१)

(उद्० प्रस्तावतरङ्गिण्या पृ० २३७) इति ।

गुणकर्मशीलाऽनुसारेण पुरा लोकस्य विभाग आसीत्, न तु योनिप्राधान्ये-नेति कृष्णद्वैपायन । यथोक्तम्—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः । गी० ४।१३

अत्र चातुर्वर्ण्यम्=चत्वारो विभागा । अत्र विभागार्थं वर्णशब्दस्य प्रयोगः, न तु जातिवाचकस्य, न वा रङ्गवाचकस्य इति ।

ब्राह्मोऽजाताविति सूत्रस्य रचना तु योनिप्राधान्यं जातिमङ्गीकृत्यैवास्ति । अस्य सूत्रस्य भाष्यादिव्याख्यानमपि तदनुरोधेनैवास्तीति गम्यते । परन्तु जनिकर्तुः प्रकृतिः (पा० सू० १।४।३०) इति सूत्रस्य ब्रह्मणः प्रजाः प्रजायन्त इत्युदाहृतम् । अत्र प्रजा स्यात् सन्ततौ जने (अ० को० ३।३२) इत्यमरसिंह । ब्रह्मशब्देन मायोपहितं चैतन्यं ब्रह्म, मायोपहितमीश्वरचैतन्यं वा गृह्यते । एतस्मादेव ब्रह्मणः सकाशात् प्रजा अजायन्त । अधिष्ठानस्यैक्यादधिष्ठानवता कथं विभिन्नजातित्वं स्यात् सन्ततिपक्षाऽङ्गीकारे एषा विचारणा प्रवर्तते । जनपक्षाऽङ्गीकारे विशः प्रजा इत्यनर्थान्तरम्^१ । तथा च ब्रह्मणोऽधिष्ठानात् प्रजाः (=जना) अजायन्त । अस्मिन् पक्षेऽप्येकस्मादेव ब्रह्मणोऽधिष्ठानाज्-जायमानाः कथं नानाविधजातिमन्तो जायेरन्ति विपरिचिद्भिर्विभावनीयम् ।

॥ इति सामान्यम् ॥

सप्तमं परिच्छेदः

विशेषः

वैशेषिकदृशा विशेष —

यथा गोघटादीनां भेदप्रत्ययस्य प्रयोजिका सामान्यसञ्ज्ञिका काचिज्जातिः स्वीक्रियते, तथा परमाणूनां भेदप्रत्ययस्याऽपि प्रयोजक किञ्चित्कारण स्थिरी-
करणीयम्, अयं परमाणुरस्मात्परमाणुतो भिन्न इति व्यवहारस्य कारणाऽपेक्षित-
त्वात् । नह्येतादृशो व्यवहारकारणमन्तरा उत्पत्तुं प्रभवति । तथा च यतोऽयं
व्यवहारप्रवर्तते, अतोऽस्य व्यवहारस्याऽवश्यमेवाऽस्ति कारणमित्यवधार्यते ।
एतच्च कारणं किमिति चिन्तायां विशेषपदार्थो वैशेषिकैरभ्युपगम्यते । एष
विशेषपदार्थपरमाणुषु तिष्ठन् परमाणूनां व्यावृत्तिबुद्धिं जनयति । यथोक्तं
करणादेन—अन्यत्राऽन्त्येभ्यो विशेषेभ्यः (वै० सू० १।२।६) इति । व्याख्यात-
ञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—अन्त्या विशेषा नित्यद्रव्यवृत्तयः (उप० १।२।६) इति ।

इदमेवाह प्रशस्तपादः—अन्ते भवा अन्त्याः, स्वाश्रयविशेषकत्वाद्
विशेषाः । विनाशाऽऽरम्भरहितेषु नित्यद्रव्येष्ववस्थाऽऽकाशकालदिगात्मनस्सु
प्रतिद्रव्यमेकैकशो वर्तमाना अत्यन्तव्यावृत्तिबुद्धिहेतवः । (प्र० पा० भा० पृ०
७५६-७६६) इति ।

अपि चाह विश्वनाथः—

अन्त्यो नित्यद्रव्यवृत्तिविशेषपरिकीर्तितः ।

(भा० परि १०) इति^१ ।

य एव विशेषो यस्मिन् परमाणौ वर्तते, स एवाऽपरस्मिन् परमाणौ न
तिष्ठति । किन्तु स ततो भिन्न एव । अत एव पृथक् पृथगेव विशेषप्रत्येक
परमाणुषु व्यवतिष्ठमानपरमाणूनां व्यावृत्तिबुद्धिं जनयति । तथा चाऽयं
परमाणुरस्मात्परमाणुतो भिन्नो विशेषाद्, यन्नैव तन्नैव यथा घट इत्यनुमानेन
परमाणूनां भेदको विशेषो नामा पदार्थोऽस्तीति निर्धार्यते ।

१. परमाणूनां परस्परभेदको विशेष एव । भा० परि० १० सि० मु०,
अपि च परमाणूनान्तु परस्परभेदकं न किञ्चिदस्त्यतोऽजायत्या विशेष
आश्रयितव्यः । तर्कसंग्रह सि० चन्द्रोदयः टी० ।

एष विशेषः—परमाणूनां परस्परं भेदबुद्धिं जनयन्नपि न केनचिद्धर्मान्तरेण व्यावर्त्यते । यदि विशेषोऽपि केनचिदन्येन व्यावर्त्येत तद्व्यतिरिक्तस्य स्वतो व्यावृत्त-
रूपत्वस्य हानिः स्यात् । यतो हि वैशेषिका स्वतो व्यावृत्तरूपो विशेष इति
सङ्गिरन्ते । यथा प्रदीपो घटादीनां वस्तूनां व्यावृत्तबुद्धिं जनयन्नपि न केन-
चिदन्येन व्यावृत्तो भवति । किन्तु स्वत एव स, तथा विशेषोऽपि । अतः
एवोक्तम्—स तु स्वत एव व्यावृत्तः, तेन तत्र विशेषान्तरापेक्षा नास्तीति
(भा० परि० १० सि० मु०) इति । अत्र स = विशेषः ।

ननु यथा विशेषः स्वतो व्यावृत्तो भवति, तथा परमाणुरपि स्वतो व्यावृत्त-
स्यादिति चेन्न ? तादात्म्यात् । अतदात्मकेष्वेव व्यावर्त्यव्यावर्त्तभावो भवति ।
यथा प्रदीपेन घटादि वस्तु व्यावृत्तः भवति, तथा प्रदीपः—प्रदीपान्तरेण न
व्यावृत्तः । नहि प्रदीपस्य प्रकाशः—प्रदीपान्तरमपेक्षते, प्रदीपप्रकाशयोः तादा-
त्म्यात् । घटादिना प्रदीपस्य तादात्म्यं नास्ति । अतो घटादिवस्तु प्रदीपस्यापेक्षा
कुर्वन् प्रदीपेन व्यावर्त्यते । तथा च प्रदीप इव परमाणुरपि परमाण्वन्तरेण,
स्वतो वा व्यावर्त्तयितुं न शक्यते । किन्तु विशेषेणैव परमाणोर्व्यावृत्ति-
र्भवतीति । यथा गवाश्चामासादीनां स्वत एवाऽशुचित्वम्, एतेषां सम्बन्धादन्ये-
षामपि, तथाऽन्यविशेषः स्वत एव व्यावृत्तो भवति, प्रदीपप्रकाशयोः तादात्म्य-
मिवाऽस्यापि स्वतो व्यावृत्त्या सह तादात्म्यमस्ति, अत एव विशेषः—केनचिदन्येन
न व्यावृत्तो भवति, अन्यस्याऽनपेक्षितत्वात् । अस्य सम्बन्धात्परमाणोर्व्यावृत्त-
इति निर्धार्यते । यथोक्तम्—

अन्यविशेषेष्विव परमाणुषु कस्मान्न स्वतो व्यावृत्तिप्रत्ययः—कल्प्यत इति
चेत् ? न तादात्म्यात् । इहाऽतदात्मकेष्वन्यनिमित्तः—प्रत्ययो भवति । यथा
घटादिषु प्रदीपात्, न तु प्रदीपे प्रदीपान्तरात् । यथा गवाश्चामासादीनां स्वत
एवाऽशुचित्वं तद्योगादन्येषाम्, तथेहापि तादात्म्यादन्यविशेषेषु स्वत एव व्या-
वृत्तिप्रत्ययः, तद्योगात् परमाण्वादिविषयः (प्र० पा० भा० पृ० ७७०-७७१) इति ।

एवञ्च परमाणूनां परस्परं व्यावृत्तये विशेषपदार्थः आस्थेय एवेति
प्राचीना आतिष्ठन्ते ।

नवीनास्तु विशेषः न स्वीकुर्वन्ति । ते कथयन्ति यद् विशेषस्य स्वतो व्यावृ-
त्तत्वं मन्यते चेत् परमाणो स्वतो व्यावृत्तत्वं कथं न स्यात् । यद्युच्यते तादा-
त्म्यात्परमाणो स्वतो व्यावृत्तत्वं न स्यादिति तथैव रीत्या विशेषस्यापि । नहि
विशेषस्य स्वतो व्यावृत्तत्वासाधकम्, परमाणो स्वतो व्यावृत्तत्वासाधकञ्च
प्रमाणमुपलभ्यते । तथा च यथैव युक्त्या विशेषस्य स्वतो व्यावृत्तत्वं कल्प्यते,
तथैव युक्त्या परमाणोरपि स्वतो व्यावृत्तत्वं कल्प्यताम् । परमाणो परस्पर-
भेदोपपत्तयेऽतिरिक्तविशेषपदार्थस्य कल्पनमयुक्तमेव । यथोक्तम्—

विशेषोऽपि च न पदार्थान्तरम्, मानाऽभावात् । विनाऽपि व्यावर्त्तकं धर्मं परेषां विशेषाणामिव नित्यानां द्रव्याणामपि स्वत एव व्यावर्त्तकत्वात् । यागिनोऽतिरिक्तं विशेषमीक्षन्ते इति चेत् त एव सशपथं पृच्छन्ताम्—किमत्र भवन्तोऽतिरिक्तं विशेषमीक्षन्ते नवेति (पदा० तत्त्वनि० पृ० ३०-३१) इति ।

उक्तञ्च दिनकरीकारेणाऽपि नवीनास्तु—विशेषोऽतिरिक्ते मानाऽभावः, यथैव विशेषाणां स्ववृत्तिधर्मं विना व्यावृत्तत्वम्, तथैव नित्यद्रव्याणामपि (भा० परि० १० दि० टी०) इति । अत्र नित्यद्रव्याणामपि (=परमाणू-
नामपि) इत्यर्थो ग्राह्यः ।

व्याकरणदृशा विशेष —

शब्दशास्त्रेऽपि विशेषस्योल्लेखः—कृतः शब्दिकैः । तथाप्येष विशेषो बुद्धिरूपः, न तु नित्यद्रव्यवृत्तिः स्वतो व्यावृत्तरूपो विशेषपदार्थः इति । यथाऽनेक-
गोव्यक्तिष्वनुगतबुद्ध्या सामान्यम्, तथाऽयं गौर्नाश्व इति व्यावृत्तबुद्ध्या विशेष इति ।

यथोक्तम्

विशेष एव सामान्यं विशेषाद् भिद्यते यतः ।

अभेदो हि विशेषाणामाश्रितो विनिवर्त्तकः ॥

(वा० प० ३।१४।१४१) इति ।

अपि चोक्तं हेलाराजेन—इह व्यावृत्तिविशेषलक्षणम् । परस्परं व्यावर्त्तमाना हि विशेषाः—कथ्यन्ते । तथा च सामान्यमप्यभेदेनाऽऽश्रितं विशेषाणां निवर्त्त-
कत्वाद् विशेषो भवति । सामान्यविवक्षायां हि नियता विशेषा व्यावर्त्तिता भवन्ति । तत्र यथा नियतो विशेषः समाश्रितो विशेषान्तरं निवर्त्तयति, तथा सामान्यमपि विशेषानिति सोऽपि विशेषः (हेला० ३।१४।१४१) इति ।^२

इत्थञ्च शब्दशास्त्रे विशेषपदार्थस्य समादरो नैव वर्त्तते । अत्र विशेषपदेन व्यावृत्तिबुद्धिरेव गृह्यते, न तु परमाणूनां परस्परं भेदको विशेषरूपः—पदार्थः, यो नित्यद्रव्यवृत्तय इति वैशेषिकैरभ्युपगम्यते ।

अस्य विशेषपदार्थस्य जातिलक्षणदेशैरन्यतानवच्छेदात्तुल्ययोस्तत् प्रति-
पत्तिः (यो० सू० ३।५३) इति सूत्रस्य व्यासभाष्ये तत्त्ववैशारद्याञ्च बह्वीभिर्यु-

१ विधेयप्राधान्यात्पुस्तकेन निर्देशः ।

२ द्र० हेला० ३।३।७३, ३।११।११ ।

क्तिभि खण्डन कृतमुपलभ्यते । एवमेवाऽस्य विशेषपदार्थस्य लक्षणखण्डनपूर्वक विशेषपदार्थोऽपि निराकृतश्चित्मुखाचार्येण^१ । अतो विशेषपदार्थं प्राच्य-
वैशेषिकाणां गृहे एव समाहृत , अन्येषां नव्यवैशेषिकाणां गृहे, अन्येषां दार्शन-
िकानाञ्च गृहे तिरस्कृत एव विशेष इति निर्धार्यते ।

॥ इति विशेष ॥

अष्टम × परिच्छेदः

समवायः

वैशेषिकदृशा समवायः—

कश्चित्कुत्रचित् कमपि सम्बन्धमाश्रित्यैव व्यवतिष्ठते । न हि सम्बन्धमन्तरा कश्चित् कुत्रचित्स्थातु शक्नोति, प्रत्युत सम्बन्धद्वारीकृत्यैव । अत एव घटवद्-भूतलमित्यादौ सयोगरूप सम्बन्धो भासते, तथा तन्तुषु पट, इह कपाले घट इत्यादावपि कश्चित्सम्बन्ध—प्रत्यवभासते । यतो हि नह्येवविधो व्यवहार सम्बन्धविनोत्पत्तु प्रभवति । नचाऽत्र सयोगरूप सम्बन्ध, सम्बन्धिनामपृथक्सिद्धत्वात् । पृथक्सिद्धानामेव सयोगरूपः सम्बन्धो भवति । यथा-दण्डी पुरुषोऽत्र सयोगसम्बन्धेन दण्डवान् पुरुष इति । इह तन्तुषु पटोऽत्र सम्बन्धिनोरपृथक्सिद्धत्वात् सयोगादतिरिक्त सम्बन्ध—कल्प्य । स च क इति चिन्ताया समवायरूपः सम्बन्ध इति निर्धार्यते । यथोक्त कणादेन—इहेदमिति यत्—कार्यकारणयोः स समवायः (वै० सू० ७।२।२६) इति । सूत्रेऽस्मिन्—कार्यकारणयोः इत्युपलक्षणम् । तेनैतेनाऽकार्यकारणयोरपि सामान्यविशेषयोर्य सम्बन्ध, स समवाय इति । अत एवेह गवि गोत्वम्, इहात्मनि सुखदुःखे, इह परमाणौ विशेष इति व्यवहारः समवायसम्बन्धेन प्रवर्तते । एवमेव गुणगुणिनो—क्रियाक्रियावतो, जातिव्यक्त्योश्च ।

आह च प्रशस्तपादाचार्य —

अयुतसिद्धानामाधार्याऽऽधारभूतानां यः सम्बन्ध इह प्रत्ययहेतु स समवायः (प्र० पा० भा० पृ० ७७३) इति । अत्रायुतसिद्धानाम्—अपृथक्सिद्धानाम् ।

अपि चाह विश्वनाथ —

घटादीनां कपालादौ द्रव्येषु गुणकर्मणोः ।

तेषु जातेश्च सम्बन्धः समवायः प्रकीर्तितः ॥

(भा० परि० ११)-इति ।

समवायस्याऽतिरिक्तपदार्थत्वसिद्धिः—

समवायस्याऽनुगतप्रतीतिरेवैतस्य द्रव्यादिभ्योऽतिरिक्तपदार्थसिद्धौ प्रमाणम् । यथा पृथिव्यादिष्वनुगतप्रतीत्या द्रव्यम्, रूपादिष्वनुगतप्रतीत्या गुणः, उत्क्षेप-
णादिष्वनुगतप्रतीत्या कर्म, द्रव्यगुणकर्मस्वनुगतप्रतीत्या च सत्तासामान्य-
मित्येतेषामतिरिक्तपदार्थत्वस्य सिद्धिर्भवति, तथा समवायस्याऽपि । यथोक्त
करणादेन—द्रव्यत्वगुणत्वप्रतिषेधो भावेन व्याख्यातः (वै० सू० ७।२।२७)
इति । सूत्रेऽस्मिन्—भावः=सत्ता । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—भावः
सत्ता, यथा सत्ता न द्रव्याद्यात्मिका विलक्षणबुद्धिवेद्यत्वात्, तथा समवायोऽपि
तत् एव, द्रव्यादिभ्यो भिन्नः (उप० ७।२।२७) इति । एतेन यथा सत्ता द्रव्यादिषु
सदिदमिति, सदिदमित्यनुगतप्रतीत्या द्रव्याद्यात्मिका न भवति, तथा समवायो-
ऽपि द्रव्यादिपञ्चस्विहेति प्रत्ययस्य सत्त्वाद् द्रव्यादिपञ्चभ्योऽतिरिक्त एवेति
गम्यते ।

समवायस्यैकत्वसिद्धिः —

अयं समवाय एक एव वर्तते, न तु नाना । यथैकैव सत्ता द्रव्यगुणकर्मसु
सदिदम्, सदिदमित्यनुवृत्तबुद्ध्या प्रतीयते, तथा समवायोऽपि द्रव्यादिपञ्चसु सम-
वेतबुद्धेरनुवर्तमानः । यथोक्त करणादेन—तत्त्व भावेन (वै०सू० ७।२।२८) इति ।
सूत्रेऽस्मिन् तत्त्वम्=एकत्वम् । भावेन=सत्तया । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण
—यथेयमेका सत्ता द्रव्यादिषु सदिदि बुद्धेः प्रवर्तिका, तथैक एव समवायः सर्वत्र
इहाऽयं समवेत इति बुद्धिप्रवर्तकः, स्वलिङ्गाऽविशेषाद्विशेषलिङ्गाऽभावाच्च
(उप० ७।२।२८) इति । अपि चोक्त प्रशस्तपादाचार्येण—न च संयोगवन्ता-
नात्वम्, भाववल्लिङ्गाऽविशेषाद् विशेषलिङ्गाऽभावाच्च । तस्माद्भाववत्
सर्वत्रैकः समवाय इति (प्र० पा० भा० पृ० ७७७) इति ।

समवायस्य नानात्वसिद्धिः—

नव्यास्तु समवायस्यैकत्व न स्वीकुर्वन्ति । ते कथयन्ति यत् समवायो यद्येक
एव भवेत्तर्हि य एव स्पर्शस्य समवायः, स एव रूपस्य समवायोऽपि, रूपस्पर्शयो-
समवायस्यैक्याद् वायौ स्पर्श इव रूपमपि प्रतीयेत । न च तथा प्रतीयते । अतो
वायौ स्पर्शसमवायस्य सत्त्वेऽपि रूपसमवायो नास्ति । यथा पृथिव्यामेव गन्ध-
समवायोऽस्ति, न स समवायो जले । अत एव पृथिव्यामेव गन्धप्रतीतिर्न जले ।
तेनैक समवायो नास्ति, किन्तु नानाविध एवेत्यवधार्यते । यथोक्तम्—

पृथिव्या गन्धस्य समवायो, न जले, इत्यादिप्रतीनेः समवायस्य नानात्वमिति
नव्याः (भा० परि० ११ सि० मु० दि० टी०) इति ।

समवायस्य नानात्वमङ्गीकृत्यैव द्वित्वादिसमवाय एव पर्याप्तिसम्बन्धः,

प्राच्यास्तु समवायस्यैकत्वस्वीकुर्वाणाः समवायस्य नानात्ववादिनां दोषानित्य निराकुर्वन्ति । ते कथयन्ति यत्स्पर्शसमवायरूपसमवायोरैक्येऽपि वायौ रूपनिरूपितत्वविशिष्टसमवायस्याऽसत्त्वान्न तत्र रूपस्य प्रतीतिः । यत्रैतादृशसमवायो वर्तते तत्रैव रूपसमवायप्रतीयते । यथा—घटादिद्रव्ये । वायौ स्पर्शनरूपितत्वविशिष्ट एक एव समवायः, न तु रूपनिरूपितत्वविशिष्टसमवायान्तरम् । तथा च यतो वायौ रूपनिरूपितत्वविशिष्टसमवायो नास्ति, अतः समवायस्यैकत्वस्वीकारे न कश्चिद् दोषो वर्तते ।

ननु समवायस्यैकत्वे य एव द्रव्यत्वस्य पृथिव्यादीनां योग, स एव गुणात्वस्य गुणै, कर्मत्वस्य च कर्मभि । अत्र यथा द्रव्यत्वस्य योग—पृथिव्यादिष्वस्तीति तेषां द्रव्यत्वम्, तथा तद्योगस्य गुणादिष्वपि सम्भवात् तेषामपि द्रव्यत्वम् । यथा च गुणात्वस्य योगो रूपादिष्वस्तीति रूपादीनां तथा तद्योगस्य द्रव्यकर्मणोरपि भावादेनयोरपि गुणात्व स्यादिति चेन्न । आधाराधेययोर्व्यवस्थिते सत्त्वात् । तथा च यद्यप्येक एव समवाय सर्वत्र स्वतन्त्ररूपेण तिष्ठति, तथाप्याधाराऽऽधेययोरस्ति व्यवस्थितो नियमः । तेनैतेन द्रव्येष्वेव द्रव्यत्वम्, गुणेष्वेव गुणात्वम्, कर्मस्वेव कर्मत्वमित्यन्वयव्यतिरेकयोर्व्यवहारादध्यवसीयंते । इहेति समवायप्रयोजकस्य सम्प्रत्ययस्य सर्वत्राऽन्वयव्यवहारस्य व्यवहृतत्वादेक एव समवायो न तु नाना । द्रव्यत्व समवायेन द्रव्य एव, गुणात्व समवायेन गुण एव, कर्मत्व समवायेन कर्मण्येव, न तु द्रव्यत्व समवायेन गुणे कर्मणि वा, गुणात्व समवायेन द्रव्ये कर्मणि वा, कर्मत्व समवायेन द्रव्ये गुणे वेति प्रतिनियमः । यथा कुण्डदध्नी सयोगैकत्वे भवत्याश्रयाऽऽश्रयिभावनियमः, तथा द्रव्यत्वादीनामपि समवायस्यैकत्वेऽपि व्यङ्ग्यव्यञ्जकशक्तिभेदादधाराधेयनियमो वर्तते^१ ।

समवायस्य नित्यत्वसिद्धिः—

समवायो नित्य एव, त तु सयोगवदनित्यः । यतो हि—नहि समवायस्य किञ्चित्कारणमुपलभ्यते । यथा सत्ताया कारणाभावादेतस्य नित्यत्वम्, तथा समवायस्यापि । नह्यस्य कारण प्रत्यक्षतोऽनुभूयते । अतोऽकारणवती सत्तेव समवायोऽपि कारणशून्यत्वान्नित्य एवेति निर्धार्यते । यथोक्त प्रशस्तपादाचार्येण सम्बन्धनित्यत्वेऽपि न सयोगवदनित्यत्व भाववदकारणत्वात् । यथा प्रमाणतः कारणानुपलब्धेर्नित्यो भाव इत्युक्तम्, तथा समवायोऽपि (प्र० पा० भा० पृ० ७८२) इति । अत्र सम्बन्धि=प्रतियोग्यतृयीगिरूपम् ।

समवायस्याऽनुमानगम्यत्वम्—

यथा द्रव्यगुणकर्मस्वनुवृत्तसत्ताया नाऽन्यः सत्तायोगो दृश्यते, प्रत्युतैतस्या सत्ताया सत्तैव नियामिका भवति, तथा तन्तुपटयोः, कपालघटयोर्यः समवायः, एतस्य समवाय एव नियामकः । किञ्चन सम्बन्धान्तरं नास्ति । किन्तु समवाय एव तादात्म्येन व्यवतिष्ठते । अत एव सत्तावदतीन्द्रियं इह बुद्ध्यनुमेयः समवायः, न त्वेनम्यः प्रत्यक्षः भवति । यथोक्तम्—यथा द्रव्यगुणकर्मणा तदात्मकस्य भावस्य नाऽन्यः सत्तायोगोऽस्ति । एवमविभागिनो वृत्त्यात्मकस्य समवायस्य नाऽन्या वृत्तिरस्ति, तस्मात् स्वात्मवृत्तिः । अत एवाऽतीन्द्रियः, सत्तादौनामिषः प्रत्यक्षेषु वृत्त्यभावात्, स्वात्मगतसवेदनाऽभावाच्च । तस्मादिह बुद्ध्यनुमेयः समवायः । (प्र० पा० भा० पृ० ८८-७८५) इति ।

समवायस्य प्रत्यक्षगम्यत्वम्—

नैयायिका स्वसंयुक्तविशेषणतासन्निकर्षेण समवायस्य प्रत्यक्षत्वं भवतीति मन्यन्ते । तथा चाऽनुगमः—घट इति प्रत्यक्षे चक्षुःसंयुक्तो घटः । अत्र विशेषणतया वर्तमानः समवायः इति चक्षुःसंयुक्तविशेषणतासन्निकर्षेण समवायस्य प्रत्यक्षत्वम् । यथोक्तम्—अभावप्रत्यक्षे, समवायप्रत्यक्षे चेन्द्रिय-सम्बद्धविशेषणता हेतुः । वैशेषिकस्य मते तु समवायो न प्रत्यक्षः (भा० परि० ६० न्या० सि० मु०) इति ।

अत्रि चोक्तं न्यायवार्तिककारेण—समवाये चाऽभावे च विशेषणविशेष्य-भावादिति (गौ० सू० १।१।४ न्या० वा०) इति ।

स्वरूपसम्बन्धत्वस्य खण्डनम्—

घटवद्भूतलमित्यत्र प्रतियोग्यनुयोगिनोर्यः संयोगः स समवायेनोभयत्र तिष्ठन् विशिष्टबुद्धिं जनयति । यथेह तन्तुषु पट इत्यादौ यः समवायः, एषोऽपि केनचित्सम्बन्धान्तरेण तिष्ठन् विशिष्टबुद्धिं जनयतीति । यतो हि नहि सम्बन्धमन्तरा विशिष्टबुद्धिरुत्पत्तिं प्रभवति । विशिष्टबुद्धिश्च विशेष्यविशेषण-सम्बन्धावगाहिनी भवति । तथा चैतस्या बुद्धेः स्वरूपसम्बन्धः कल्प्यते चेत्तर्हि स्वरूपस्यापि सम्बन्धान्तरं कल्प्यं स्यात् । तथा सति अनवस्थारूपो दोषः प्रसज्येत ।

किञ्च समवायः स्वरूपसम्बन्धेन स्वप्रतियोगिनि, अनुयोगिनि च तिष्ठन् विशिष्टप्रत्यये जनयैदित्युच्यते चेद् द्रव्यादिपञ्चानामपि स्वरूपमेव सम्बन्धः कथं न स्वीक्रियते, कथमिह तन्तुषु पट इत्यादौ समवाय एव सम्बन्धः स्वीक्रियते । स्वरूपसम्बन्धः स्वीक्रियते चेत् कस्याऽपि स्वरूपसम्बन्ध इति निर्णेतुमशक्यं

स्यात् । यतो हि घटादीना तद्वृत्तिगुणक्रियादीनाञ्चाऽनन्तत्वात्स्वरूपस्या-
ऽप्यनन्तत्वं स्यात् ।

एवञ्च समवायाऽपेक्षया स्वरूपस्य सम्बन्धत्वकल्पने महद्गौरव स्यात् ।
अतः स्वरूपाऽपेक्षयाऽनन्तघटादीना तद्वृत्तिगुणादीनाञ्चैकस्यैव समवाय-
सम्बन्धस्य कल्पने महत्लाघवम्, प्रतियोग्यनुयोगिनोरेकस्यैव स्वाऽभिन्नस्वरूपस्य
समवायस्य स्वीकारात् । तथा चाऽस्मन्मते नानवस्थादोषः, न च कल्पनागौरव-
दोषः । अतो लाघवाद् गौरवदोषशून्यत्वाञ्चैक एव समवायपदार्थोऽङ्गीकरणीयः ।
अतः एव प्राभाकरमीमांसकोऽपि अस्माकमेव मतं पुष्पाति । तथा हि प्राभाकरस्य
वचनम्—त्रिविध एव सन्निकर्षं प्रत्यक्षहेतुः—सयोगः, सयुक्तसमवायः, सम-
वायश्च (प्र० पञ्जिका पृ० १३४) इति^१

अत्र नित्यद्रव्यस्य तद्वृत्तिगुणादीनाञ्च समवायो नित्यः । यथा नित्य-
माकाशम्, तद्वृत्तिमहत्त्वादिगुणादीनाञ्च नित्यः समवायः । अनित्यद्रव्यस्य
घटपटादेस्तद्वृत्तिगुणक्रियादीनाञ्चाऽनित्यः एव समवायः इति प्राभाकराः
सङ्गिरन्ते । यथोक्तम्—प्राभाकरमीमांसकैस्तु समवायोऽभ्युपगम्यते वैशेषिक-
वत् । परं वैशेषिकमते स एको नित्यश्च । प्राभाकरमते नित्ययोः समवायो
नित्यः । अनित्ययोस्तोऽनित्यः इति महदन्तरम् (प्र० पञ्जिका टि० पृ०
६२) इति । एतेन नित्यगतो नित्यः समवायः, अनित्यगतोऽनित्यः समवायः,
नित्याऽनित्यगतो नित्यः एव समवायः, स चैक इति मतभेदादवगम्यत इति
निष्कर्षः ।

वैयाकरणदृशा समवायः—

अथ समवायपदार्थो विचार्यते । इमे समवायपदघटिते सूत्रे स्तः, समवाय-
पदसम्बद्धा वाक्यञ्च ।

| | |
|-------------------|-----------------------|
| १—समवायान् समवंति | पा० सू० ४।४।४३ |
| २—समवाये च | पा० सू० ६।१।१३३ |
| समवायेषु— | म० भा० पा० सू० १।१।५० |

शब्दशास्त्रे वैशेषिकसम्मतसमवायस्य समुल्लेखः समुपलभ्यते । सप्तम्य-
धिकरणे च (पा० सू० २।३।३६) इति सूत्रस्थे निमित्तात्कर्मयोगो इति वार्तिके
योगसंभवेन सयोगरूपः, समवायरूपश्च सम्बन्धः स्वीकृतः, अवयवाऽवयविनो-
भेदादवयवा अवयविनि समवायसम्बन्धेन व्यवतिष्ठन्ते । अवयवाऽवयविनोः

१. मा० मेयो० प्र० परि० पृ० ८ ।

२. द्र० सि० कौ० पा० सू० २।३।३६ ।

समवायरूप सम्बन्धो वर्तत इति पूर्वाचार्यस्य व्याख्यानाद् विज्ञायते ।
अवयवाऽवयविनो समवायरूप सम्बन्धो भवतीति स्वीकारादेवेय कारिका
दीक्षितेनोदाहृता—

चर्मणि द्वीपिनं हन्ति, दन्तयोर्हन्ति कुञ्जरम् ।

केशेषु चर्मो हन्ति, सीम्नि पुष्कलको हतः ॥ इति १ ॥

जातिव्यक्त्यो, गुणगुणिनो समवायरूप सम्बन्ध इति हरिणोक्तम् । स
आह यत शब्द समवायेन गगने तिष्ठति, अतः शब्दस्य यत्समवायिकारण-
माकाशम्, तस्याकाशस्य बोध जनयति शब्द । एवमेव जातिव्यक्ति बोधयति,
जातिव्यक्त्यो समवायात् । तथा हि हरेरिय कारिका—

समवायात् स्व आधार. स्वा च जातिः प्रतीयते ।

एकार्थसमवायात् गुणाः स्वाधार एव ये ॥

इति वा० प० ३।३।१३॥

व्याख्याना चैव हेलाराजेन—आकाशगगनादय शब्दा. स्वार्थमाकाशाख्यं
तत्र समवायात् प्रतिपादयन्ति, स्वसमवेतां जाति स्वरूपलक्षणां सर्वे शब्दाः
समवायसम्बन्धात् प्रत्याययन्ति, एतस्या. शब्दव्यक्तिषु समवायात् (हेला०
वा० प० ३।३।३६) इति । अपि च सम्बन्धिरूपतया तु स्वतन्त्रः समवायः
शब्दादवगम्यते (हेला० वा० प० ३।३।१६) इति । अपि च—अपृथक्सिद्धा-
नामिह बुद्धिहेतुः समवायः, यथा—इह कपालेषु घटः (हेला० वा० पा० ३।
२।१७) इति ।

एतेन वैशेषिकसम्मतः समवाय एव शाब्दिकैरभ्युपगतः । अतोऽस्य सम-
वायस्य शब्दशास्त्रे विरोधो नास्ति, प्रत्युत शाब्दिकैरपि समवायस्य समादार-
कृत एवेति गम्यते । परन्तु नैष समवाय सिद्धान्तरूपेण शाब्दिकैः स्वीक्रियते ।
यतो हि शब्दशास्त्रे योग्यतारूप तादात्म्यरूपश्चैव सम्बन्धो वर्तते । एष एव
सम्बन्ध शाब्दिकैः सिद्धान्तित । अत एवोक्त रामाज्ञापाण्डेयेन—संयोगसमवाया-
वित्युक्तिः कथं सङ्गच्छत इति चेन्न ? तत्र वैशेषिकमतेनैवैतयोपपादानात् ।
स्वमतेन तु योग्यतायाः शक्तेरेव सम्बन्धत्वेन स्वीकारात् (व्या० द० भू० पृ०
१८३) इति । योग्यताया सम्बन्धत्व हरिणोक्तम्—

इन्द्रियाणां स्वविषयेष्वनादिर्योग्यता यथा ।

अनादिर्ये शब्दानां सम्बन्धो योग्यता तथा ॥

सम्बन्धशब्दे सम्बन्धो योग्यतां प्रति योग्यता ।

समयाद्योग्यतासविन्मातापुत्रादियोगवत् ॥

(वा० प० ३।३।३०-३२) इति ।

सम्बन्धस्य द्वैविध्यम्—

एतेन शब्दशास्त्रे द्विविध सम्बन्धोऽस्तीति गम्यते । यथोक्त हेलाराजेन—
द्विविधः सम्बन्धपदार्थो व्यवतिष्ठते, योग्यता कार्यकारणभावश्च । अध्यासस्तु
द्वयोरपि परमार्थ एव, न पृथग्रूपः (हेला० वा० प० ३।३।१) इति ।

योग्यतारूप. सम्बन्ध —

अत्र योग्यतारूप सम्बन्धश्चक्षुरादीन्द्रियाणां रूपादेर्ग्रहणेऽस्ति । अत एवाऽ-
स्या योग्यताया अभावे चक्षुरादिभी रूपादीनि न गृह्येरन् । एवमेव शब्दस्याऽर्थेन
सह योग्यतारूप सम्बन्ध । तथा च गौरित्यय शब्द सास्नादिमन्तमर्थ
बोधयति । यतो हि गोशब्दस्य सास्नादिमदर्थबोधने योग्यतारूप सम्बन्धो
वर्तते । अयञ्च योग्यतारूप सम्बन्धो यथा—अस्येय माता, अस्या मातुरय पुत्र
इत्यत्र प्रत्यवभासते, तथा चक्षुरादीनां रूपादेर्ग्रहणेऽपि सोऽस्तीति निश्चीयते ।

कार्यकारणभावरूपः सम्बन्धः—

कार्यस्य कारणेन सह सम्बन्धः—कार्यकारणरूप इति कथ्यते । यथेह
कपालेषु घट, इह तन्तुषु पट इत्यादौ कार्यकारणभावरूप सम्बन्धो वर्तते ।
एतयोरेवाऽध्यासात्तादात्म्यमेव सम्बन्ध । एष तादात्म्यरूप सम्बन्धो योग्यता-
कार्यकारणभावरूपाभ्यां न पृथग्रूपेण गम्यते । यतो ह्येतयोरेवाऽध्यस्तत्वात्ता-
दात्म्य भवति^१ । तथा च तादात्म्यमेव सम्बन्ध शाब्दिकैः स्वीक्रियते, न तु
समवाय । यत्र समवाय, तत्रापि तादात्म्यमेवेति शाब्दिकानामाशयः । यथोक्त
हरिणा—

आत्मान्तरस्य येनाऽऽत्मा तदात्मेवाऽवधार्यते ।

(वा० प० ३।३।६) इति ।

व्याख्याता चैय हेलाराजेन—कार्यकारणयोरवयवाऽवयविनोर्धर्मधर्मिणो-
र्जातितद्भवतोर्गुणगुणिनोरपदार्थान्तरत्वेऽपि तादात्म्येनाऽवसायः (हेला० वा०
प० ३।३।६) इति ।

तादात्म्यरूपस्य सम्बन्धस्य स्वीकारादेव गुणसमुदायो द्रव्यमिति स्त्रिया
(पा० सू० ४।१।३) इति सूत्रस्थ भाष्य सङ्गच्छते । यतो हि नह्यवयवादति-
रिक्तोऽवयवी पदार्थो व्यवतिष्ठते, तादात्म्यात् । अवयवाद् व्यतिरिक्तोऽवयवी
चेत्स्याद् गुणसमुदायो द्रव्यमित्यस्य सामञ्जस्य न स्यात् । तथा चाऽस्य
भाष्यस्योपपत्तये तादात्म्यमेव सम्बन्धोऽस्तीति निर्धार्यते । एतदेवाऽवयवाऽवयवि-
भावरूप सम्बन्ध इत्यपि कथ्यते । यथोक्तम्—गुणसमुदायो द्रव्यमित्यादि-

१ अध्यासस्तु द्वयोरपि परमार्थ एव, न पृथग्रूपः । हेला० वा० प० ३।३।१
इति ।

भाष्यसमालोचनया अयुतसिद्धरूपादिपरमाणुरूपाऽवयवाऽनुगतः समूहो द्रव्यमिति स्वीकारादवयवाऽवयविभाव एव सम्बन्धो न तु समवाय स्वीकार्यः (व्या० द० भूमिका पृ० १८२) इति ।

नागेशभट्टोऽपि तादात्म्यमेव सम्बन्धोऽस्तीति स्वीकुरुते । एतच्च तादात्म्यं द्विविधम् ।। भेदाऽभेदभेदात् । अत्र भेद — नीलत्वेन, घटत्वेन चोपाधिको ग्राह्य । अभेदः नीलो घट इत्यत्र नीलघटयोरभेद एव । यतो हि नहि नीलो घट इत्यादौ नीलाद् भिन्नो घट, घटाद् भिन्नो वा नील इत्युरलभ्यते । किन्त्व-पृथग्रूपेणैवैतयोर्ग्रहणं भवतीति । अत एव नीलो^१ घट = नीलाऽभिन्नो घट इति बोधः । द्रव्य घट = द्रव्याऽभिन्नो घट इति शाब्दबोधः । यथोक्तम्— पदपदार्थयोः सम्बन्धान्तरमेव शक्तिः, वाच्यवाचकभावाऽपरपर्याया । तद् ग्राहकञ्चेतरेतराऽव्यासमूलं तादात्म्यम् । तादात्म्यञ्च तद्भिन्नत्वे सति तदभेदेन प्रतीयमानत्वम् (वै० सि० लघुम० पृ० ३४) इति ।

शब्दस्याऽर्थेन सह तादात्म्यरूपं सम्बन्धो वर्तते अत एव प्रणवस्य वाच्ये-नेश्वरेण सह तादात्म्यरूपं सम्बन्धोऽस्ति । तेनैतेन प्रणवो वाचक, वाच्यश्चेश्वर-रूपोऽर्थः । अत एव प्रणवजपकर्त्रा ईश्वर साक्षात्क्रियते । यथोक्तम्—वाच्य ईश्वर प्रणवस्य^२ । किमस्य सङ्केतकृतं वाच्यवाचकत्वमथ प्रदीपप्रकाशवदवस्थितमिति । स्थितोऽस्य वाच्यस्य वाचकेन सह सम्बन्धः सङ्केतस्त्वोश्वरस्य स्थितमेवार्थमभिनयति । यथाऽवस्थितः पितापुत्रयोः सम्बन्धः सङ्केतेन प्रकटीक्रियते । अयमस्य पिता, अयमस्य पुत्र इति (व्या० भा० १।२७) इति । अत्र शब्दस्याऽर्थेन सहाऽभेदस्य स्वीकारादेव—

रामेति द्व्यक्षरं नाम मानभङ्गं पिनाकिनः ।

शौर्यमङ्गो रावणस्य मदभङ्गश्च वालिनः ।।

इति सङ्गच्छते ।

स्वमतपुष्टये दार्शनिकान्तराणां मतस्योपन्यास —

कौमुदिलिमीमासकोऽपि तादात्म्यमेव सम्बन्ध इति स्वीकुरुते । तथा च नीलो घट इत्यादौ तादात्म्यमेव सम्बन्धो भासते, न तु समवायः । अत एव कौमारिलैस्त्रिविध एव सन्निकर्षो भवतीति मन्यते । एष सन्निकर्षः सयोगः, सयुक्ततादात्म्यम्, सयुक्ततादात्म्यञ्च । यथोक्तम्—सन्निकर्षस्तु द्विविधः सयोगः, सयुक्ततादात्म्यञ्च । यद्वा—यथा परे रूपत्वादिग्रहणाय सयुक्तसमवेत-समवायमाश्रयन्ते, तथाऽस्माकमपि सयुक्ततादात्म्यतादात्म्यं नाम तृतीयं सन्निकर्षोऽपि (मा० मेयो० प्र० परि० पृ० ६) इति ।

१. गुणवचनेभ्यो मनुष्यो लुगिष्ठः ।

२. ओकारस्य ।

कौमारिलमतमेवाऽनुमन्यन्ते वेदान्तिनोऽपि—गुणादिक गुण्यादिना भिन्नाऽ-
भिन्न समानाऽधिकृतत्वात् (अद्वैतसिद्धिः पृ० ५९) इति । अत्र भिन्नाऽभिन्नम् =
तादात्म्यम् । एतच्च भेदसहिष्णुरभेदरूप । अत एव अग्न्यादिशब्दस्योच्चारणे
न मुखस्य दाहापत्तिः ।

समवायो न सम्बन्धो वर्त्तते, अस्य सम्बन्धत्वे प्रमाणाऽभावात् । यथोक्तम्
न समवायोऽस्ति प्रमाणाऽभावात् (सा० सू० ५।९९) इति ।

एवञ्च नीलो घट इत्यादौ स्वरूप एव सम्बन्ध, न तु समवायो न वा
तादात्म्यम् । तादात्म्य स्वरूपमेवोच्यते चेत् तत्रोम् इति ब्रूमः । यदि च
तादात्म्य स्वरूपमेवोच्यते, तदास्माभिरपि तदेवोक्तमिति शब्दभात्रभेदः (सा०
प्र० भा० ५।१००) इति ।

तादात्म्यमेव सम्बन्ध इति पातञ्जला ब्रुवते । स च तादात्म्यरूप-सम्बन्धो-
ऽध्यासरूपश्च । अध्यासश्च शब्दस्याऽर्थेन सह भवति । यथा गोशब्दस्य सास्ना-
मताऽर्थेनाऽध्यस्तत्वाद् गौरित्यय शब्द सास्नादिमन्तमर्थं प्रत्याययति । यथोक्तम्—
पदपदार्थयोरितरेतराऽध्यासरूप स्मृत्यात्मको योऽयं शब्द सोऽयमर्थः, योऽय-
मर्थ सोऽय शब्द इत्येवमितरेतराऽध्यासरूपः सङ्केतो भवतीति । एवमेते
शब्दार्थप्रत्यया इतरेतराध्यासात्सङ्कीर्णोऽयं गौरिति शब्दो, गौरित्ययमर्थो
गौरिति ज्ञानम् (व्या० भा० यो० सू० ३।१७) इति ।

परमाणोः कारणतावाद दूषयता श्रीमच्छङ्कराचार्येणाऽपि समवायो
नाऽस्तीत्युक्तम् । तथा ह्येतस्य वचनम्—यथैव ह्यणुभ्यामत्यन्तभिन्नं सद्
द्वचणुक समवायलक्षणेन सम्बन्धेनैताभ्याम्बध्यते । एवं समवायोऽपि समवा-
यिभिः सम्बध्येत, अत्यन्तभेदसाम्यात् । ततश्च तस्य तस्य अन्योऽन्य-सम्बन्ध
कल्पयितव्य इत्यनवस्थैव दोषः प्रसज्येत (शा० भा० ब्र० सू० २।२।१३) इति ।
एतेन समवायस्य सम्बन्धत्वकल्पनेऽनवस्थारूपो दोषः प्रसज्यते । अतः समवाय-
रूप सम्बन्धो नाऽस्तीत्येव निश्चीयते । अत एवाऽद्वैतसिद्धेर्गोडब्रह्मानन्धा सम-
वायस्याऽलोकत्वम् (अद्वै० सि० पृ० ६०) इत्युक्तम् ।

एवञ्च वैशेषिकनैयायिकप्राभाकरमीमांसकानां नये समवाय एव सम्बन्ध,
न तु तादात्म्यम्, स्वरूपमिति वा । वैयाकरणकौमारिलयोगवेदान्तिनां नये तु
तादात्म्यमेव सम्बन्ध, न तु समवायः । साख्या-स्वरूपमेव सम्बन्ध इति ब्रुवत
इति निष्कर्षः ।

वस्तुनः प्रत्यक्षप्रमितौ तादात्म्यसम्बन्धस्योपयोगः—

घटरूपस्य प्रत्यक्षम्—

घटरूपस्य प्रत्यक्ष प्रति स्वसयुक्ततादात्म्यमेव सम्बन्ध । अत्र स्वम् =
चक्षुः । चक्षुःसयुक्तश्च घटः, तत्र रूपस्य तादात्म्यम् ।

घटरूपत्वस्य प्रत्यक्षम्—

घटरूपत्वस्य प्रत्यक्ष प्रति स्वसयुक्ततदात्मतादात्म्यमेव सम्बन्धः । अत्र स्वम्=चक्षुः । चक्षुःसयुक्तो घटः, तत्र रूपस्य तादात्म्यम्, एतस्मिन्नपि (=रूपेऽपि) रूपत्वस्य तादात्म्यमेव सम्बन्धः ।

एवमेव शब्दस्य श्रावणप्रत्यक्ष प्रति तादात्म्यमेव सम्बन्धः । शब्दत्वस्य श्रावणप्रत्यक्ष प्रति तदात्मतादात्म्यमेव सम्बन्ध इत्यवधार्यते ।

समवायस्य बह्वर्थत्वम्—

शब्दशास्त्रे समवायस्य बहुवर्थेषु प्रयोगो दृश्यते । तद्यथा—समवायात्समवैति (पा० सू० ४।४।४३) इति सूत्रेण (समवाय+ठक्)=सामवायिक. शब्दो निष्पद्यते । अत्र सामवायिक—सभाया सम्मेलितुमभिलाषुकः । अत एव समाजेषु, समाशेषु, समवायेषु^१ चाऽऽस्यतामित्युक्ते नैव कृशाः कृशैः सहासते (म० भा० पा० सू० १।१।५०) इति भाष्येण समूहरूपोऽर्थः पतञ्जलिना ध्वनितः । अपि चोक्त पाणिनिनाऽपि समवाये च (पा० सू० ६।१।१३३) इति । अत्र समवाय =सङ्घातः । एतस्मिन्नर्थे सम्पूर्वकस्य कृधातो सुङ् भवति । तेनैतेन सस्कुर्वन्ति=सङ्घीभवन्ति^२ ।

॥ इति समवायः ॥

१. जनसमूहेषु ।

२. द्र० सि० कौ० पा० सू० ६।१।१३३ ।

नवमं परिच्छेदः

अभावः

वशेषिकहृदि अभाव —

अत्राऽभावपदार्थो विचार्यते । अत्रादौ वैशेषिकस्य मतं प्रदर्श्यते । तथा हि—चैत्रोऽस्ति, गौर्नील, मैत्रस्येय गतिक्रिया, इह गवि गोत्वम्, इह परमाणुषु विशेषा, इह तन्तुषु पटस्य समवाय इत्यादिप्रतीतीना यथा द्रव्यादय षड्भाव-पदार्थाः स्वीक्रियन्ते, भावपदार्थमन्तरा एतेषा व्यवहाराणामनुपपत्तेः, तथा चैत्रो नास्ति, गौर्न नील, नेय मैत्रस्य गतिक्रियेत्यादिव्यवहाराणां सत्त्वादेतेषां प्रयोजक षड्भ्योऽतिरिक्तपदार्थोऽवधार्यते, नह्यतिरिक्तपदार्थमन्तरा एतादृशो व्यवहारो भवितुमर्हति । अस्य व्यवहारस्य नियामक इति चिन्तायामस्त्य-भावपदार्थः, स च प्रयोजको घटो नास्तीति प्रतीते सत्त्वात् । अत एवाऽभावस्य स्थितौ सत्या घटोऽस्ति, रूपवाँश्चैत्र, गामानयेत्यादि व्यपदेशो न भवति । तेनैतेनाऽस्ति भावाद् भिन्नोऽभाव पदार्थ इति । एषोऽभावो भावाद् भिन्न पदार्थान्तरम् एवेति गम्यते । यथोक्तं कणादेन—असत् क्रियागुणव्यपदेशाऽभावा-दर्थान्तरम् (वै० सू० १।१।३) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—असतः सदर्थान्तरम्, कुत इत्यत आह क्रियागुणव्यपदेशाऽभावादिति । नहि घटस्य प्रध्वसे अस्ति घटः, इदानीं रूपवान् घट, घटमानयेत्यादिव्यपदेशस्तदितो वैधर्म्यादसतः सदर्थान्तरमिति (उप० १।१।३) इति ।

अभावस्य भेदाः

अन्योऽन्याऽभावः—

अभावो द्विविधः, अन्योऽन्याभावससर्गाभावभेदात् । आद्य एकविध एव, अन्यस्तु त्रिविध, प्रागभावप्रध्वसाभावाऽत्यन्ताऽभावभेदात् । एते क्रमेणोदा-ह्रियन्ते । तथा हि—घटो न पट इत्यत्र घटस्य भेदः पटे, पटो न घट इत्यत्र पटस्य भेदो घटे प्रतीयते । अत्र घटस्य भेदः पटे, पटस्य च भेदो घटे नञा समान-विभक्तिकत्वेन प्रद्योत्यते । घटपटयोः परस्परभेदव्यवहारः तदात्मना भवति । यतो हि घटो न पट इत्यत्र घटस्य तदात्मना पटे भेदो वर्तते, पटो न घट इत्यत्र

पटस्य च तदात्मना घटे भेदोऽपि । एवमेव गवात्मना नाश्व, अश्वात्मना न गौः
चैत्रात्मना न मैत्र, मैत्रात्मना न चैत्र इत्यादिभेदव्यवहारो भवति । अत एव
तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिको योऽभाव सोऽन्योन्याभाव इति कथ्यते ।
यथोक्त कणादेन—सच्चाऽसत् (वै० सू० ६।१।४) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्कर-
मिश्रेण—यत्र सदेव घटादि असदिति व्यवहियते, तत्र तादात्म्याऽभावः
प्रतीयते । भवति हि असन्नश्चो गवात्मना, असन् गौरश्वात्मना, अघटः पटः,
अनश्चो गौ, अगौरश्च इत्यादिप्रतीतिः । अस्या प्रतीतावश्चोऽन्योन्याभाववान्
गौ, पटोऽन्योन्याभाववान् घट इत्यन्योन्याभाव एव तादात्म्याभावाऽपरनामा
भासते । अत्र तादात्म्यं प्रतियोगिताऽवच्छेदकम्, प्रतियोगिसमानाधिकर-
णश्चाऽयमभावः, भवति हि घटो न भूतलमिति प्रतीति (उप० ६।१।४) इति ।

प्रागभावः—

यदा घटपटादिकार्याणि स्वोपादानकारणेषु तन्तुषु कपालेषु च वर्तन्ते, तदा
घटपटादीना बहिरसत्त्वादेतेषा प्रागभाव । यतो ह्युत्पन्ने घटपटादौ घटोऽस्ति,
पटोऽस्ति, घटो रूपवान्, पटो रूपवानित्यादि व्यवहारे यथा भवति, तथाऽ-
नुत्पन्ने घटपटादौ न भवति । अत एव घटपटादेरुत्पत्ते प्रागेतेषामभावात्
प्रागभावो वर्तत एव । यथोक्त कणादेन—क्रियागुणव्यपदेशाऽभावात् प्रागसत्
(वै० सू० ६।१।१) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—प्रागिति कार्यो-
त्पत्तेः प्राक् कार्यं घटपटादि, असत्तत्कालीनस्वजनकाऽभावप्रतियोगीत्यर्थः । अत्र
हेतुः क्रियागुणव्यपदेशाभावात्, यदि तदानीमपि कार्यं घटादि, सदेव स्यात्तदा
क्रियावत्त्वेन गुणवत्त्वेन च व्यपदिश्येत । यथोत्पन्ने घटे घटस्तिष्ठति, घटश्च-
लति, रूपवानयं दृश्यते घट इत्यादिप्रकारेण च व्यपदिश्यते, न तथोत्पत्तेः
प्रागपि व्यपदेशोऽस्ति । तेन गम्यते तदानीमसन्ति (उप० ६।१।१) इति ।

यदा कार्यं स्वकारण एव व्यवतिष्ठते, तदैतत्कार्यमनादितया सलक्ष्यते ।
यदा चैतत्कार्यं कारणाद् बहिर्भूतं भवति, तदैतस्य सान्तता परिलक्ष्यते । अत
एवाऽनादि सान्तः प्रागभाव इति कथ्यते । यथा—घटः स्वकारणे कपाले
व्यवतिष्ठते चेत्तर्हि घटस्य प्रागभावः कालः, एष घट—कपालाद् बहिर्भवति
चेत्तर्हि घटस्य प्रागभावो विनश्यति । तेनैतेनाऽयं घट इति प्रतीयते ।

प्रध्वंसाभावः—

उत्पन्नो घटः प्रतीयते चेत्तर्हि घटोऽस्तीति व्यवहारः, स च नीलः, पीतः
शुक्लादिः । मुद्गरादिपाताद्यदा घटो ध्वस्तो भवति, तदा स घटो ध्वसाभा-

वत्वेन गृह्यते । अत एव सादिरन्तशून्यो योऽभावः, स प्रध्वस इति कथ्यते । यथोक्त कणादेन—सदसत् (वै० सू० ६।१।२) इति । अस्यार्थः—विनाशकस्य मुद्गरादेर्व्यापारात्पूर्वं सन्नेव घटादि, मुद्गरादेर्व्यापारानन्तर असन् भवतीति सूत्रार्थः । यथोक्त शङ्करमिश्रेण—यथा कारणव्यापारात्पूर्वं प्रत्यक्षाऽनुमानाभ्यां कार्यस्याऽसत्त्व प्रतीयते, यथा विनाशकस्य मुद्गरादेर्व्यापारानन्तर सदेव कार्यं घटादीनामसद् भवतीति प्रत्यक्षानुमानाभ्यामेवाऽनुमातुं शक्यते । एषोऽभावो ध्वस इति गीयते । भवति हि घटो नष्टो ध्वस्त, इदानीं श्रुतपूर्वो गकारो नास्तीत्यादिधो (उप० ६।१।२) इति ।

अत्यन्ताभावः—

आद्यन्तशून्यो यो ह्यभावो वर्तते, सोऽत्यन्ताभाव इति कथ्यते । यथा वायौ प्रतीतिसाक्षिक रूप नास्ति, इह जगति बन्ध्यापुत्रो नास्ति, गगने पुष्प नाऽस्ति । अत एव खपुष्प नाऽस्तीति व्यवहारः । एतेषा व्यवहाराणां प्रवक्तृक कारणं वाय्वादौ रूपादीनामत्यन्ताभाव एवेति निर्धार्यते । अत एव—

एष बन्ध्यामुतो याति, खपुष्पकृतशेखरः ।

कूर्मक्षीरचयैः स्नातः शशशृङ्गधनुर्धरः ॥

इत्यत्यन्ताभावस्योदाहरणप्रदर्शकं पद्यं स्मर्यते ।

किञ्चेह भूतले घटो नाऽस्तीत्यत्रापि सोऽभावः प्रतीयते । तथा चोक्ताभावत्रयाद् भिन्नो योऽभावः, सोऽत्यन्ताभाव इति कथ्यते । यथोक्त कणादेन—यच्चाऽन्यदसदतः तदसत् (वै० सू० ६।१।५) इति । व्याख्यातञ्चैतच्छङ्करमिश्रेण—अतः पूर्वोक्तादभावत्रयात्, यदन्यदसत् तदसत्, तदत्यन्ताऽसत्त्वम् । असदित्युभयत्र भावप्रधानो निर्देशः, तत्रैकमसदुद्देश्यमपरमसद् विधेयम् । तथा चोक्ताभावत्रयाद्भिन्नो योऽभावः सोऽत्यन्ताभाव इति पर्यवसन्नोऽर्थः (उप० ६।१।५) इति ।

अत्यन्ताभावेन सह प्राक्प्रध्वंसाऽभावयोर्विरोधोपन्यासः—

यस्मिन् रक्तघटे श्यामरूप नाऽस्ति, श्यामघटे च रक्तरूपञ्चेति तस्मिन् घटे तत्प्रतीति रक्तश्यामरूपयोर्ध्वंसप्रागभावावेवाऽवगाहेने, न तु तत्राऽत्यन्ताऽभावस्य प्रतीतिर्जायते । तथा च श्यामघटे रक्तरूपस्य प्रागभावः, रक्तघटे च श्यामरूपस्य ध्वसश्च प्रतीयते । ध्वसप्रागभावौ विरोधिनौ स्तोऽत्यन्ताभावस्येति प्राञ्चो व्याचक्षते । यथोक्तम्—प्रतियोगितप्रागभावतद्ध्वंसास्त्रय एवाऽत्यन्ताऽभावस्य विरोधिनः, रक्तघटे श्यामं रूपं नास्ति, श्यामघटे रक्तं रूपं नाऽस्तीति प्रतीति च ध्वंसप्रागभावाववगाहेने, नत्वत्यन्ताभावमिति प्राञ्चः (वै० सू० विवृ० ६।१।५)

इति ।

अपि चोक्त विश्वनाथेन—अत्र ध्वंसप्रागभावाऽधिकरणे नाऽप्यन्ताऽभाव इति प्राचां मतम्, इयामघटे रक्तो नाऽस्ति, रक्तघटे इयामो नाऽस्तीति धीश्च प्रागभावं ध्वंसञ्चावगाहते, न तु तदत्यन्ताऽभावमेतयोर्विरोधात् (भा० परि० १२ न्या० सि० मु०) इति ।

ध्वंसप्रागभावो नाऽप्यन्ताऽभावस्य विरोधिनो स्त । अतो ध्वंसप्रागभावयोः कालेऽप्यत्यन्ताभावाऽवगाहिनी बुद्धिर्भवत्येवेति । यथोक्तम्—नव्यास्तु—ध्वंसप्रागभावयोर्नाऽप्यन्ताभावेन विरोधित्वमतो ध्वंसादिकालाऽवच्छेदेनाऽप्यत्यन्ताभावो वर्तते एव (वै० सू० ६।१।५ विवृ०) इति । अपि चाह विश्वनाथः—तत्र विरोधे मानाऽभावाद् ध्वंसादिकालाऽवच्छेदेनाऽप्यत्यन्ताभावो वर्तते एव (भा० परि० १२ न्या० सि० मु०) इति ।

उत्पादविनाशशाली चतुर्थोऽभावः—

अत्र केचिद् व्याचक्षते यद् यस्मिन्नधिकरणे प्राक्स्थित एव घटः, एष एव घटोऽप्यस्मिन् देशे नीयते चेत्तर्हि पूर्वदेशेन सहाऽस्य सम्बन्धाऽभावात्तत्र घटो नाऽस्तीति प्रतीतिर्भवति । अन्यत्र नीतो घटः पूर्वदेशे पुनरानीयते चेत्तर्हि पूर्वदेशेन सहाऽस्तीत्यस्य घटस्य सम्बन्धे सजाते घटोऽस्तीति व्यवहारः । तथा चोत्पादविनाशशाली सामयिकनामा चतुर्थं मसर्गाभाव एव, नत्वत्राऽप्यन्ताऽभावः । तथा ह्येतस्य वचनम्—केचित्तु यत्र भूतले पूर्वं घटादिकं स्थितमथापसारितं पुनरानीतञ्च तत्रोत्पादविनाशशाली सामयिको नामा चतुर्थः संसर्गाभाव एव प्रतीयते, नाऽप्यन्ताऽभावः (वै० सू० ६।१।५ विवृ०) इति । अपि चोक्त विश्वनाथेन—यत्र तु भूतलादौ घटादिकमपसारितं पुनरानीतञ्च तत्र घटकालस्य सम्बन्धाऽघटकत्वादत्यन्ताभावस्य नित्यत्वेऽपि घटकाले न घटाऽप्यन्ताभावबुद्धिः । तत्रोत्पादविनाशशाली चतुर्थोऽयमभाव इति केचित् (भा० परि० १२ न्या० सि० मु०) इति ।

उत्पादविनाशशाली न चतुर्थोऽभावः—

नव्यास्तु—यो हि घटो यस्मिन् देशे वर्तते, स एव घटः ततोऽप्यत्र नीयते चेत्तर्हि तस्य घटस्य तेन देशेन सम्बन्धितो यो हि कालः, स कालो घटस्य पुनरानयनेऽपि न तिष्ठति । यतो हि घटस्याऽप्यत्र नयने सति घटाऽभावसम्बन्धविशिष्ट कालो भवति, नीतस्य घटस्य पुनरानयन क्रियते चेत्तर्हि घटसम्बन्धविशिष्ट एव कालो जायते । तथा च घटाऽभावसम्बन्धविशिष्टकालस्य, घटसम्बन्धविशिष्टकालस्य च परस्परविरोधाद् घटस्य सत्त्वेऽपि घटाऽभावविशिष्टकाल-

मादाय घटस्याऽत्यन्ताऽभावो भासते । अत उत्पादविनाशशाली चतुर्थं ससर्गाऽभावो नाऽङ्गीकरणीय । यथोक्तम्—यत्र भूतले पूर्वमपसारित घटादिक पुनरानीतं तत्र घटकालस्याऽभावसम्बन्धाऽघटकत्वाद्घटसत्त्वकाले न घटाऽत्यन्ताऽभावबुद्धिः (वै० सू० ६।१।५ विवृ०) इति । अपि चोक्त विश्वनाथेन—यत्र भूतलादौ घटादिकमपसारितं पुनरानीतञ्च तत्र घटकालस्य सम्बन्धाऽघटकत्वादत्यन्ताऽभावस्य नित्यत्वेऽपि घटकाले न घटाऽत्यन्ताऽभावबुद्धिः (भा० परि० १२ न्या० सि० मु०) इति ।

एवञ्च त्रिविध एव ससर्गाऽभावः, न तु चतुर्थोऽभावः ससर्गो नामा वर्तते । अन्योऽन्याभावस्त्वेकविध एव । तथा चैतयोः सङ्कलनेन चतुर्विधोऽभावो भवति । यथाह विश्वनाथ —

अभावस्तु द्विधा ससर्गाऽन्योऽन्याभावमेदत ।

प्रागभावस्तथा ध्वंसोऽप्यत्यन्ताऽभाव एव च ॥ भा० परि० १२ इति ।

अत्यन्ताभावस्य नित्यत्वसिद्धिः—

अत्यन्ताभावो नित्य उत्पत्तिविनाशरहितत्वात् । अत एव वायौ रूपादेरत्यन्ताभावो नित्यत्वेन भासते । एवमेवैह भूतले घटो नास्तीति वाक्यादपि घटस्याऽत्यन्ताऽभावोऽवगम्यते ।

अत्र कश्चिद् ब्रूते—अत्यन्ताभावो नित्यश्चेत्तर्हि स स्वस्मिन्नाश्रये सर्वदा प्रतीयेत । तथा च यस्मिन् देशे घटो वर्तते, तस्मिन्नेव देशे घटाऽभावोऽपि सलक्ष्येत अत्यन्ताभावस्य नित्यत्वात् । परन्तु यत्र घटो वर्तते, तत्र घटोऽस्तीत्येव प्रतीतिः, न तु घटो नास्तीति प्रतीतिरुदेति । अतोऽत्यन्ताऽभावो न नित्य इति चेदुच्यते—अत्यन्ताऽभावो द्विविधो नित्याऽनित्यभेदात् । अत्र वायौ रूपस्याऽत्यन्ताऽभावो नित्यः, इह भूतले घटादेरभावोऽनित्यः, घटस्य सत्त्वाऽभाववति भूतले घटाऽभाव उत्पद्यते, घटस्य सत्त्ववति भूतले घटाऽभावो नष्टो भवतीति । अतो घटवति भूतले घटो नास्तीति व्यवहारो न भवति ।

वस्तुतस्तु—अत्यन्ताऽभावो नित्य एव । यद्येव न स्यात्तर्हि भूतले घटस्य आनयने घटात्यन्ताऽभावस्य नाशो भवतीति मन्यते तर्हि तदानीमन्यत्राऽपि घटाऽत्यन्ताऽभावस्य सत्ता हीयेत । येन यथेह भूतले घटस्याऽसत्त्वे घटाऽत्यन्ताभावः, तथाऽन्यत्राऽपि स प्रतीयेत, यत्र घटस्य स्थितिर्नास्ति । तथा च घटाऽभावस्य या प्रतीतिः, सा प्रमा न भवितुं शक्नोति । अत सर्वोऽप्यत्यन्ताऽभावो नित्य एवाऽस्तीति निश्चीयते ।

घटाऽभाववति भूतले घटो नाऽस्तीति व्यवहारस्य कारणम्, भूतलघटयोः सयोगरूपस्य सम्बन्धस्याऽसत्त्वमेव । सम्बन्धस्य सत्त्वादेव सम्बन्धिनोः सत्ता सिद्धा भवति । इह भूतले घटस्य सयोगो वर्त्तते । अतः सयोगसम्बन्धेन घटवति भूतले घटोऽस्तीति प्रतीयते । तन्तुषु पटस्य समवायो वर्त्तते । अतः समवाय-सम्बन्धेन तन्तुषु पटस्य सत्ताऽस्तीति गम्यते ।

भूतले घटाभावस्य सत्तायाऽप्रयोजकः केवलभूतलरूप स्वरूपसम्बन्धो नाऽस्ति, प्रत्युत घटस्याऽसमानकालिक यद् भूतलम्, एतत्स्वरूपञ्च, तदेव । यदा भूतले घटस्य सत्ता तिष्ठति, तदा घटस्य समानकालिक भूतलं भवति, नत्वसमानकालिकम् । अतः तदानीं भूतले घटाऽभावस्य सत्तायाऽप्युक्तस्वरूप-सम्बन्धो न वर्त्तते । तेनैतेन तदानीमन्यत्र घटाऽभावस्य सत्ता सत्यपि भूतले घटाऽभावस्य सत्ता नाऽस्तीति । अतः एव घटवति भूतले घटो नाऽस्तीति व्यवहारस्य प्रमात्व न वर्त्तते, प्रत्युत घटोऽस्तीत्यस्यैव । अतः सर्वो ह्यत्यन्ताऽभावो नित्य एव, नत्वनित्य । तेनैतेन सर्वोऽप्यन्ताऽभाव उत्पत्तिविनाशाभ्यां रहितः, पूर्णरूपेण नित्यश्चेति निर्धार्यते ।

षट्पदार्थवादिनः सप्तपदार्थवादिनश्च वैशेषिका इति प्रवादस्य सामञ्जस्यम्—

अयं हि लौकिकानां प्रवादः श्रूयते यद् वैशेषिकाः षट्पदार्थानिव स्वीकुर्वन्ति, नत्वभावनामानमपि । पदार्थविभाजके सूत्रे द्रव्य-गुण-कर्म-सामान्य-विशेष-समवायानामेवोल्लेखः कृतः करणादेन, न तु द्रव्यादिपदार्थेऽवभाव इत्यस्योल्लेखः । तथा ह्येतेषां पदार्थानां सङ्ग्राहकः पारमर्षः सूत्रम्—धर्मविशेषप्रसूताद् द्रव्यगुण-कर्मसामान्यविशेषसमवायानां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां तत्त्वज्ञानान्तिश्रेयसम् (वै० सू० १।१।४) इति । न ह्येतेषु पदार्थेष्वन्यतमोऽभावपदार्थो दृश्यते येनैतेनाऽस्ति अभाव इतिनामा पदार्थोऽपि वैशेषिकैः स्वीकृतः इति कल्पनीयः स्यात् । तथा च यत्—पदार्थविभाजके सूत्रे द्रव्यादयः षडेव पदार्थाः सङ्गृहीता वैशेषिकैः, अतो वैशेषिकैः षडेव पदार्थाः स्वीक्रियन्ते, न तु सप्तमोऽभावोऽपि । अतः एव षट्पदार्थवादिनो वैशेषिका इति लौकिकानां प्रवादः सङ्गच्छते ।

परन्तु नैतत्कथनं समीचीनं प्रतिभाति, अभावोऽपि वैशेषिकैः स्वीकृतः एव । अभावपदार्थो वैशेषिकैः स्वीकृतः स्याच्चेत्तर्हि क्रियागुणव्यपदेशाऽभावात् प्रागसत् (वै० सू० ६।१।१) इति सूत्रेण प्रागभाव इत्यस्य, सदसत् (वै० सू० ६।१।२), इति सूत्रेण ध्वसाभावस्य, असत्—क्रियागुणव्यपदेशाऽभावादर्थान्तरम् (वै० सू० ६।१।३) इति सूत्रेणाऽभावादर्थान्तरः भावः, भावादर्थान्तरमभावः, इत्यस्य, सच्चाऽसत् (वै० सू० ६।१।४) इति सूत्रेणाऽन्योऽन्याऽभावस्य, यच्चाऽन्यद-सदतस्तदसत् (वै० सू० ६।१।५) इति सूत्रेणाऽत्यन्ताभावस्य चेत्येतैः सूत्रैर्निर्देशो न स्यात् । यतश्चोक्तसूत्रैराभावो निर्दिष्टः, अतोऽभावोऽस्तीति गम्यते । अतः एवो-

परिप्रदर्शितदिशाऽभाव, एतस्य चत्वारो भेदाश्च सिद्धा भवन्तीति । तेनैतेन वैशि-
षिकैरभावो गृहीत एव, न तूपेक्षित, वैशेषिकसूत्रेषु भावादभिन्नोऽभाव, एतस्य
चत्वारो भेदाश्चैतेषा निर्देश—कृत उपलभ्यते । तेनैतेन सप्तपदार्थवादिनो
वैशेषिका इत्येव समीचीनम् ।

किञ्च पदार्थो द्विविधो भावाऽभावभेदात् । अत्र भाव षड्विध । एते च
द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवाया इति । अभावश्चतुर्विधः प्राक्प्रध्वसाऽत्यन्ता-
न्योऽन्याऽभावाश्चेति ।

एवञ्च षड्भावपदार्थानामादाय षट्पदार्थवादिनो वैशेषिका इति लोकप्रवा-
दोऽस्तीत्यपि समीचीनमेव ।

वैयाकरणदृशा अभावः—

अभावो विचार्यते । इमान्यभावसम्बद्धानि, अभावपदघटितानि च
सूत्राणि । तथाहि—

| | |
|--|-----------------|
| १—अदर्शन ^१ लोपः | पा० सू० १।१।६० |
| २—नञ् | पा० सू० २।२।६ |
| ३—अव्ययं विभक्ति— ^२ अभावाऽत्यय ^३ — | पा० सू० २।१।६ |
| ४—ये चाऽभावकर्मणोः | पा० सू० ६।४।१६८ |

शब्दशास्त्रे वैशेषिकसम्मतोऽभावो गृह्यते । वैयाकरणा—कथयन्ति यदेक
एव अभावो नाम पदार्थो वास्तव । एतस्यैवाऽभावाख्यस्यैवाधिकाश्चत्वारो
भेदा—प्राक्प्रध्वसाऽत्यन्ताऽन्योऽन्याऽभावरूपा । यथैकमेवाकाश गृहगवाक्षाद्यव-
यवाऽवच्छेदकभेदेन नानाविध भवति, तथाऽभावोऽपि । अयं सामान्याभावो
नञ् (पा० सू० २।२।६) इति सूत्रेण पाणिनिना ध्वनित । अत एव अव्ययं
विभक्ति—(पा० सू० २।१।६) इति सूत्रेऽभावात्पृथगत्ययस्य ग्रहणं सङ्गच्छते ।
अन्यथाऽभावेनैवाऽत्ययस्याऽपि सङ्ग्रहणात्तद्व्यर्थं स्यात् । यथोक्त हरिणा—

चतस्रो हि यथाऽवस्था निरुपाख्ये प्रकल्पिताः ।

एव द्वैविध्यमप्येतद् भावाऽभावव्यपाश्रयम् ॥

(वा० प० ३।३।६६) इति ।

व्याख्याता चैव कारिका हेलाराजेन—प्राक्प्रध्वंसाऽत्यन्तेतरेतरलक्षणे-

१. अदर्शनमभाव इत्येक एवार्थः । प्र० पा० सू० १।४।११०,

२. मक्षिकारणामभावो निर्मक्षिकम् । सि० कौ० पा० सू० २।१।६,

३. हिमस्याऽत्ययोऽतिहिमम् । अत्ययो ऽवस । सि० कौ० पा० सू० २।१।६

पाधिवशेन नीरूपस्य रूपभेदायोगाद्यथाऽभावस्य चतुर्धा भेदः—काल्पनिकः, तथा भावाऽभावभेदोऽपि (हेला० ३।३।६६) इति ।

सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ (पा० सू० १।२।६४) इति सूत्रभाष्यस्य प्रदीपेऽप्यभावस्य चतुर्विधत्वमङ्गीकृतं कैयटेन । तथा ह्येतस्य वचनम्—अभावाश्चत्वार इति । तेनैतेनाऽभावस्य प्राक्प्रध्वसाऽत्यन्ताऽन्योऽन्याऽभावा भेदा इत्युरीक्रियन्ते ।

एषोऽभावपदार्थः—कमपि भावपदार्थमाश्रित्यैव सलक्ष्यते । यथा—घटाऽभावः, पटाभाव इत्यादि । एवमभावमाश्रित्य भावोऽपि प्रतीयते । यथा घटाभावाऽभावः, घट एव । एव पटाऽभावाभावः पट एव । अत एवोक्तं भर्तृहरिणा—

यथा भावमुपाश्रित्य तदभावोऽनुगम्यते ।

तथाऽभावमुपाश्रित्य तदभावोऽप्यनुगम्यते ॥

(वा० प० ३।३।६०) इति ।

व्याकरणे प्रागभावः—

यदा कार्यं स्वकारणे स्थितं भवति, तदा कार्यस्य कारणे प्रागभावो भवति । अयं प्रागभावरूपोऽर्थः—पतञ्जलिना ध्वनितः, तथा ह्येतस्य वचनम्—कश्चित्कञ्चित्तन्तुवायमाह—अस्य सूत्रस्य शाटकं वयेति । स पश्यति—यदि शाटको न वातव्यः, अथ वातव्यो न शाटकः, शाटको वातव्यश्चेति विप्रतिषिद्धम्, भाविनी खल्वस्य सज्ञाऽभिप्रेता, स मन्ये वातव्यः । यस्मिन्नुते शाटकं इत्येतद् भवति (म० भा० १।१।४५) इति । एतेन पटो यदि तन्तुरूपेणाऽस्ति तर्हि तत्र पटस्य प्रागभावो लक्ष्यते । तन्तुभिः पटो निर्मितश्चेत्तर्हि पटस्य प्रागभावो नश्यतीति गम्यते ।

व्याकरणे ध्वंसाभावः—

यदा कारणात्कार्यं बहिर्भूतं भवति, तदोत्पन्नो घटो लक्ष्यत इति व्यवहारः । उत्पन्नस्य घटस्य ध्वंसो भवति चेत्तर्हि तस्य ध्वंसाभावो भवति । अत एवोत्पन्नो घटः स इदानीं ध्वस्त इति प्रतीतिसाक्षिको व्यवहारः—प्रवर्त्तते । अस्य ध्वंसाभावस्य अपेक्षेशतमसोः (पा० सू० ३।२।५०) इति सूत्रस्य क्लेशापहः, तमोपहः, इत्युदाहरणाभ्यां प्रतीतिर्भवति । अत्र क्लेशाऽपहः—पुत्रः, तमोपहः—सूर्यः । तेनैतेन क्लेशतमसोर्विनाशकौ पुत्रसूर्यौ वर्त्तते । यतो हि पितुः क्लेशं हन्ति पुत्रः, तमो नाशयति सूर्यश्च । तथा च यतः—क्लेशतमसोर्विनाशो भवति, अतः—क्लेशतमसोर्वंसाऽभावो भवतीति गम्यते । यथोक्तं नागेशेन—उदयति सन्नितरि तमो नष्टम् (उद्० पा० सू० ३।३।३७) इति । तेनैतेन तमो नष्टम्—तमसो ध्वंसः ।

किञ्च अव्यय विभक्ति—(पा० सू० २।१।६) इत्यादिसूत्रे अव्यय इति पठितं । अत्राऽत्ययः=ध्वम । स च कस्यचिद्वस्तुन एव भवति । अत एव हिमस्याऽत्ययो ध्वस इत्यस्मिन्नर्थेऽतिहिममित्युदाहृतम् । तेनैतेन हिमस्य ध्वसाऽभाव सूचितः ।

अन्योऽन्याभावः, अत्यन्ताऽभावश्च—

घटो न पट, पटो न घट, चैत्रो न मैत्र, मैत्रो न चैत्र इत्यादावितरेतराऽभावः सलक्ष्यते । इह घटो नास्ति, इह पटो नास्तीत्यत्र व्यवहारस्याऽत्यन्ताऽभावो भासते । एते च व्यवहारा लौकिका सर्वे—प्रयुज्यमाना सलक्ष्यन्त इति । तेनैतेनैतेन वैयाकरणैरप्युररीक्रियन्त एवेति गम्यते ।

वैशेषिकैर् अभावस्य प्राग्ध्वसाऽत्यन्ताऽन्योऽन्याऽभावा स्वातन्त्र्येण मन्यन्ते । परन्तु वैयाकरणैरेकोऽभावः स्वतन्त्रः स्वीक्रियते । एतस्यौपाधिका—प्राग्ध्वसाऽत्यन्ताऽन्योऽन्याऽभावा इतीयानेव वैशेषिकवैयाकरणयोनये भेदो लक्ष्यते ।

एतेषु चतुर्ष्वप्यभावेषु अत्यन्ताभावः, अन्योऽन्याभावश्च नञा द्योत्यते । यथा—भूतले घटो नास्ति, घटो न पट इत्यादौ । अत एवोक्तं पतञ्जलिना—गौर शुच्याचार पिङ्गल कपिलकेश दृष्ट्वाऽव्यवस्थति ब्राह्मणोऽयमिति । ततः पश्चादुपलभते नाऽयं ब्राह्मणोऽब्राह्मणोऽयमिति^१ (म० भा० पा० सू० २।२।६) इति । अत्राऽब्राह्मणोऽयमित्यस्य क्षत्रियादिरर्थः । तथा चाऽब्राह्मणोऽयमित्यत्र ब्राह्मणात्पूर्ववृत्तिनञा ब्राह्मणत्वाभावरूपोऽर्थः क्षत्रियादिर्गृह्यते । यथोक्तं कैपटेन शब्दशक्तिस्वाभाव्यादसत्त्वरूपस्य वाक्येनाह (प्र० पा० सू० २।२।६) इति । अत्र—असत्त्वम्=सत्त्वाभावः ।

स्वमतपुष्टये दार्शनिकान्तरमतस्योपन्यासः—

कुमारिलभट्टमतेनाऽभावस्योपन्यासः—

अभावविषयकः शाब्दिकमतः दर्शनान्तरेष्वपि क्वचिद् दृश्यते । अतो मीमांसकादीनामभावपराणि मतानीह समासतः—प्रदर्श्यन्ते । तथाहि कुमारिलो मीमांसकोऽभावपदार्थोऽस्तीति मन्यते । स कथयति यदभावो भावभिन्नो नाऽस्तीति स्वीक्रियते चेत्तर्हि—इह भूतले घटो नास्तीति प्रतीतिर्विरुध्यते, अभावस्य भावभिन्नत्वात् । भवति च सा प्रतीतिः । न च तत्र घटो नास्तीति वाक्याद् भूतल-

१ पतञ्जलिब्राह्मणस्य गौरशुच्याचार—पिङ्गल—कपिलकेश इत्येतानप्यभ्यन्तरान् ब्राह्मण्ये गुणान्कुर्वन्तीति लक्षणमचिकीर्तत् । परन्तु नैतल्लक्षणं समीचीनम्, ब्राह्मणाब्राह्मणवृत्तित्वादतिव्याप्तिः । किञ्च दाक्षिणात्यब्राह्मणे कृष्णवर्णब्राह्मणे च लक्षणस्याऽगमनादव्याप्तदोषोऽप्यस्तीति नेदं ब्राह्मणस्य लक्षणं ग्राह्यम् ।

मात्रस्यैव प्रतीतिः । तथा सति घटवति भूतलेऽपि सा प्रतीतिः स्यात्, भूतलस्य तत्राऽपि सत्त्वात् । यदि च यत्र केवलं भूतलम्, तत्रैव सा प्रतीतिरुदेतीति मन्यते तर्हि किमिदं केवलं भूतलम् ? भूतलस्वरूपमेव केवलभूतलेन गृह्यते चेत्तर्हि सत्यपि घटे तस्याऽक्षते । तथा चाऽत्र^१ घटो नाऽस्तीति बुद्धिरुद्भवत् । न च तथा प्रतीतिरुद्भवति, प्रत्युत घटवति भूतले घटोऽस्तीत्येव । अत इह भूतले घटो नाऽस्तीति प्रतीतिबलादभावस्य तत्त्वान्तरत्वं वक्ष्यमाश्रयणीयं स्यात् । यथोक्तम्—इह भूतले घटो नाऽस्तीति तावदस्ति प्रतीतिः । एषा तावद्भूतल-मात्रविषया न भवति, सत्यपि घटे प्रसङ्गात् । अथ केवलभूतलविषयेत्युच्यते तर्हि एतदपि चिन्तनीयमेव । यतो हि किमिदं कैवल्यम् ? यदि तावद्भूतल-स्वरूपमेव, तदा सत्यपि घटे तस्याऽनपायाद्घटो नाऽस्तीति धीस्स्यात् (प्र० पञ्जिका पृ० २८३) इति । अपि च—अभावो नाम तत्त्वान्तरमवश्यमा-श्रयणीयम् (मा० मेयो० प्रमे० परि० पृ० ११८) इति । इत्ययमेव मीमांसकानां राद्धान्तः । स च वैयाकरणैरप्यास्थीयते ।

अद्वैतवेदान्तिमतैर्नाऽभावस्योपन्यासः —

कौमारिलमतमेव वेदान्तिनोऽपि पुष्पन्ति । यतो हि व्यावहारिकसत्तायां भाट्टमतमेवाऽनुसरन्ति वेदान्तिनः । अत एव व्यवहारे भाट्टनय इति तेषामुक्तिः । परमार्थसत्तायान्तु ब्रह्माऽतिरिक्तं किञ्चिदपि नाऽस्तीति स्वीकुर्वन्ते । तथा च श्रुतिरपि समुद्घोषयति—एकमेवाद्वितीयम् (छा० ६।२।१) इति । नेह नानाऽ-स्ति किञ्चन (बृहदा० ४।४।१६) इति ।

एवञ्च यद्यत्र घटः स्यात्तद्व्युत्पन्नं भवेत्, यतो नोपलभ्यते, अतो नाऽस्तीत्येव योग्यवस्तूपलम्भाऽभावजन्यमिह भूतले घटो नाऽस्तीति घटाऽभावज्ञानमनुप-लब्धिप्रमाणकृत्यमित्येवमङ्गीकुर्वन्ति । अत एवाऽनुपलब्धेरतिरिक्तप्रमाणत्वम-भ्युपगच्छन्ति । यथोक्तम्—ज्ञानकरणाऽजन्याऽभावाऽनुभवाऽसाधारणकारणम-नुपलब्धिरूपं प्रमाणम् (वेदा० परिभा० अनुप० परि०) इति ।

अभावस्याऽधिकरणस्वरूपत्वसिद्धिः —

प्राभाकरास्तु—अभावस्याऽतिरिक्तपदार्थत्वं नाभ्युपगच्छन्ति, प्रत्युत भावा-न्तरमेवाऽभाव इति । अतिरिक्ताऽभाववादिभिर्ये दोषा उद्घाटितास्तानित्थं परिहरन्ति । ते कथयन्ति यद् भावानां ज्ञानं द्विधा भवति । अत्रैकं भावान्तर-संपृष्टविषयम्, तदेकविषयञ्चेति द्वितीयम् । अपरमपि द्विविधम्, प्रतियोगिनि-दृश्याऽदृश्यभेदात् । अत्र दृश्ये प्रतियोगिनि यत्तदेकविषयं ज्ञानम्, तज्ज्ञानं प्रति-

योग्यभाव इति विशेषतो व्यवह्रियत इह भूतले घटाऽभाव । अतो भूतले घटो नाऽस्तीत्युक्ते दृश्ये घटे भूतलमात्रस्यैव बोध इत्युक्तं भवति । प्रतियोगिनि दृश्यत्वञ्चाऽन्यत्र प्रमितस्याऽन्यत्र प्रसक्तिरूपम् । इदञ्चाऽभावाऽतिरिक्तवादि-भिरप्यवश्यमङ्गीकरणीयमेवाऽस्ति । अन्यथा प्रसक्तनिषेध आपद्येत, प्रसक्तं हि निषिध्यत इति सिद्धान्तात् । एतदेव दृश्यत्वम्, एतच्च प्रभाकरमते ज्ञान-विशेषमधिकरणविशेष वेति मन्यते । धर्मिकल्पनातो धर्मकल्पनमेव वर लाघ-वात् । अतोऽधिकरणस्वरूपातिरिक्तोऽभावो नाऽस्तीति सङ्गिरन्ते प्राभाकरा ।^१
यथोक्तम्—

अभावाख्य—पदार्थस्तु नाऽस्तीत्याह प्रभाकर ।

घटाद्यभावस्तत्पक्षे केवलं भूतल मतम् ॥

(मा० मेयो० प्रमे० परि० श्लो० स० ४७) इति ।

बौद्धमतेनाऽभावस्योपन्यासः—

शून्यस्यैव विवर्त्तरूपं खिलञ्जगद्भासमानं लक्ष्यन् इति माध्यमिको बौद्धो मन्यते । विज्ञानस्यैव विवर्त्तरूपमिति योगाचारास्तसङ्गिरन्ते । तथा चाऽनयो प्रथमपक्षे शून्यमेव सर्वम्, द्वितीयपक्षे विज्ञानमेव सर्वमिति निष्कर्षः । एताभ्याम-तिरिक्ता बाह्यवस्तुनः सत्ताऽस्ति । एतच्च बाह्यवस्तु क्षणिकम्, न तु चिरस्थायि । क्षणिकतरा बाह्यपदार्था अपि ज्ञानाकारविशेषदर्शनाऽनुमेया इति सौत्रान्तिका व्याचक्षते । बाह्यार्थस्याऽनुमेयत्वं न स्वीकुर्वन्ति वैभाषिका इति । ते हि प्रत्यक्ष-क्षणभङ्गुरञ्जगदिति भाषन्ते । तथा चैतेषां मतसङ्ग्राहकं पद्यम्—

मुख्यो माध्यमिको विवर्त्तमखिलं शून्यस्य मेने जगद्
योगाचारमते तु सन्ति मतयस्तासां विवर्त्तोऽखिलः ।
अर्थोऽस्ति क्षणिकस्त्वसावनुमितिबुद्धयेति सौत्रान्तिकः
प्रत्यक्षं क्षणभङ्गुरञ्च सकलं वैभाषिको भाषते ॥

(मा० मेयो० प्रमे० परि० ४८) इति ।

योगाचारस्य विज्ञानविवर्त्तवादं प्रभाकरः स्वीकुरुते । अत एव श्रीहर्ष-मिश्रेण खण्डनखण्डखाद्ये प्रभाकरमतमुद्धृतम् । तथा हि—

गुरुर्धियमभावस्य स्थाने स्थानेऽभिषिक्तवान् ।

प्रसिद्ध एव लोकेऽस्मिन् बुद्धबन्धु—प्रभाकरः ॥

(ख० ख० खा० परि० ४५० ४७७) इति ।

एतेन बौद्धप्राभाकरयोर्मतस्यैक्यमादाय बन्धुत्वमुक्तं श्रीहर्षेणेति गम्यते ।

सांख्यमतेनाऽभावस्योपन्यासः—

सांख्यास्तु—अभाव—परिणामविशेषतयैव प्रतीयते, पदार्थानां प्रतिक्रिया-परिणामित्वात् । तथा चाऽधिकरणस्य परिणामविशेष एवाऽभावो वर्तते, न तु भावभिन्नोऽभाव—कश्चन पदार्थान्तरोऽस्तीति व्याचक्षते । अत एवाऽनुपलब्धे—पृथक्प्रमाणत्वं स्वीकुर्वन्ति सांख्या । यथोक्तं वाचस्पतिमिश्रेण—

अभावोऽपि प्रत्यक्षमेव । नहि भूतलस्य परिणामविशेषात् कैवल्यलक्षणा-दन्यो घटाभावो नाम । प्रतिक्रियां परिणामिनो हि सर्व एव भावा ऋते चिति-शक्तेः । स च परिणामभेद ऐन्द्रियक इति नाऽस्ति प्रत्यक्षाऽनवरुद्धो विषयो यत्राऽभावाद्वा प्रमाणान्तरमभ्युपेयमिति (सा० तत्त्वकौ० का० ५) इति ।

योगमतेनाऽभावस्योपन्यासः—

अभावप्रत्ययाऽलम्बनावृत्तिनिवृत्तिर्ना (यो० सू० १।१०) इति सूत्रेऽभावस्य जाग्रत्स्वप्नयोरभावस्येत्यर्थः । एषोऽभावोऽनयोरभिभवरूप एव, न तु वास्तवोऽभावोऽत्र विवक्षितः शशशृङ्गादिवत् । अर्थान्निद्राऽवस्थायां जाग्रत्स्वप्नावन-भिव्यक्तधर्मेण तिष्ठत । अस्मिन् विषये अतीताऽनागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वमेदा-द्धर्माणाम् (यो० सू० ४।१२) इति योगसूत्रभाष्यमालोच्यम् । उक्तञ्चाऽत्रैव भाष्ये—एकस्य चाऽध्वनः समये द्वावध्वानौ धर्मिसमन्वागतौ भवत एवेति नाऽ-भूत्वाऽभावस्त्रयाणामध्वनामिति (यो० भा० ४।१२) इति ।

अत्र नाऽभूत्वाऽभाव इत्यनेन भावस्यैव पदार्थस्य वर्तमानत्वाऽतीतत्वाऽ-नागतत्वादयः—परिणामभूता वर्तन्ते, अतो नास्ति भावाद् भिन्नोऽभावो नामा कश्चित् ।

एवञ्च वैशेषिकनैयायिककौमारिलमीमांसकवेदान्तनश्च भावाद्भिन्नोऽभावपदार्थोऽस्तीति ब्रूवते । प्राभाकरमीमांसका बौद्धाश्च भूतलस्वरूप एवाऽभावो, न त्वतिरिक्तपदार्थरूप इति सङ्गिरन्ते । सांख्या भावस्यैव परिणामरूपोऽभावो न तु पदार्थान्तरोऽभावः । वैयाकरणा वैशेषिकादेर्मतस्यानुमोदनं कुर्वन्तः प्राक्-प्रध्वसादीनौपाधिकाभेदानेकस्यैवाऽभावस्य व्यवहरन्ति । तेनैतेन भावाद् भिन्न-श्चाऽभावो वर्तते इति स्वीकुर्वन्त्येव शाब्दिकाः ।

दशम × परिच्छेदः

प्रमाणम्

वैशेषिकदृशि प्रमाणम्—

कस्यचिद् वस्तुन—प्रमितेरुत्पत्तौ प्रमाणमसाधारण कारण भवति । नहि प्रमाणमन्तरा कस्यचिद् वस्तुनो निष्पत्ति—कर्तुं शक्यते कैश्चित् । अत एव प्रमेयसिद्धि—प्रमाणाद्धि, इत्युक्तमीश्वरकृष्णेनेति ।^१ तथा च यत—प्रमेयाणां प्रमाकरणं प्रमाणमस्ति, अतस्तस्य पर्यालोचनमावश्यकमस्तीति बुद्ध्वा प्रमाणं विचार्यते । अत्राऽऽदौ वैशेषिकस्य मतमुपन्यस्यते ।

वैशेषिको हि द्विविधमेव प्रामुख्येण प्रमाणं मन्यते । अत्रैकं प्रत्यक्षमपरमनुमानञ्चेति । यथा ब्रूते—शङ्करमिश्रः प्रशस्तपादश्च—प्रमाणं द्विविधं प्रत्यक्षं लैङ्गिकञ्च^२ । अपि च विद्यापि चतुर्विधा । प्रत्यक्षलैङ्गिकस्मृत्यार्थलक्षणाचेति^३ । नैयायिकाद्यभिमतोपमानशब्दादीनामनुमानेऽन्तर्भावो भवति । यथाह—शब्दादीनामप्यनुमानेऽन्तर्भावः समानविधित्वादिति^४ ।

गौतमस्य मते तु—बुद्धिद्विधा, अनुभूतिस्मृतिभेदात् । पुनरनुभूतिश्चतुर्विधा, प्रत्यक्षाऽनुमित्युपमिति शब्दभेदात् । एतासां चतसृणामनुभूतीनाञ्च चत्वारि करणानि । एतानि च प्रत्यक्षाऽनुमानोपमानशब्दाः । तथा च गौप्तमीय सूत्रम्—प्रत्यक्षाऽनुमानोपमानशब्दाः प्रमाणानि (गौ० सू० १।१।३) इति । अत्र ब्रूते विश्वनाथः—

विभुर्बुद्ध्यादिगुणवान् बुद्धिस्तु द्विविधा मता ।

अनुभूतिः स्मृतिश्च स्यादनुभूतिश्चतुर्विधा ॥

(भा० परि० ५१) इति ।

अत्र प्रत्यक्षमपि द्विविधम्, प्रमाऽप्रमाभेदात् । अत्र प्रमा—तद्वति तत्प्रकारकज्ञानं यत्सा । यथा—इदं रजतमित्यत्र । अत्र तद्वति (= रजतत्ववति रजते) तत्प्रकारकम् (= रजतत्वप्रकारकम्), रजतविशेष्यकञ्च ज्ञानं भासते । इदमेव

१ सा० का० ४ ।

२ वै० सू० ६।२।१ अस्याऽवतरणिकायाम् ।

३ प्र० पा० भा० पृ० ६४ ।

४ प्र० पा० भा० पृ० १०६ ।

ज्ञानं यथार्थानुभव—प्रमेत्यपि गीयते । अप्रमा—तदभाववति तत्प्रकारकञ्च ज्ञानमप्रमा । यथा—शुक्ताविद रजतमित्यत्र । अत्र तदभाववति (= रजतत्वा-भाववति शुक्तौ) तत्प्रकारकम् (= रजतत्वप्रकारकम्), रजतविशेष्यकञ्च ज्ञानं शुक्तौ सूर्यकिरणसम्पर्कमहिम्ना जायते । ततश्च रजतार्थी शुक्तौ रजतबुद्ध्या तद् ग्रहीतुं प्रवर्तते चेद्रजत (= शुक्ति) गृहीत्वा निश्चिनोति नेदं रजतम्, शुक्तिरियम् । तथा च पूर्वज्ञानस्य बाध, शुक्तिरियमिति निश्चयाद् भवति ।

अतः परं प्रत्यक्षाऽनुमित्युपमितिशाब्दानां ज्ञानानां यानि करणानि प्रत्यक्षादीनि वर्तन्ते, एतेषां क्रमशो विवेचना प्रस्तूयते । अत्राऽऽदौ प्रत्यक्षमिति । तथाहि—

प्रत्यक्षं प्रमाणम्—

प्रत्यक्षमपि द्विविधम्, लौकिकाऽलौकिकभेदात् । तत्र लौकिकमिन्द्रियार्थ-सन्निकर्षजन्यम्, यथाऽस्मदादीनाम् । अलौकिकमन्वात्ममनसो सयोगविशेष-जन्यम्, यथा योगिनाम् । एतयोः क्रमशो विवेचना प्रस्तूयते ।

लौकिक प्रत्यक्षम्—

विषयेन्द्रिययोः सन्निकर्षाच्च ज्ञानमुत्पद्यते, तस्य करणं प्रत्यक्षं भवति । एतदेव प्रत्यक्षं प्रमाणमिति कथ्यते । यथा घटमहं पश्यामीति । अत्र घटस्य चक्षुरिन्द्रियेण सह सन्निकर्षो जाते तस्य प्रत्यक्षं ज्ञानं भवति । अस्यां प्रत्यक्ष-प्रमितावात्मा मनसा, मन इन्द्रियेण, इन्द्रियं विषयेण च परस्परं सयुज्यते । तेनैतेषां सन्निकर्षः, एतस्मात् सन्निकर्षात्प्रत्यक्षम्, एतदेव प्रत्यक्षप्रमायां असाधारणं कारणं सत्करणं भवति । यथोक्तं कणादेन—

आत्मेन्द्रियमनोऽर्थसन्निकर्षाद् यन्निष्पद्यते तदन्यत् (वै० सू० ३।१।२०) इति । सूत्रेऽस्मिन् यद्=ज्ञानम् । निष्पद्यते=जायते । तज्ज्ञानम् । अन्यद्=आत्मनि प्रत्यक्षं प्रमाणम् ।

अपि च—इन्द्रियार्थप्रसिद्धिरिन्द्रियार्थेभ्योऽर्थान्तरस्य हेतुः (वै० सू० ३।१।२) इति । अत्रेन्द्रियम्=चक्षुरादि, अर्थः=शब्दादि, प्रसिद्धिः=श्रोत्रग्रहणो योऽर्थः स शब्दः, चक्षुर्मात्रग्रहणो योऽर्थस्तद्रूपमित्यादि, इन्द्रियार्थेभ्यः=इन्द्रियेभ्योऽर्थेभ्यश्च । अर्थान्तरस्य=आत्मनः, हेतुः=कारणम्, एतच्च प्रत्यक्षम् ।

इदमेव प्रत्यक्षलक्षणं गौतमोऽपि पुष्पाति । तथा हि—

इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्यवसायात्मकं प्रत्यक्षम् । न्या० सू० १।१।४ इति ।

सूत्रेऽस्मिन्व्यपदेश्यम्=शब्दाऽजन्यम् । अव्यभिचारिः=सशयविपर्यय-रहितम् । व्यवसायः=अर्थं ग्रहीतुमिन्द्रियस्य व्यापारः ।

किञ्च ज्ञानाऽकरणक ज्ञान प्रत्यक्षमिति लक्षणान्तरमपि भवति । तथा चाऽनुमितौ व्याप्तिज्ञानस्योपमितौ सादृश्यज्ञानस्य, शाब्दबोधे पदज्ञानस्य, स्मृतावनु-
भवस्य च कारणत्वात्तत्र तत्र नाऽतिव्याप्ति ।

अत्र प्रथमक्षणे विषयेन्द्रिययोः सन्निकर्षं, द्वितीयक्षणे घटघटत्वयोरपार्थक्येन ज्ञानम् । एतदेव निर्विकल्पक ज्ञानमिति कथ्यते । तृतीयक्षणे घटघटत्वयोः पार्थक्येन प्रतीतिरिति । एषा एव सविकल्पक ज्ञानमित्युच्यते । यथा—अयं घट इति ज्ञानम् । चतुर्थक्षणे ग्राह्याऽग्राह्ययोरपेक्षोपेक्षात्मके ज्ञाने इति क्रमः ।^१

एवञ्च यदा ग्राह्याऽग्राह्ययोरपेक्षोपेक्षात्मके ज्ञाने एवेति प्रत्यक्ष मन्यते तदैतस्य ग्राह्याऽग्राह्यबुद्ध्य फलम् (= उपादानहानात्मकम्), निर्विकल्पक ज्ञान करणम्, सविकल्पकमेव प्रत्यक्षमवान्तरव्यापारो भवति, अनन्तरत्वात्^२ । यदा च सविकल्पमेव प्रत्यक्ष ज्ञान मन्यते, तदेन्द्रियार्थसन्निकर्षं करणम्, निर्विकल्पकमेव^३ प्रत्यक्षमवान्तरव्यापारो भवितुमर्हति, सविकल्पकञ्च ज्ञान फलम्, पूर्वोक्त-
युक्ते^४ । यदा निर्विकल्पक ज्ञान फलम्, तदेन्द्रियमेवाऽस्य करणम्, अत्रादौ इन्द्रियार्थसन्निकर्षोऽवान्तरव्यापार, अनन्तरत्वात्^५ । तथा चेदानीं सविकल्पक-

१. सर्वेषु पदार्थेषु चतुष्टयसन्निकर्षादवितथमव्यपदेश्य यज् ज्ञानमुत्पद्यते, तत्प्रत्यक्ष प्रमाणम्, प्रमेया द्रव्यादयः पदार्थाः, प्रमातात्मा प्रमितिर्गुण-
दोषमाध्यस्थ्यदर्शनम् । (प्र० पा० भा० पृ० ४७४-४७५),
२. कदा पुनर्ज्ञानं करणम् ? यदा उक्तसविकल्पकानन्तरं हानोपादान-
योरुपेक्षापेक्षे बुद्धौ प्रवर्त्तते तदा निर्विकल्पक ज्ञानं करणम्, सविकल्पक
ज्ञानमवान्तरव्यापार, हानादिवुद्ध्य फलम् । तज्जन्यस्तज्जन्य-
जनकोऽवान्तरव्यापार । यथा कुठारजन्य—कुठारदारुसंयोग—कुठार-
जन्यच्छिदाजनकः ।
३. तत्र सामान्यविषयेषु स्वरूपाऽऽलोचनमात्रप्रत्यक्षं प्रमाणम्, प्रमेया
द्रव्यादयः—पदार्थाः, प्रमातात्मा प्रमितिर्द्रव्यादिविषयस्य ज्ञानम् । प्र०
पा० भा० पृ० ४७१ ।
४. कदा पुनरिन्द्रियार्थसन्निकर्षं करणम् ? यदा निर्विकल्पकानन्तरं
सविकल्पक नामजात्यादियोजनात्मकं दित्थोऽयम्, ब्राह्मणोऽयम्, श्यामोऽ-
यमिति विशेषणविशेष्यावगाहि ज्ञानमुत्पद्यते, तदेन्द्रियार्थसन्निकर्षं—
करणम् । निर्विकल्पकज्ञानमवान्तरव्यापारः । सविकल्पक ज्ञान फलम् ।
५. कदा पुनरिन्द्रियं करणम् ? यदा निर्विकल्परूपा प्रमा फलम् । तथा हि
आत्मा मनसा सयुज्यते, मन इन्द्रियेण, इन्द्रियमर्थेन, इन्द्रियाणां वस्तु-
प्राप्यप्रकाशकारित्वनियमात् । ततोऽर्थसन्निकृष्टेनेन्द्रियेण निर्विकल्पक

निर्विकल्पकयोः प्रसङ्गतं प्राप्तं स्वरूपं विचार्यते । सविकल्पकम्—विकल्प्यते—विशिष्यते वस्तु येन स विकल्पः—विशेषणम्, तेन सहितं सविकल्पम्, सविकल्पमेव सविकल्पकम् । अथवा विकल्पयति—विशिनष्टि वस्तु यत् तद् विकल्पकम्—विशेषणम्, तेन सहितं सविकल्पकम्—सविशेषणम् । अनया व्युत्पत्त्या सविकल्पकं ज्ञानं तदेव भवति, यस्मिन् विशेषणविशेष्यावगाहिनि ज्ञाने वस्तु भासते । यथा—अयं गौरिति ज्ञानम् । अत्र ज्ञानस्य तिस्रो विषयता भासन्ते । तथाहि—गोत्वमिति विशेषणताख्या, गौरिति विशेष्यताख्या, अनयोः समवायससर्गः, स ससर्गताख्या । तथा च यज् ज्ञानम् पूर्वप्रदर्शिता विषयता अवगाहते, एतादृशी विषयताऽवगाहिनी बुद्धिरेव सविकल्पकं ज्ञानमित्युच्यते । यथा—ब्रवीति विश्वनाथः—

अथवा तत्प्रकारं यज्ज्ञानं तद्वद्विशेष्यकम् ।

तत्प्रमा न प्रमा नापि भ्रमः स्यान्निर्विकल्पकम् ॥

भा० परि० १३५ ॥

अत्र तत्प्रमा—विशेषणविशेष्याऽवगाहि ज्ञानम् । एतदेव सविकल्पकमिति । अपि च—विशेषणतावच्छेदकप्रकारकं ज्ञानं विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञाने कारणम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ५८) इति । अत्र विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञाने—सविकल्पकज्ञान इत्यर्थः । अत एव नामजात्यादियोजनासहितं ज्ञानं सविकल्पकमित्यपि केचिदाचक्षते । अभिलाषससर्गयोग्यं प्रतिभासं सविकल्पकमन्ये ब्रूयते ।

किञ्च—समीपस्थितेऽर्थे अयमिति बुद्धिः—प्रवर्तते । समीपतरवर्तिनि च एष इति व्यपदेशः । एवमेव क्रियायां स्वतन्त्रोऽयमिति बुद्धिमपेक्ष्य त्वयेदं कार्यं कृतमित्यत्र कर्तृत्वोपरक्ता बुद्धिर्जायते । कारणव्यापारविषयत्वबुद्धिमपेक्ष्य कृतमित्यत्र कर्मत्वोपरक्ता बुद्धिः । अयं भुजिद्विषयायां कर्ता प्रयोजकश्चायमिति बुद्धिमपेक्ष्य भोजयेति । नियोज्यनियोकृतव्यापारस्य विषयोऽयमिति बुद्धिमपेक्ष्यैनमिति । यथा ब्रूते कणाद—अयमेष त्वया कृतं भोजयैनमिति बुद्ध्यपेक्षम् (वै० सू० ८।२।१) इति ।

अपि च—अयमेष इत्यादिपूर्वप्रदर्शितव्यवहारो दृष्टविषयेष्वेव, न त्वदृष्ट-

नामजात्यादियोजनाहीनं वस्तुमात्रावगाहि यत् किञ्चिद्विदमिति ज्ञानं जन्यते । तस्य ज्ञानस्येन्द्रियकरणम्, छिदाया इव परशुः । इन्द्रियार्थसन्नि-
कर्षोऽत्रान्तरव्यापारः, छिदाकरणस्य परशोरिव दारुसंयोगः । निर्विक-
ल्पकं ज्ञानं फलम्, परशोरिव छिदा । तर्कभाषा

विषयेषु । एतेनाऽन्वयव्यतिरेकाभ्यामपि गम्यते । एतदेवाऽभिप्रेत्य ब्रूते कणादः—
दृष्टेषु भावाददृष्टेष्वभावात् (वै० सू० ८।२।२) इति ।

एवञ्च गौरय नाऽऽव, अय शुक्ल, गौर्गच्छति, चैत्रोऽय न मैत्र इत्यादि-
प्रतीतिसाक्षिको व्यवहार इह जगति प्रवर्तते । अस्य व्यवहारस्य प्रवर्तकम-
साधारण कारणमस्ति किञ्चिदिति गम्यते । तच्च कारण किम् ? इति चिन्ताया
सविकल्पक ज्ञानमेवाऽस्तीति निश्चीयते । अत एव अखिलाया लोकयान्त्राया मूल-
मित्यामनन्ति व्यवहारविद ।

निर्विकल्पकम्—विकल्पेभ्यः=विशेषणेभ्यो निर्मुक्तं निर्विकल्पम्, निर्वि-
कल्पमेव निर्विकल्पकम्, अथवा विकल्पकेभ्यो=विशेषणेभ्यो निर्मुक्तं निर्वि-
कल्पकमित्यनया व्युत्पत्त्या विशेषणविशेष्याभ्या हीन यज् ज्ञान भवति, तज्
ज्ञान निर्विकल्पकमित्युच्यते । यथा—यत्किञ्चिदिति गम्यते । अत्र विशेषणम्,
विशेष्यम्, अनयोर्यं ससर्गं स न भासते । अतो यत्किञ्चिदिति गम्यते
विशेषणताख्या, विशेष्यताख्या ससर्गताख्या च तिस्रो विषयता न सन्ति ।
तथा च विशेषणताख्यादिविषयताशून्य यज्ज्ञानमथवा विलक्षणविषयताशालि यज्
ज्ञान तज् ज्ञान निर्विकल्पकमिति केचिदाहु । अत एवाऽत्र ब्रूते विश्वनाथ —
प्रथमतो घटघटत्वयोर्वैशिष्ट्यान्वगाह्येव ज्ञानं जायते, तदेव निर्विकल्पकमि-
त्युच्यते । निर्विकल्पके च घटत्वादिकं न प्रकारं, तेन घटत्वादिविशिष्टघटादि-
वैशिष्ट्यमानं ज्ञानं न सम्भवति (न्या० सि० मु० भा० परि० ५८) इति ।

अपि च—

ज्ञानं यन्निर्विकल्पाख्यं तदतीन्द्रियमिष्यते । भा० परि० ५८ इति
तत्प्रमाणं प्रमाणं नाऽपि भ्रमः स्यान्निर्विकल्पकम् ।

भा० परि० १३५ ख ।

प्रकारतादिशून्यं हि सम्बन्धाऽन्वगाहि तत् ॥

भा० परि० १३६ क ।

अलौकिकं प्रत्यक्षम्—

अलौकिक प्रत्यक्षं त्रिविधम्, सामान्यलक्षणज्ञानलक्षणयोगजभेदात्^१ ।
एतेषा क्रमशो विवेचना प्रस्तूयते । अत्राऽऽदौ(१) सामान्यलक्षणं प्रत्यक्षम्—पर्वतो
वह्निमान् धूमादित्यत्र धूमस्य चाक्षुष प्रत्यक्षं भवति । अस्मिन् प्रत्यक्षे धूमो
विशेष्य, धूमत्वञ्च प्रकारः । चक्षुरिन्द्रियेण सह सम्बद्धो धूमोऽस्ति । तथा च

१. अलौकिकस्तु व्यापारस्त्रिविधं—परिकीर्तितं ।

सामान्यलक्षणो ज्ञानलक्षणो योगजस्तथा ॥ भा० परि० ६३ इति ।

चक्षुरिन्द्रियसम्बद्धधूमविशेष्यकधूमत्वप्रकारकञ्च ज्ञानमुत्पद्यते । अत्र धूमत्वमिति सामान्यप्रत्यासत्त्या सकलधूमविषयक ज्ञान भवति । यतो ह्येषधूमेषु धूमत्वमिति सामान्यप्रत्यासत्त्यैव भासते^१ । इन्द्रियसम्बन्धञ्च लौकिकप्रत्यक्षस्थल एव सम्भवति, न तु मानसप्रत्यक्षस्थले । अत्र लौकिकसन्निकर्षाभावात् । तेन मानसप्रत्यक्षस्थले तु ज्ञानप्रकारीभूत सामान्यमात्र प्रत्यासत्तिरित्येव विवक्षितम् । लौकिकप्रत्यक्षस्थले तु—इन्द्रियसम्बद्धविशेष्यकज्ञानप्रकारीभूतमिति । अत एवाह—इन्द्रियसम्बन्धञ्च लौकिको ग्राह्यः । इदञ्च बहिरिन्द्रियस्थले । मानसप्रत्यक्षस्थले तु ज्ञानप्रकारीभूतं सामान्यमात्रं प्रत्यासत्तिः (न्या० मि० मु० भा० परि० ६३) इति ।

२ ज्ञानलक्षण प्रत्यक्षम्—सुरभि चन्दनमित्यत्र सौरभञ्चन्दनञ्चन्दनत्वञ्च त्रय भासते । अत्र चन्दनस्य चन्दनत्वम्य च चाक्षुष प्रत्यक्ष भवति, येनेन्द्रियेण या व्यक्तिकृद्गृह्यते तेनेन्द्रियेण तदङ्गता जातिरपीति न्यायात् । किन्तु सौरभस्य चाक्षुष प्रत्यक्ष न सम्भवति, सौरभस्य चक्षुरिन्द्रियग्राह्यत्वाभावात् । सौरभस्य घ्राणग्राह्योऽपि तदानी घ्राणेन्द्रियेण सहासति सम्बन्धे सुरभि चन्दनमिति ज्ञान भवति । अतस्तज्ज्ञानायाः लौकिक सन्निकर्ष—कल्प्यते स च पूर्वाऽनुभूतसौरभस्य स्मरणरूप । अस्य चक्षुर्निरूपितत्वन्तु चक्षुःसयुक्तमनसयुक्तात्मसमवेतत्वादिति ग्राह्यम् । इदमेव ज्ञानलक्षण प्रत्यक्षमित्युच्यते^२ ।

३ योगजं प्रत्यक्षम्—योगजप्रत्यक्ष द्विविधम्, युक्तयुञ्जानभेदात् । अत्र (१) युक्तम्—युक्तो योगी स भवति य समाहिताऽन्त करणकोऽस्ति । अस्यात्मनि सर्वदाऽतीताऽनागतविषयाणामपि आत्ममनसो सयोगविशेषाच्चाक्षुष प्रत्यक्षमिव ज्ञान भवति । यथाह कणाद—आत्मन्यात्ममनसोः संयोगविशेषादात्मप्रत्यक्षम् (वै० सू० ८।१।११) इति । अपि च—तत्र युक्ताः—साक्षात्कर्तव्ये वस्तुन्यादरेण मनो निधाय निदिध्यासनवन्त, तेषामात्मनि रवात्मनि च ज्ञानमुत्पद्यते । आत्मप्रत्यक्षम्—आत्मा प्रत्यक्षः साक्षात्कारविषयो यत्र ज्ञाने तत्तथा (उप० वै० सू० ६।१।११) इति । अमुमेव ब्रवीति विश्वनाथ—युक्तस्य तावद्योगजधर्मसहायेन मनसा आकाशपरमाण्वादिनिखिलपदार्थगोचरं ज्ञानं सर्वदैव भवितुमर्हति (न्या० सि० मु० भा० परि० ६६) इति ।

(२) युञ्जानं प्रत्यक्षम्—युञ्जानयोगी स एव यो ह्यसमाहिताऽन्त करणको भवति । असौ च यदेच्छति यन्मेऽतीताऽनागतादिविषयाणाम्, व्यवहितविप्रकृष्टविषयाणामपि प्रत्यक्षमिव ज्ञान स्यादिति सङ्कल्पयते चेत्तदा योगजधर्ममहिम्ना

१. आसत्तिराश्रयाणान्तु सामान्यज्ञानमिष्यते । भा० परि० ६४ क

२ विषयी यस्य तस्यैव व्यापारो ज्ञानलक्षण । भा० परि० ६५ क

स्फीतेन्द्रियशक्त्या युञ्जानयोगी पूर्वोक्तान् प्रत्यक्षीकरोति । यथा ब्रवीति कणाद-
असमाहिताऽन्तःकरणा उपसंहृतसमाधयस्तेषाञ्च (वै० सू० ६।१।१३) इति ।
अपि चाह शङ्करमिश्र—निरयामा भूमिरित्याकलयन्त सकलमर्थजातं योगज-
धर्मबलोपवृत्तितेन्द्रियशक्त्या व्यवहितं विप्रकृष्टञ्च प्रत्यक्षीकुर्वन्ति (उप० वै०
सू० ६।१।१३) इति^१ अमुमेवाह विश्वनाथ—

योगजो द्विविधः—प्रोक्तो युक्तयुञ्जानभेदतः ।

युक्तस्य सर्वदा भानं चिन्तासहकृतोऽपरः ॥

भा० परि० ६५ ख ६६ क

प्रत्यक्षप्रमितेर्भेदः—

प्रत्यक्षप्रमाया षड्विधो भेदो वर्तते । तथाहि १—पुष्पादीना घ्राणेन्द्रियेण
सह सन्निकर्षे जाते गन्धस्य प्रत्यक्षप्रमा भवति । अत एवाऽस्या—प्रमाया
घ्राणज प्रत्यक्षमित्यभिलाप । २—आमलकजम्बीरजम्बुफलादीना रसनेन्द्रियेण
सह सम्पर्के जाते रसस्य प्रत्यक्षप्रमा भवति । अत एवाऽस्या—प्रमाया रासन
प्रत्यक्षमित्याख्या । ३—घटपटादीना चक्षुरिन्द्रियेण सह सयोगे जाते रूपस्य
प्रत्यक्षप्रमा प्रभवति । अत एवाऽस्या प्रमायाश्चाक्षुष प्रत्यक्षमित्यभिधानम् ।
४—पृथिव्यप्तेजोवायूना त्वगिन्द्रियेण सह सम्पर्के सति मृदूष्णशीतोष्णादीना
स्पर्शस्य प्रत्यक्षप्रमोत्पद्यते । अत एवाऽस्या—प्रमाया स्पर्शन प्रत्यक्षमिति
व्यपदेश । ५—शब्दस्य श्रोत्रेणोन्द्रियेण सह सयोगे जाते शब्दस्य प्रत्यक्षप्रमो-
त्पद्यते । अस्या प्रमाया श्रावण प्रत्यक्षमिति नाम । ६—मनसा यज् ज्ञान
प्रभवति तस्य मानस प्रत्यक्षमिति व्यवहार । एतेषा सङ्कलनया षड्विध
प्रत्यक्ष भवतीति । यथोक्त विश्वनाथेन—

प्रत्यक्षमप्यनुमितिस्तथोपमिति शब्दजे ।

घ्राणजादिप्रभेदेन प्रत्यक्षं षड्विधं मतम् ॥ भा० परि० ५२ इति ।

घ्राणजं रासनं चाक्षुषं स्पर्शनं श्रोत्रं मानसमिति षड्विधं प्रत्यक्षम्^२ ।

सन्निकर्षः—

घटादीना प्रत्यक्षप्रमिती षड्विध सन्निकर्ष १—तत्र घटादीना चाक्षुषादि

१ आत्मसमवायादात्मगुणेषु वै० सू० ६।१।१५, योगिना प्रत्यक्ष ज्ञानमुत्प-
द्यते । आत्मसमवेतानान्तु बुद्ध्यादीना सयुक्तसमवायादेव प्रत्यक्ष ज्ञान-
मुत्पद्यतेऽस्मदादीनामिवेति न तत्र सन्निकर्षान्तरापेक्षेत्यर्थः । उप० वै०
सू० ६।१।१५

२. न्या० सि० मु० भा० परि० ५२ ।

प्रमायामिन्द्रियार्थयो संयोग । २—घटादीना रूपस्य चाक्षुषप्रमाया स्वसंयुक्त-
समवाय । ३—रूपत्वरसत्वादीना चाक्षुषरासनादिप्रमाया स्वसंयुक्तसमवेत-
समवाय । ४—शब्दस्य श्रावणप्रमाया समवाय । ५—शब्दत्वस्य श्रावण-
प्रमाया समवेतसमवाय । ६—इह भूतले घटो नास्तीत्यत्र घटाभावो विशेषणम्,
भूतलञ्च विशेष्यम् । अत्र घटाभावप्रतियोगिकभूतलानुयोगिकविशेषणविशेष्य-
भाव । यथाह विश्वनाथ —

विषयेन्द्रियसम्बन्धो व्यापारः सोऽपि षड्विधः ।

द्रव्यग्रहस्तु संयोगात् संयुक्तसमवायत ॥

द्रव्येषु समवेताना तथा तत्समवायतः ।

तत्राऽपि समवेताना शब्दस्य समवायत ॥

तद्वृत्तीनां समवेतसमवायेन तु ग्रह ।

प्रत्यक्ष समवायस्य विशेषणतया भवेत् ॥

विशेषणतया तद्वदभावाना ग्रहो भवेत् ।

यदि स्यादुपलभ्येतेत्येवं यत्र प्रसज्यते ॥^१

स्मृति—अनुभवजन्य यज्ज्ञान तत्स्मृतिरित्युच्यते । यथा—सोऽय चैत्रो
यमह प्रयागेऽद्राक्षमित्यत्र प्रयागे प्रागनुभूतस्यैव (= दृष्टस्यैव) कालान्तरे पुनस्तस्य
चैत्रस्य प्रत्यक्षे सञ्जाते सत्ययमनुभवजन्यसरकारस्योद्रेको भवति । तेनैतेन
स्मृतिरुत्पद्यते । स्मृतेर्यत्र विषयो भवति तत्र तत्ताया बुद्धिः—प्रवर्तते, यया
तत्ताया अनुभूतस्य विषयस्य ग्रहण भवति । यथाह विश्वनाथ —

विभुर्बुद्ध्यादिगुणवान् बुद्धिस्तु द्विविधा मता ।

अनुभूतिः स्मृतिश्च स्यादनुभूतिश्चतुर्विधा ॥

भा० परि० ५१ इति ।

अपि च—तत्र हि पूर्वानुभव कारणम् ।

न्या० सि० मु० भा० परि० ५१ इति ।

अत्र—तत्र (= स्मृतौ) इति बोध्यम् ।

किञ्च—योगिनामात्मनि प्रणिधानादिसन्निधानादपि स्मृतिर्भवति । यथा
ब्रूने कणाद —आत्ममनसोः संयोगविशेषात्संस्काराच्च स्मृतिः (वै० सू० ६।२।६)
इति । अपि च—संयोगविशेष प्रणिधानादिसन्निधानम् । एतस्मादपि समवायि-
कारणादात्मनि समवायिनि स्मृतिर्विद्याविशेष उत्पद्यते । (उप० ६।२।६) इति ।

अनुमानं प्रमाणम्—

एकत्र सहचरितयोर्द्वयोर्व्याप्यव्यापकयोर्मध्ये व्याप्य दृष्ट्वा व्यापकस्याऽन्यत्र

(=अज्ञातसहचरितस्थले) येन यजज्ञानं भवति, एतस्य ज्ञानस्य यत्करणम्, तदेव व्याप्तिज्ञानम् (=वह्निव्याप्योऽयं धूम इत्येवरूपम्), तदनन्तरं वह्निव्याप्यधूमवानयमिति व्यापारो जायते । अमुमेव परामर्शमाचष्टे^१ । परामर्शान्तरं पर्वतो वह्निमानिति निश्चीयते । एतदेवाऽनुमानं प्रमाणमित्युच्यते । यथा—धूमं दृष्ट्वा वह्नेरनुमानम् । अत्र यदा कश्चन पुरुषं परिभ्रमन्तव्या धूमं पश्यति, तदा स वह्निधूमयोर्व्याप्तिं स्मरति—यत्र यत्र धूमः, तत्र तत्र वह्निरिति, यथा—महानसादौ । तथा च यतो धूमो महानसादौ वह्निसहचरितो भवति, यतश्चाऽयं—पिण्डादौ वह्नेः सत्त्वेऽपि धूमो न तत्रोपलभ्यते । अतो धूमो व्याप्य, वह्निस्तस्य व्यापकोऽधिकदेशवृत्तित्वात् । एतेन वह्निव्याप्यधूमवानयमिति परामर्श उदेति । एतदनन्तरं पर्वतो वह्निमान् धूमात्, महानसवदित्यनुमितिर्भवति । अत्र धूमेन हेतुना—लिङ्गने । पर्वते=पक्षे । साध्य = वह्निः । साध्यते=निश्चीयते । इदञ्च ज्ञानं लैङ्गिकमित्युच्यते । यतो हि तीनमर्थं गमयतीति लिङ्गम्, तस्माज्जातं लैङ्गिकमिति व्युत्पत्तिर्भवति । अत एव प्रशस्तपादाचार्योऽपि ब्रवीति—लिङ्गदर्शनात् सञ्जायमानं लैङ्गिकम् (प्र० पा० भा० पृ० ४७६) इति ।

किञ्च—कार्येण कारणस्याऽनुमानं भवति । यथा—धूमादालोकाद्वा वह्नेरनुमानम् । कारणेन कार्यस्याऽनुमानम् । यथा—बधिरो भेरीदण्डसयोग-विशेषाच्छब्दस्याऽनुमानं करोति । सयोगिनः शरीरस्य दर्शनात्त्वगिन्द्रियस्याऽनुमानं भवति । विरोधिना विस्फूर्जतोऽहेर्दर्शनाज्झाटाद्यन्तरितं नकुलमनुमिनोति । एव समवायिना जलोष्ण्येन तत्सम्बद्धतेजोऽनुमिनोति । अमुमेव वरणादौ ब्रूते—अस्येदं कार्यं कारणं संयोगि विरोधि समवायि चेति लैङ्गिकम् (वै० सू० १।२।१) इति ।

अनुमितेर्भेदः—

अनुमानं द्विविधम्, स्वार्थं परार्थं भेदात्^२ । अत्र स्वार्थम्—स्वसम्प्रत्ययस्य यत्कारणं भवति तत्स्वार्थमनुमानम् । परार्थञ्च—अन्यस्याऽपि अवबोधस्य यत्कारणं भवति तत्परार्थमनुमानम् । अनयोः पार्थक्यमित्थं भवति । प्रथमं तावत् स्वार्थमनुमानम्—यदा प्रमाता महानसादौ धूमवह्नेचो साहचर्यं दृष्ट्वा-ज्योर्व्याप्तिं गृहीत्वा कदाचित् पर्वतसमीपमगच्छत् । स पाकार्थं धूमप्रणानार्थं वा वह्निमन्वेष्टमाणा—पर्वतवर्त्तिनीमविच्छिन्नमूलामभ्रलिहा धूमलेखा दृष्ट्वा वह्निं सन्देहि । ततश्च धूमदर्शनादुद्वुद्धसंस्कारो धूमवह्नेचोर्या व्याप्तिर्गृहीता

१. व्यापारस्तु परामर्श—करणं व्याप्तिधीर्भवेत् । भा० परि० ६६

२ अनुमानं द्विविधम्, स्वार्थं परार्थञ्च, उप० १।२।१ वै० सू० इति ।

आसीत् ता स्मरति—यत्र धूमस्तत्र वह्निः । अस्मिन् पर्वतेऽपि धूमो दृश्यते तस्मादत्र वह्निरस्तीति स्वयमेव प्रमाता निश्चिनोति ।

परार्थमनुमानम्—स एव प्रमाता यो वह्निधूमयोर्व्याप्तिं गृहीत्वाऽन्यमुपदिशति । स उपदेशाय पञ्चादयवात्मक किञ्चिदनुमानवाक्य^१ प्रयुङ्क्ते चेत्तदा परार्थानुमानं भवति । तद्यथा—पर्वतो वह्निमानिति प्रतिज्ञा, धूमादिति हेतुः, यो यो धूमवान् स स वह्निमान् यथा—महानसमित्युदाहरणम्, तथा चाऽयमित्युपनयः, तस्मात्तत्रैति निगमनम् । एतेन पञ्चाऽवयववाक्येन प्रतिज्ञादिमता प्रमात्रा प्रतिपादितात् पञ्चरूपोपपन्नानां तिलङ्गादन्योऽपि जन पक्षे (=सन्दिग्धसाध्यवति) वह्निं निश्चिनोति । तेनैतत्परार्थानुमानम्^२ ।

अनुमिते—करणम्—

१—व्याप्तिः—पर्वतो वह्निमान् धूमादित्यत्र साध्यो वह्निः, हेतुर्धूमः, साध्यवान् महानसादि, साध्यवदन्य जलह्लादादि, अत्र वृत्तित्वं मीनशैवालादीनाम्, अवृत्तित्वं धूमस्य । धूमवान् वह्नेरित्यादौ साध्यो धूमः, साध्यवान् महानसादि, साध्यवदन्यस्तप्ताय—पिण्डः, अत्र वह्नेर्वृत्तित्वमेवाऽस्ति, नत्ववृत्तित्वम् । अतो नास्त्यतिव्याप्तिः । एतेन यत्र यत्र धूमस्तत्र तत्र वह्निरिति व्याप्तिः सिध्यति । यथा ब्रूते विश्वनाथः—

व्याप्तिः साध्यवदन्यस्मिन्नसम्बन्ध उदाहृतः (भा० परि० ६८ ख) इति ।

परन्तु व्याप्तिरियं न समीचीना । यतो हि इदमभिधेयं प्रमेयत्वादित्यादौ साध्यम्—अभिधेयम्, साध्यवदिदपदबोध्यमखिलञ्जगत् । अतोऽन्यस्याऽप्रसिद्धत्वाद् व्याप्तेर्लक्षणस्याऽगमनादव्याप्तिः । किञ्च सत्तावान् जातेरित्यत्र साध्या—सत्ता, साध्यवद्—द्रव्यगुणकर्म, साध्यवदन्य—सामान्यविशेषसमवायाऽभावा, अत्र हेतुतावच्छेदकः सम्बन्धः समवायः, एतेन सम्बन्धेन सामान्यादौ न कोऽपि व्यवतिष्ठते । अतो हेतुतावच्छेदकसम्बन्धस्याऽप्रसिद्धत्वादप्यव्याप्तिः । तथा च पूर्वोक्ताया व्याप्तेर्लक्षणस्य दोषग्रस्तत्वात्लक्षणान्तरमवतारयति । तथाहि—पर्वतो वह्निवान् धूमादित्यत्र हेतुर्धूमः, हेतुमान् पर्वतः, अस्मिन् हेतुमति पर्वते वह्निर्नास्तीत्याकारकोऽभावो धर्तुं न शक्यते, वह्नेश्चात्र सत्त्वात् । अतोऽत्र घटो नास्ति, पटो नास्तीत्याकारक एवाऽभावो ग्रहीतुं शक्यते । अस्य प्रतियोगी घटः पटश्च भवति । अप्रतियोगी वह्निरस्ति । एतेनाऽप्रतियोगिना साध्येन (=वह्निना), हेतोः (=धूमस्य), पक्षे (=पर्वते), ऐकाधिकरण्यम् (=सा-

१. तानि च वाक्यानि प्रतिज्ञाहेतूदाहरणोपनयनिगमनानि ।

उप० वै० सू० १।२।२

२. द्र० तर्कभाषा ।

मानाधिकरण्यम्) अस्ति । एतेन वल्लिधूमयो साध्यहेत्वोस्साहचर्यनियमो व्याप्ति-
रस्तीति । यथा ब्रूते विश्वनाथ —

अथवा हेतुमग्निष्ठविरहाऽप्रतियोगिना ।

साध्येन हेतोरैकाऽधिकरण्यं व्याप्तिरुच्यते ॥ भा० परि० ६६

२—**परामर्शः**—अनुमितौ किञ्चिद्व्याप्यम्, किञ्चिद्व्यापकं च भवति ।
यथा—पर्वतो वल्लिमान् धूमादित्यत्र साध्यो वल्लिः, स च व्यापकः, तप्ताय—पिण्डे
वल्ले सत्त्वेऽपि धूमस्याऽसत्त्वात् । एतेन वल्लेरपेक्षया धूमस्य न्यूनदेशवृत्तिता
सिद्धा भवतीति गम्यते । अतो धूमो व्याप्य, वल्लिश्च व्यापकः । व्याप्यो
धूम—पक्षे (=साध्यस्य सन्दिग्धस्थले) अस्तीत्याकारको यो हि निश्चयः स
एव परामर्शाख्यो व्यापार इत्युच्यते । तथा च धूमो वल्लिव्याप्यो वल्लिव्याप्य-
धूमवानय पर्वतश्चेति क्रमशो व्याप्तेः—परामर्शस्य च स्वरूपमस्ति । यथाह
विश्वनाथ —

व्याप्यस्य पक्षवृत्तित्वधी परामर्श उच्यते । भा० परि० ६८ क

३—**पक्षता**—अत्र का नाम पक्षता । अस्या किं स्वरूपम् ? कथञ्च
साऽनुमितिमुपकरोतीति विचार्यते । तथाहि—साध्यस्य सन्दिग्धाऽधिकरणमेव
पक्षो भवति, अत्र साध्यस्य हेतोर्वा या स्थितिः (=वृत्तिः), अस्या स्थिते
(=वृत्ते) यो हि सम्प्रत्ययः स एव पक्षता इत्युच्यते । अत्र पक्षता, पक्षधर्मता,
पक्षवृत्तिता पक्षवृत्तित्वञ्चेत्यनर्थान्तरम् । तथा च द्वे पक्षते स्त । तत्रैका साध्यस्य
पक्षता, अपरा हेतोः—पक्षता चेति । अत्र साध्यस्य या पक्षता सा हेतोः पक्षतया
निश्चीयते । यतो हि पक्षे हेतोः सत्त्वादेव पक्षे साध्यस्य विद्यमानताया निष्पत्ति-
र्भवति ।

सिद्धिर्हि अनुमिति प्रतिरुद्धे । सिद्धिश्च साध्यवत्ताज्ञानम् । यथा—पक्ष
साध्यवानिति निश्चयः । परन्तु पर्वतो वल्लिमानिति सिद्धे सत्त्वेऽपि पर्वते वल्लि-
विषयकाऽनुमितिर्मे स्यादित्याकारिका या इच्छा, तयाऽप्यनुमितिर्भवत्येव । यद्यप्यत्र
साध्यवत्ताज्ञानमनुमितिज्ञानस्य प्रतिबन्धकमस्ति, तथापि सिषाधयिषा उत्ते-
जिकाऽस्ति । एषा हि सत्यामपि सिद्धावनुमिति जनयत्येव । यथा—अग्निर्दाह
जनयति । परन्तु चन्द्रकान्तमणिः तं प्रतिबध्नाति । यतो हि चन्द्रकान्तमणि-
रग्नेर्दाहशक्तिः प्रतिरुद्धे । किन्तु सत्यपि चन्द्रकान्तमणौ प्रतिबन्धके सूर्यकान्तमणे
सन्निधाने सञ्जातेऽग्निर्दाहः जनयति, उत्तेजकस्य सूर्यकान्तमणे सत्त्वात् । सूर्य-
कान्तमणिश्चन्द्रकान्तमणौ—प्रतिबन्धिका शक्तिमभिभवति । तथा चोत्तेजकस्य
सत्त्वे प्रतिबन्धकशक्तेरभिभवे च सञ्जातेऽग्निर्दहति^१ । एतेनोत्तेजकाऽभाववि-

शिष्टचन्द्रकान्तमणोरभावस्य सत्त्वं एवाग्नेर्दाहं प्रति कारणाताऽस्ति, न तु स्वतन्त्र-
स्याऽग्नेर्वा । तथाऽत्र सिषाधयिषाविरहविशिष्टाया केवलसिद्धि साऽनुमिते प्रति-
बन्धिकाऽस्ति । केवलाया सिद्धेर्वा सेति । पूर्वोक्ताया द्विविधाया सिद्धेरभावो
यत्र वर्तते तत्र पक्षताऽस्तीति निश्चीयते ।

एवञ्च सिषाधयिषामात्रमपि न पक्षताऽस्ति । यतो हि सिषाधयिषा
विनाऽपि धनगर्जितेन मेघस्याऽनुमान भवति । यथा—गगन मेघवद् धनगर्ज-
नात् । अत एव साध्यसन्देहोऽपि न पक्षताऽस्ति, सन्देहं विनाऽपि साध्यस्याऽनु-
मितिर्भवति । तथा च यत्र सिद्धिर्नास्ति तत्र सिषाधयिषाया सत्यामसत्यामपि
पक्षताऽस्तीति निर्धार्यते । अस्यापक्षताया सम्प्रत्ययस्य निश्चये सत्यनुमिति-
र्भवति । यथाह विद्वनाथ —

सिषाधयिषया शून्या सिद्धिर्यत्र न विद्यते^१ ।

स पक्षस्तत्र वृत्तित्वज्ञानादनुमितिर्भवेत् ॥

भा० परि० ७० इति ।

अत्र वृत्तित्वज्ञानात् = पक्षताया सम्प्रत्ययादित्यर्थः । अस्मादनुमितिर्भव-
तीति विज्ञायते । एतेनाऽनुमितेर्द्वे अङ्गे भवतः । व्याप्तिपक्षता च । अनयो-
र्व्याप्त्या यत्र हेतुस्ति तत्र साध्य इति सामान्यरूपेणैव हेतोरधिकरणे साध्यस्य
निश्चयो भवति । पक्षतया त्वस्मिन्नधिकरणे (=पक्षे) अयं साध्य इति
विशेषरूपेणैव साध्यस्य सिद्धिः । पर्वते हेतोपक्षतयैव (=पक्षवृत्तित्वेनैव)
पर्वते साध्यस्य (=अग्नेः) पक्षताया (=पक्षवृत्तिताया) एवाऽनुमितिर्जायते ।
एव न स्याच्चेदनुमिते सार्थक्यमेवाऽनुपपद्येत, हेतोरधिकरणे साध्यस्य सामान्य-
रूपेणैव सिद्धिस्तु व्याप्तिज्ञानादेव सम्पन्नत्वादित्यवगम्यते ।

पक्षतायाऽकुक्षौ पक्षस्य प्रवेशात् पक्षस्तावद्विचार्यते—

४—पक्षः—यस्मिन् धर्मिणि साध्यात्मको धर्मः सन्दिग्धो भवति स धर्मो
पक्ष इत्युच्यते । यथा—पर्वते (=धर्मिणि) धूमेन (=लिङ्गेन, हेतुना)
अग्नेरनुमितौ स पर्वतः (=धर्मो) पक्षो भवति । यतो हि अनुमितेप्राक्
पर्वतेऽग्नेः स्थितिः सन्दिग्धा भवति । यथोक्तम्—सन्दिग्धसाध्यधर्मो धर्मो पक्षः,
यथा धूमानुमाने पर्वतपक्षः (तर्कभाषा) इति^२ ।

५—सपक्षः—यस्मिन् धर्मिणि साध्यात्मकधर्मस्य निश्चयोऽस्ति, स धर्मो
सपक्षो भवति । यथा—महानसम् । यतो ह्यनुमितेप्रागेव पौनपुन्येन

१ तिष्ठतीति पाठान्तरम्

२ सन्दिग्धसाध्यवान् पक्षः । न्या० सि० मु० भा० परि० ७३

३ निश्चितसाध्यवान् सपक्षः । न्या० सि० मु० भा० परि० ७३

महानसे धर्मिणि साध्यस्याज्नेधूमस्य च साहचर्यादस्ति निश्चयोऽने । यथोक्तम्—
सपक्षस्तु निश्चितसाध्यधर्मा धर्मो, यथा—महानसम्, धूमानुमाने (तर्कभाषा
इति ।

६—विपक्षः—यस्मिन् धर्मिणि साध्याभावस्य निश्चयो भवति, स धर्मो
विपक्षोऽस्ति । यथा—जलहृद । यतो ह्यस्मिन् धर्मिणि साध्यस्याज्नेरभावो
निश्चित एवाऽस्ति । यथोक्तम्—विपक्षस्तु निश्चितसाध्याऽभाववान् धर्मो,
यथा—तत्रैव महाजलहृदः^१ (तर्कभाषा) इति ।

अथाऽनुमिते—प्रतिबन्धकानां हेतूनामुपन्यासः—

अनुमिते—प्रतिबन्धको यो हि हेतुः स हेत्वाभास इत्युच्यते । अस्य द्वे
व्युत्पत्तौ भवत । अनयोरेका आभासत इत्याभास, हेतोरभास हेत्वाभास इति ।
अपरा च हेतुवदाभासत इति हेत्वाभास इति । अत्र प्रथमव्युत्पत्त्या हेत्वाभासस्य
हेतुवृत्तिर्दोषो ह्यर्थः, अपरया च व्युत्पत्त्या हेत्वाभासस्य दुष्टहेतुः (=असद्हेतुः),
इत्यर्थः, हेनोरसत्त्वादपि हेनोरिव प्रतीयमानत्वात् ।

यो हि साक्षादनुमितिमाहोस्विदनुमितेलिङ्गपरामर्शं प्रतिरुद्धे, स हेत्वा-
भासो हेतुवृत्तिदोषं ब्रूते । अस्य पञ्चधा भेदोऽस्ति, स चानैकान्तो विरुद्धोऽसिद्ध-
प्रकरणसमत्व कालात्ययापदिष्टत्वञ्चेति । अत्र प्रकरणसमत्वम् (=सत्प्रति-
पक्ष) कालात्ययापदिष्टत्वम् (=बाध) इति च साक्षादनुमितिं प्रतिरुद्धे, अनै-
कान्तो विरुद्धोऽसिद्धश्चाऽनुमितेलिङ्गपरामर्शञ्च ।

यस्यामनुमितावुगिनिर्दिष्टा दोषा लभ्येरन्, तस्यामनुमितावपि प्रयुज्य-
मानास्ते दोषा हेत्वाभासाः (=दुष्टहेतवः) भवन्ति, हेतुवदाभासमानत्वात् । एते
च कति सन्तीति चिन्ताया ब्रूते—अनैकान्तो विरुद्धोऽसिद्धः—प्रकरणसमत्व
कालात्ययापदिष्टत्वञ्चेति । एतेष्वपि पूर्ववत् प्रकरणसमत्वम्, कालात्ययापदिष्ट-
त्वञ्च साक्षादनुमितिं प्रतिरुद्धि, एवमनैकान्तो विरुद्धोऽसिद्धश्चेत्यनुमितेलिङ्ग-
परामर्शञ्च । एतेन हेत्वाभासस्य पञ्चधा भेदोऽस्तीति गम्यते । आह च
विश्वनाथः—

अनैकान्तो विरुद्धश्चाऽप्यसिद्धः—प्रतिपक्षितः ।

कालाऽत्ययापदिष्टश्च हेत्वाभासास्तु पञ्चधा ॥

भा० परि० ६१ इति ।

क्रमशो हेत्वाभासान् विभजते १—अनैकान्तः—यस्मिन् हेतौ साध्यस्य
व्यभिचारो दृश्यते, अर्थाद्यो हि हेतुर्नियमेन साध्यस्याऽधिकरणो न तिष्ठति, किन्तु
कस्यचित्साध्यस्याऽभावाऽधिकरणोऽपि, सोऽनैकान्तिको भवति, हेतोर्व्यभिचारित-
त्वात् । यथाह केशवमिश्रः—सव्यभिचारोऽनैकान्तिक इति । अस्य त्रयो भेदाः

१ साध्याऽभाववान् विपक्षः, न्या० सि० मु० भा० परि० ७३

सन्ति । के च ते ? साधारणोऽसाधारणोऽनुपसहारी चेति^१ । एतेषा क्रमशो विवेचना प्रस्तुयते । तथाहि—

१—साधारण—यस्या अनुमितेर्हेतुविपक्षे तिष्ठति स साधारण । अथवा पक्षसपक्षवृत्तित्वे सति विपक्षवृत्तिर्यो हेतु स इति । यथा—पर्वतो धूमवान् बह्नेरित्यत्र साध्यो धूम, हेतुर्वह्नि । अत्र यो हि वह्निर्हेतुः, स साध्यस्याऽभावाऽधिकरणे तप्ताय—पिण्डे, यस्मिन्निश्चितसाध्याऽभाववति विपक्षेऽपि तिष्ठति, यो हि साध्यत्वेन गृहीतो धूम, स नेति । एव शब्दो नित्य—प्रमेयत्वा-दित्यत्र नित्यत्व साध्यम्, प्रमेयत्वञ्च हेतु । इदं प्रमेयत्व हेतुः=साध्यस्याऽभावाऽधिकरणे घटपटादावपि (=विपक्षेऽपि) तिष्ठति, सन्दिग्धसाध्यवति पक्षे (=शब्दे), निश्चितसाध्यवति सपक्षेऽपि (=आकाशकालादावपि) । एतदेवाऽभिप्रेत्याऽऽहुर्विश्वनाथकेशवमिश्रौ—साधारणः साध्यवदन्यवृत्तिर्हेतुः (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति । अपि च—तत्र पक्षसपक्षविपक्षवृत्तिः साधारणः । यथा—शब्दो नित्य—प्रमेयत्वाद् व्योमवत् । अत्र प्रमेयत्व हेतुस्तच्च नित्याऽनित्यवृत्ति (तर्कभाषा) इति ।

अयं हि साधारणो व्याप्तेर्यज्ज्ञानं तत् प्रतिरुद्धे । यतो हि साध्यहेत्वोर्यो हि साहचर्यनियमो व्याप्तिः, स धूमवान् बह्नेरित्यत्र न सम्भवति, तप्ताय—पिण्डे साध्यस्याऽसत्त्वेऽपि बह्ने सत्त्वान् । तथा च यथा—वह्निमान् धूमादित्यत्र साहचर्यनियमो व्याप्तिः, अस्या व्याप्त्यामनुकूलस्तर्को धूमो यदि वह्निव्यभिचारी स्यात्तर्हि वह्निजन्यो न स्यात्तथाऽयं तर्को धूमवान् बह्नेरित्यत्र दातुं न शक्यते वह्नेर्धूमाऽजन्यत्वात्, व्यभिचरितत्वाच्च । इदमेवाऽभिप्रेत्य विश्वनाथ सङ्गिरते—तेन च व्याप्तिग्रहस्य प्रतिबन्ध—क्रियते (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति । अत्र तेन=साधारणेन, व्याप्तिग्रह=व्याप्तेर्ज्ञानमिति । अस्य प्रतिबन्ध=निरोध इति ।

२—असाधारण—यस्या अनुमितेर्यो हि हेतुत्वेन गृहीतो भवति स साध्यस्य यदधिकरणम्, तस्मिन्नाधिकरणे न तिष्ठतीति चेत् स हेतुरसाधारणो भवतीति केचिदाचक्षते । यथोक्त विश्वनाथेन—असाधारणं साध्याऽसमानाधिकरणो हेतुः (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

यस्या अनुमितेर्यो हेतुः, सपक्षे न तिष्ठति तमसाधारणो हेतुरित्यन्ये ब्रुवते । यथाह विश्वनाथ—अन्ये तु सपक्षाऽवृत्तिरसाधारणः (न्या० सि०

१. आद्य साधारणस्तु स्यादसाधारणकोऽपर ।

तथैवाऽनुपसहारी त्रिवाऽनैकान्तिको भवेत् ॥ भा० परि० ७२

सपक्षाऽवृत्तिरसाधारण इति मते तु शब्दोऽनित्य शब्दत्वादित्यादौ पक्षे (= शब्दे) साध्यस्य निश्चये सति नाऽस्त्यसाधारणोऽनैकान्तिको हेतुः, अस्य (= शब्दत्वस्य) पक्षे (= शब्दे) निश्चितत्वादिति । यथा सङ्गिरते विश्वनाथ - अन्ये तु सपक्षाऽवृत्तिरसाधारणः सपक्षश्च निश्चितसाध्यवान् । इत्यञ्च शब्दोऽनित्य शब्दत्वादित्यत्र यदा पक्षे साध्यनिश्चयस्तदा नाऽसाधारण्यम्, तत्र हेतु-निश्चयादिति वदन्ति (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

अस्मिन् मते प्रतिज्ञाहानि (= वदतो व्याघात) दोषोऽस्त्येव । यतो हि पक्षे (= शब्दे) साध्यस्य निश्चये अनित्यत्वस्य साध्यहेत्वो सामानाधिकरण्येऽपि सपक्षे (= घटपटादौ) साध्यस्य (= अनित्यत्वस्य सत्त्वादपि शब्दत्वस्याऽसत्त्वादस्त्येवाऽसामानाधिकरण्यम् । अतोऽत्राऽस्त्येवाऽसाधारणोऽनैकान्तिक इति । अतः पक्षमात्रवृत्तिर्हेतुरसाधारणोऽनैकान्तिक इति मे मतिः ।

अयं ह्यसाधारण साध्यसामानाधिकरण्यस्य यज् ज्ञानम्, तत् प्रतिरुद्धे यतो हि पूर्वप्रदर्शितायामनुमितौ (= शब्दो नित्य शब्दत्वादित्यत्र, भूतित्या गन्धवत्त्वादित्यत्र च साध्य हि नित्यत्वम्, अस्य यदधिकरणमाकाशादि, अस्मिन्नाकाशादौ (= सपक्षे) साध्यस्य (= नित्यत्वस्य) वृत्तिर्वेऽपि शब्दत्वस्य गन्धवत्त्वस्य हेतोश्चाऽवृत्तित्वात् सामानाधिकरण्यं न सम्भवति, साध्यहेत्वोऽभिन्नाधिकरणत्वादिति । तथा च साध्यसामानाधिकरण्यो हेतुर्व्याप्तिरिति न सङ्गच्छते । एवमेव शब्दोऽनित्य शब्दत्वादित्यत्र साध्यम् (= अनित्यत्वम्) अस्याऽधिकरणम् (= घटपटादि) । अत्र (= सपक्षे) साध्यस्य = अनित्यत्वस्य सत्त्वेऽपि शब्दत्वस्य (= हेतोः) असत्त्वादस्त्येवाऽसाधारणोऽनैकान्तिक इति । अनुमेव ब्रूते विश्वनाथ — तेन साध्यसामानाधिकरण्यग्रहः प्रतिबध्यते (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) अत्र तेन । असाधारणेनेति, साध्यसामानाधिकरण्यस्य ग्रहः = ज्ञानमिति ।

३ — अनुपसंहारी — यस्या अनुमिते शरीरे यो हि पक्षत्वेन गृहीतो भवति, तस्मिन् पक्षे य साध्यस्योत्सहारम् (= समर्पणम्) न करोति सोऽनुपसंहारी हेतुरित्युच्यते । यथा — सर्वमनित्यं प्रमेयत्वादित्यत्राऽनित्यत्व साध्यम्, प्रमेयत्व हेतुः, सर्वम् (= विश्वम्) इति च पक्षः । अस्मिन् पक्षेऽनित्यत्वस्य साध्यस्य प्रमेयत्व हेतुत्वात्सहारम् (= समर्पणम्) न करोति । यतो हि सर्वस्य पक्षत्वे सञ्जाते सर्वत्रैव साध्यस्य सन्देहोऽस्ति, पक्षस्य सन्दिग्धसाध्यवत्त्वात् । नहि किञ्चिदेतादृश स्थलमस्ति यत्राऽनित्यत्वस्य सन्देहो नाऽस्ति, किन्तु सर्वत्रैव साध्यस्य = अनित्यत्वस्य सन्देहोऽस्ति, सर्वस्य पक्षत्वात् । अत्र उपरि निर्दिष्टाया अनुमिते शरीरेऽनित्यत्व नाऽस्तीत्याकारकोऽभावो धर्तुं न शक्यते, किन्तु घटो नाऽस्ति पटो नाऽस्तीत्याकारक एव, अस्याऽभावस्य प्रतियोगी घटः पटश्च, अतियोगि चाऽनित्यत्व भवति । अत्र ब्रूते विश्वनाथः — अनुपसंहारी चाऽत्यन्ताभावाऽप्रतियोगिसाध्यकादि. (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

अयं ह्यनुपसहारी व्यतिरेकव्याप्तेर्यज् ज्ञानम्, तत् प्रतिरुद्धे । यथाह—
अनेन च व्यतिरेकव्याप्तिज्ञानप्रतिबन्धः क्रियते (न्या० सि० मु० भा० परि ७२)
इति । अत्राऽनेन = अनुपसहारेणेत्यर्थः ।

२—विरुद्ध —यस्या अनुमि ते शरीरे साध्यस्य निष्पत्तये हेतुत्वेन यो ह्युपा-
दीयते, स (=हेतु) साध्यस्य व्याप्यो न भवति, प्रत्युत साध्यस्य यो ह्यभावस्तस्य
व्याप्य । तथा चाऽयं हेतु साध्यस्य निष्पत्तावसमर्थो भवति, साध्याऽभावस्य
सिद्धौ तु समर्थः । यथा—शब्दो नित्यः—कृतकत्वादात्मवदित्यत्र साध्य नित्यत्वम्,
कृतकत्वञ्च हेतुः । साध्यम् (=नित्यत्वम्) आकाशादावस्ति, अत्र कृतकत्व
(=कार्यत्वम्) हेतुर्नास्ति, घटपटादौ साध्य (=नित्यत्व) नास्ति, अत्र कृत-
कत्वम् (=कार्यत्वम्) हेतुरस्ति । यतो हि यत् कृतकत्वम् (=कार्यत्व) भवति
तदनित्यमेव भवति । अतो नित्यत्वस्य (=साध्यस्य) अनुमितौ (=निष्पत्तौ)
कृतकत्व हि विरुद्धो हेतुरस्तीति गम्यते । यतो हि कृतकत्व हेतुर्नित्यत्व साध्य
न साधयति, प्रत्युत नित्यत्वाऽभावमनित्यत्वमेव । यथाह तु विश्वनाथकेशवमिश्रौ
—विरुद्धस्तु साध्यव्यापकीभूताभावप्रतियोगी (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२)
इति । अपि च साध्यविपर्ययव्याप्तौ हेतुर्विरुद्धः । यथा—शब्दो नित्यः—
कृतकत्वादात्मवत्, कृतकत्वं हि साध्यनित्यत्वविपरीताऽनित्यत्वेन व्याप्तम्,
यत्कृतक तदनित्यमेव, न नित्यमित्यतो विरुद्ध कृतकत्वम् (तर्कभाषा) इति ।

अयं हि विरुद्धो हेतुः शब्दो नित्यः कृतकत्वादित्यत्र साध्यस्य (=नित्य-
त्वस्य) यो ह्यभाव शब्दे (=पक्षे) साध्यम् (=नित्यत्व नास्तित्याऽऽका-
रकोऽभावोऽनित्यत्वम्, अस्य ग्रह = ज्ञानञ्जनयति । तथा च साध्याभावज्ञानो-
त्पादकत्वेनाऽनुमिति प्रतिरुद्धे । यथाह विश्वनाथ —अयं साध्याभावग्रहसाम-
ग्रीत्वेन प्रतिबन्धकः (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

पञ्चमुद्देत्वाभासेष्वन्यतमोऽयं विरुद्धोऽतीव निकृष्टो हेतुर्वर्तते । यतो ह्यनु-
मानप्रयोक्तुरज्ञता सूचयति । साध्यत्वस्य निष्पत्तय उपादीयमानो हेतु साध्य न
साधयति, किन्तु साध्याभावमेव । यथाह विश्वनाथ —सत्प्रतिपक्षे तु प्रतिहेतुः^१
(=द्वितीयहेतु) साध्याऽभावसाधकः । अत्र तु हेतुरेवेति विशेषः । साध्याऽभाव-
साधक एव हेतु साध्यसाधकत्वेनोपन्यस्त इत्यशक्तिविशेषोपस्थापकत्वाच्च
विशेषः (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

३—असिद्धः—यस्या अनुमि ते शरीरे हेतुत्वेन गृहीतो यो हि हेतुस्तस्मिन्
हेतौ व्याप्तिपक्षधर्मतयोहभयोरन्यतरो वा निश्चितो न भवति सोऽसिद्धो हेतु-
रित्युच्यते । अस्य त्रिधा भेदः, आश्रयाऽसिद्धः, स्वरूपाऽसिद्धः, व्याप्यत्वाऽसिद्ध-
श्चेति । क्रमश एतेषां व्याख्या प्रस्तूयते । तथाहि—१—आश्रयासिद्ध —

१. शब्दो नित्यः कृतकत्वादात्मवत्, शब्दोऽनित्य कार्यत्वाद् घटवत् ।

यस्यामनुमितावाश्रयत्वेन यो गृहीतो भवति स यदि निश्चितो न स्यात्तर्हि स आश्रय (= पक्ष) आश्रयाऽसिद्ध (= पक्षाऽसिद्ध) इति भवति । यथा-काञ्चनमय—पर्वतो वह्निमानित्यत्र काञ्चनमय—पर्वत आश्रयत्वेन गृहीतो वर्तते, किन्तु पक्षोऽयमाश्रयत्वेन निश्चितो न भवति, पर्वतो न काञ्चनमय इति ज्ञानेनैतादृश आश्रयस्य (= पक्षस्य) प्रतिषिद्धत्वात् । एव गगनाऽरविन्दं सुरभि, अरविन्दत्वात्, सरोजारविन्दवदित्यत्र गगनाऽरविन्दमाश्रय, असौ चाऽऽश्रय इह जगति न दृश्यते । अतो नाऽस्त्येव स इति कल्प्यते ।

उपरि प्रदर्शितायामनुमितौ काञ्चनमय—पर्वत, गगनाऽरविन्दञ्च पक्ष । अन्यो—पक्षयो—काञ्चनमयः, गगनञ्च पक्षताया अवच्छेदक (= विशेषणम्) अवच्छेद्यस्य (= विशेष्यस्य) पर्वतस्य अरविन्दस्य च सत्त्वेऽपि, अवच्छेदकस्य (= विशेषणस्य) असत्त्वाद्विशेषणाऽभावप्रयुक्तो विशिष्टाभाव इति रीत्या निश्चीयते । एतेन काञ्चनमये पर्वते, गगनारविन्दे च साध्यहेत्वो पक्षधर्मताया (= पक्षवृत्तिताया) अर्थात् पक्षे साध्यस्य हेतोश्च सत्ताया सिद्धिर्न भवति । यतो ह्याश्रयस्य निश्चये सञ्जात एवाऽत्र कस्यचिदाधेयस्य वृत्तित्व सिध्येदिदानीं नत्वायस्य निश्चयो नाऽस्तीत्यनुभव सिद्ध एवेति गम्यते । यथाहु-विश्वनाथकेशवमिश्रौ—आश्रयाऽसिद्धि—पक्षे पक्षतावच्छेदकस्याऽभावः । यत्र च काञ्चनमय—पर्वतो वह्निमानित्यत्र पर्वतो न काञ्चनमय इति ज्ञाने विद्यमाने काञ्चनमये पर्वते परामर्शप्रतिबन्ध फलम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति । अपि च तत्र लिङ्गत्वेनाऽनिश्चितो हेतुरसिद्धः । तत्राऽसिद्ध-स्त्रिजिव—आश्रयाऽसिद्धः, स्वरूपाऽसिद्धो व्याप्यत्वाऽसिद्धश्चेति । आश्रयाऽसिद्धो यथा—गगनाऽरविन्दं सुरभि, अरविन्दत्वात् । अत्र गगनारविन्दमाश्रयः, स च नाऽस्त्येव (तर्कभाषा) इति ।

२—स्वरूपासिद्ध—यस्या अनुमिते शरीरे व्याप्यत्वेनोपात्तो यो हि हेतुः स स्वस्वरूपेण पक्षे न तिष्ठेत्तर्हि व्याप्यत्वेनाऽभिमतस्य हेतो स्वरूपाऽसिद्धिर्भवति । यथा—ह्रदो द्रव्य धूमादित्यनुमितौ पक्षो ह्रद, साध्य द्रव्यम्, धूमो हेतु । व्याप्यत्वेन गृहीतोऽय धूमो हेतुर्ह्रदे न तिष्ठति । एव शब्दोऽनित्यश्चाक्षुषत्वादित्यत्राऽपि शब्द—रक्ष, अनित्यत्वं साध्याम्, चाक्षुषत्वं हेतु । इदं हि चाक्षुषत्वं हेतुव्याप्यत्वेनाऽभिमतोऽस्ति, स च शब्दे (= पक्षे) नैव व्यवतिष्ठते । यतो हि शब्दस्य श्रावणत्वमेव, न तु चाक्षुषत्वम् । चाक्षुष हि रूप भवति, न तु शब्द, अयं हि श्रावण । तथा च द्रव्यव्याप्यधूमवान् ह्रद, अनित्यत्वव्याप्यचाक्षुषत्ववाञ्छब्द इत्याकारकपरामर्शो भवितु नाऽर्हति । यथाहुविश्वनाथकेशवमिश्रौ—स्वरूपाऽसिद्धस्तु पक्षे व्याप्यत्वाऽभिमतस्य हेतोरभावः । अत्र च ह्रदो द्रव्य धूमादित्यादौ पक्षे व्याप्याऽभिमतस्य हेतोरभावे ज्ञाते पक्षे साध्यव्याप्यहेतुमत्ताज्ञानरूपस्य

परामर्शस्य प्रतिबन्धः फलम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति । अपि च स्वरूपाऽसिद्धौ यथा—शब्दोऽनित्यश्चाक्षुषत्वाद् घटवद् । अत्र चाक्षुषत्व हेतुः, स च शब्दे नारत्येव, तस्य श्रावणत्वात् (तर्कभाषा) इति ।

३—व्याप्यत्वाऽसिद्धः—यस्या अनुमिते शरीरे साध्यत्वेन हेतुत्वेन वा यो हि गृहीतो भवति तस्मिन् साध्ये हेतौ वा व्याप्ते सिद्धिर्न स्याच्चेत् स साध्यो हेतुः वा व्याप्यत्वाऽसिद्ध इत्युच्यते । अस्य द्वौ भेदौ भवतः । व्याप्तिग्राहकप्रमाणाऽभावात् । उपाधिसद्भावाच्च । क्रमशो विवेचना प्रस्तूयते ।

१—व्याप्तिग्राहकप्रमाणाऽभावात् इति तावद् विचार्यते—शब्द क्षणिक सत्त्वात् । अत्र शब्दः—पक्षः, क्षणिकत्व साध्यम्, सत्त्व हेतुः । अत्र सत्त्वक्षणिकवयोर्व्याप्तिर्न मिथ्यति । यतो हि सत्त्वक्षणिकत्वयोर्व्याप्तिग्राहक किञ्चित्प्रमाण नोपलभ्यते । अतो व्याप्तिग्राहकप्रमाणाऽसत्त्वात् पक्षे क्षणिकत्वस्य (=साध्यस्य) सत्त्वेन (=हेतुना) निष्पत्तिर्न भवति । यथाह केशवमिश्र—व्याप्यत्वाऽसिद्धस्तु द्विविधः । एको व्याप्तिग्राहकप्रमाणाऽभावात्, अपरस्तूपाधिसद्भावाद् । तत्र प्रथमो यथा—शब्द क्षणिकः सत्त्वात् । यत् सत् तत् क्षणिकं यथा जलधरपटलम्, तथा च शब्दादिरिति । न च सत्त्वक्षणिकत्वयोर्व्याप्तिग्राहक प्रमाणमस्ति (तर्कभाषा) इति ।

न चोपरि प्रदर्शितायामनुमितौ सत्त्वस्य (=हेतौ) सोपाधिकत्वमस्ति । येन पक्षे क्षणिकत्व न साधयति सत्त्वमिति हेतुः । पक्षे क्षणिकत्वस्य निष्पत्तिस्तु—शब्द क्षणिकः—कण्ठात्वादिनाऽभिघातेनोत्पत्तिमत्त्वात् । अत्रोत्पत्तिवचनेन (=हेतुना) पक्षे (=शब्दे) क्षणिकत्वस्य (=अनित्यत्वस्य साध्यस्य) सिद्धिर्भवति । अत्र सत्त्वक्षणिकत्वयोर्व्याप्तौ प्रमाणं नास्तीत्यत्र तात्पर्यम् । एवमेवाह केशवमिश्रः—सोपाधिकतया सत्त्वस्य व्याप्यत्वाऽसिद्धावुच्यमानाया क्षणिकत्वमन्यप्रयुक्तमित्यभ्युपगत स्यात् (तर्कभाषा) इति ।

२—उपाधिसद्भावात् इति च चिन्त्यते—ऋत्वन्तर्वृत्तिनी हिंसाधर्मसाधनम्, हिंसात्वात्, ऋतुबाह्याहिंसावदित्यनुमितौ ऋत्वन्तर्वृत्तिनी हिंसा पक्षः, अधर्मसाधनत्व साध्यम्, हिंसात्व हेतुः, ऋतुबाह्याहिंसावदिति दृष्टान्तः । यत्र यत्र हिंसात्व तत्र तत्राऽधर्मसाधनत्वमिति सा हिंस्यात् सर्वा भूतानीति निषेधविधेरध्यवसीयते । परन्त्विय व्याप्तिर्न सङ्गच्छते, अग्नीषोमीय पशुपालभेदेतिविधेः—ऋत्वन्तर्वृत्तिनी हिंसा हिंसा न भवतीति निश्चीयते । एतेन ऋत्वन्तर्वृत्तिनी हिंसाधर्म न प्रसूते, प्रत्युत धर्ममेवेति गम्यते । तथा चाऽधर्मसाधनत्वे हिंसात्वस्य कारणात् (=प्रयोजकत्वम्) नास्ति, किन्तु तत्र निषिद्धत्वस्यैवास्ति । निषिद्धत्वञ्चाऽत्रोपाधिरस्ति । यतो हि यत्र यत्राधर्मसाधनत्वम्, तत्र तत्र निषिद्धत्वमवश्यमेव तिष्ठति । एतेन निषिद्धत्व साध्यस्याधर्मसाधनत्वस्य व्यापकत्वमस्तीति निश्चीयत उक्तव्याप्ते । हिंसात्व

हेतुनिषिद्धत्व न व्याप्नोति । यतो हि यत्र यत्र हिंसात् तत्र तत्र निषिद्धत्वमवश्यमेव तिष्ठेदिति नैष नियमोऽस्ति, अग्नीषोमीय पशुमालभेत्तेत्यत्र हिंसाऽस्ति, किन्तु निषिद्धत्व नाऽस्ति । एतेन निषिद्धत्व हिंसाया अव्यापकमस्तीति सिध्यति । एवञ्च साध्यव्यापकत्वे सति साधनस्याऽव्यापकत्वमुपाधैर्लक्षणं निस्सरति । अत्र ब्रूते केशवमिश्रः—द्वितीयो यथा—ऋत्वन्तर्वर्त्तिनी हिंसाऽधर्मसाधनम्, हिंसात्वात्, ऋतुबाह्यहिंसावत् । अत्र ह्यधर्मसाधनत्वे हिंसात्वं न प्रयोजकम्, किन्तु निषिद्धत्वमेव प्रयोजकम्, उपाधिरिति यावत् । तथा हि साध्यव्यापकत्वे सति साधनाऽव्यापक उपाधिरित्युपाधिलक्षणम्, तच्चाऽस्ति निषिद्धत्वे । निषिद्धत्व हि साध्यस्याऽधर्मसाधनत्वस्य व्यापकम्, यतो यत्र यत्राऽधर्मसाधनत्वं तत्र तत्राऽऽशयं निषिद्धत्वमपीति । एव साधनं हिंसात्वं न व्याप्नोति निषिद्धत्वम्, नहि यत्र यत्र हिंसात्वं तत्र तत्राऽवश्यं निषिद्धत्वम्, ऋणीयपशुहिंसाया निषिद्धत्वाऽभावात् । तदेव निषिद्धत्वस्योपाधे सद्भावादव्यप्युक्तव्याप्त्युपजीविहिंसात्वं व्याप्यत्वाऽसिद्धमेव (तर्कभाषा) इति ।

अनयैव दिशा स श्यामो मैत्रीतनयत्वादित्यत्र शाकपाकजन्यत्वमुपाधि श्यामत्वे प्रयोजकम्, न तु मैत्रीतनयत्वम् मैत्र्या अष्टमगौरवर्णपुत्रे मैत्रीतनयत्वस्य सत्त्वेऽप्यत्र श्यामत्वस्याऽभावः । मैत्र्या सप्तसु श्यामपुत्रेषु मैत्रीतनयत्वस्य सत्त्वेऽपि श्यामत्वे कारणत्वं शाकपाकजन्यत्वमित्यस्यैव न तु मैत्रीतनयत्वस्य, अतोत्र शाकपाकजन्यत्वमुपाधिः । तथा च यत्र यत्र श्यामत्वं तत्र तत्र शाकपाकजन्यत्वमिति व्याप्तिः फलति । नहि भवति यत्र तत्र मैत्रीतनयत्वं तत्र तत्र शाकपाकजन्यत्वम्, मैत्र्या अष्टमगौरवर्णपुत्रेऽसत्त्वात् । एतेन शाकपाकजन्यत्वस्य साधनाऽव्यापकत्वमपि गम्यते । अतः शाकपाकजन्यत्वमित्युपाधिरस्तीति निश्चीयते । यथा ब्रूते—केशवमिश्रः—यत्र यत्र मैत्रीतनयत्वं तत्र तत्र श्यामत्वमपीति भूयोदर्शनं समानमवगम्यते, तथापि मैत्रीतनयत्वश्यामत्वयोर्न स्वाभाविकः सम्बन्धः, किन्त्वोपाधिक एव, शाकाद्यन्नपरिणामस्योपाधेर्विद्यमानत्वात् । तथाहि—तनयश्यामत्वे मैत्रीतनयत्वं न प्रयोजकम्, किन्तु शाकाद्यन्नपरिणतिभेद एव प्रयोजकः, प्रयोजकश्चोपाधिरित्युच्यते (तर्कभाषा) इति । अपि च—

साध्यस्य व्यापको यस्तु हेनोरव्यापकस्तथा ।

स उपाधिर्भवेत्तस्य निष्कर्षोऽयं प्रदर्श्यते ॥

भा० परि० १३८ इति ।

साध्याऽप्रसिद्धि साधनाऽप्रसिद्धिश्चेति भेदेन पुनरपि व्याप्यत्वाऽसिद्धेर्द्वौ भेदौ भवतः । एतयोरपि क्रमशो विवेचना प्रस्तूयते । तत्राऽदौ साध्याऽप्रसिद्धिरिति प्रथमो

यथा—पर्वत—काञ्चनमयवह्निमान् धूमादित्यत्र साध्यम्—काञ्चनमयवह्नि । अस्मिन् साध्ये काञ्चनमय इति साध्याऽशस्य वह्नेरवच्छेदक (= विशेषणम्) पर्वते (= पक्षे) धूम इष्ट्वा धूमेन लिङ्गेन वह्नि साध्यते, किन्त्वनेन धूमेन लिङ्गेन काञ्चनमयवह्नि साधयितुं न शक्यते, इह जगति वह्ने सत्त्वेऽपि काञ्चनमयवह्नेरसत्त्वात् । अत्राऽवच्छेदकाऽभावविशिष्टाऽवच्छेद्याभावो वर्तते । तथा च साध्ये (= वह्नौ) साध्यताऽवच्छेदकस्याऽभावे परिज्ञाते सति साध्यताऽवच्छेदकविशिष्टसाध्यव्याप्यवत्ताया ज्ञानं न सम्भवति । एतेन काञ्चनमयवह्निव्याप्यधूमवानय पर्वत इत्याकारकपरामर्शज्ञानं प्रतिरुद्धे । तेन पर्वत काञ्चनमयवह्निमान् धूमादित्यनुमितिर्नोत्पद्यते । यथाह विश्वनाथ —साध्याऽप्रसिद्धिरपि व्याप्यत्वाऽसिद्धिः । सा च साध्ये साध्यतावच्छेदकाऽभावे ज्ञाते साध्यतावच्छेदकविशिष्टसाध्यव्याप्यवत्ताज्ञानरूपपरामर्शप्रतिबन्धः फलम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

२—साधनाऽप्रसिद्धिः —पर्वतो वह्निमान् काञ्चनमयधूमादित्यत्र हेतौ (= धूमे) काञ्चनमय इत्यवच्छेदक, अस्याऽच्छेद्यो धूमः । अवच्छेद्यस्य धूमस्य प्रसिद्धत्वेऽपि, अवच्छेदकस्य काञ्चनमयस्याऽप्रसिद्धत्वात्काञ्चनमयधूमस्याऽप्यप्रसिद्धिः । तेनैतेन हेतुना पर्वते (= पक्षे) वह्नि साधयितुं न शक्यते । अत्राऽवच्छेदकाभावविशिष्टाऽवच्छेद्याभावो वर्तते । तथा चाऽयं वह्निव्याप्यकाञ्चनमयधूमवानय पर्वत इति परामर्शज्ञानं प्रतिरुद्धिः । यतो हि तद्वत्ताबुद्धिः प्रति तदभाववत्ताबुद्धिः—प्रतिबन्धिका भवति । यथाह विश्वनाथः—एवं हेतौ हेतुतावच्छेदकाऽभावः साधनाऽप्रसिद्धिः । यथा च काञ्चनमयधूमादित्यादौ । अत्र हेतुताऽवच्छेदकविशिष्टहेतोर्ज्ञानाभावात्तद्वेतुकव्याप्तिज्ञानादेरभावः फलम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

एव पर्वतो वह्निमान् नीलधूमादित्यत्राऽपि धूमत्वमेवावच्छेदको ग्राह्यः । तदवच्छिन्नो धूम एवावच्छेद्यो हेतुः, न तु नीलावच्छेदकेनावच्छेद्यस्य धूमस्य हेतुत्व ग्राह्यम्, नीलधूमस्य गुरुधर्मवत्त्वात् । सम्भवति लघुधर्मावच्छेदके गुरुधर्मस्याऽऽङ्गीकारात् । तथा च नीलधूमो न हेतुत्वेन ग्राह्यः । यथाह—विश्वनाथ —एवं वह्निमान् नीलधूमादित्यादौ गुरुतया नीलधूमत्वं हेतुताऽवच्छेदकमपि व्याप्यत्वाऽसिद्धिरित्यपि वदन्ति (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति ।

४—प्रकरणसमत्वम् (= सत्प्रतिपक्ष) —यस्या अनुमितेः शरीरे पक्षे साध्यस्य निष्पत्तये यो हि हेतुः प्रयुज्यते, तस्मिन्नेव पक्षे साध्यस्य विपरीतार्थस्य साधकोऽप्यो हेतुरुपादीयते चेत् स हेतुः प्रकरणसमत्वमित्युच्यते । यथा—ह्रदो वह्निमान् धूमादित्यादौ हेतुधूमः, साध्य वह्निः, अस्य (= साध्यस्य) विपरी-

तार्थो बल्लघभावः, अस्य साधकोऽन्यो हेतुर्जल गृह्यते । अतो जलमिति हेतुः प्रकरणसमत्वमित्यभिधीयते । अस्य निश्चयोऽनुमित्यन्तरस्य प्रयोगे भवति । तथाहि—ह्रदो बल्लघभाववान् जलादित्यनुमिति पूर्वप्रदर्शितामनुमिति प्रतिरुद्धे, तद्वत्ताबुद्धिं प्रति तदभाववत्ताबुद्धिं—प्रतिबन्धिका भवतीत्यनुभवात् । अनयैव रीत्या शब्दो नित्योऽनित्यधर्मरहितत्वात्, शब्दोऽनित्यो नित्यधर्मरहितत्वादित्यत्रापि यथोक्तदिशाऽनुगमो निश्चीयते । यथाह तु विश्वनाथकेशवमिश्रौ—सत्प्रतिपक्षः साध्याऽभावव्याप्यवान् पक्षः । अत्र च परस्पराऽभावव्याप्यवत्ताज्ञानात् परस्पराऽनुमितिप्रतिबन्ध फलम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति । अपि च प्रकरणसमस्तु स एव यस्य हेतो साध्यविपरीतसाधकं हेत्वन्तरं विद्यते । यथा—शब्दो नित्योऽनित्यधर्मरहितत्वादिति । अयमेव हि सत्प्रतिपक्ष इति चोच्यते (तर्कभाषा) इति ।

५—कालात्ययापदिष्टत्वम् (=बाधः)—यस्या ग्रामितेः शरीरे यस्मिन् पक्षे साध्यस्य निष्पत्तये यः साधको हेतुर्गृह्यते, पक्षे तस्मिन्नेव साध्यस्य विपरीतार्थस्य मिद्धये प्रमाणान्तरमुपादीयते चेत् स हेतुः—कालात्ययापदिष्ट इत्युच्यते । यथा—बल्लिरनुष्णो द्रव्यत्वात् । अत्र द्रव्यत्वस्य हेतो साध्यमनुष्णत्वम्, अस्य अनुष्णत्वस्याऽभावः (=साध्याऽभावो विपरीतार्थः) प्रत्यक्षप्रमाणान्तरेण निश्चीयते । यतो हि बल्लेरुष्णत्वस्पर्शनप्रत्यक्षेणैवाऽनुभूयते । तथा च द्रव्यत्वादिति हेतुर्वह्नौ (=पक्षे) अनुष्णत्व साधयितुं न प्रभवति । एतेन साध्याऽभाववान् पक्षो बाध इति गम्यते । एष बाध साक्षादनुमिति प्रतिरुद्धे । यथा—सत्प्रतिपक्ष । यथाह तु विश्वनाथकेशवमिश्रौ—बाधस्तु पक्षे साध्याभावादः । एतस्याऽनुमितिप्रतिबन्धः फलम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ७२) इति । अपि च—पक्षे प्रमाणान्तरावधूतसाध्याऽभावो हेतुर्बाधितविषयः—कालात्ययापदिष्ट इति चोच्यते । यथा—अग्निरनुष्णः—कृतकत्वाज्जलवत् । अत्र हि कृतकत्वस्य हेतोः साध्यमनुष्णत्वं तदभावः—प्रत्यक्षेणैवाऽवधारितः, स्पर्शनप्रत्यक्षेणैवोष्णत्वोपलम्भात् (तर्कभाषा) इति ।

शब्द—प्रमाणम्—

अयं गौरित्यनेन सास्नाद्यर्थोऽवगम्यते । अत्रेय जिज्ञासा जागर्ति यद् गौरिति पदं कथं सास्नाद्यर्थं बोधयति, पदमिदं कथं नाज्यमर्थं प्रत्याययतीत्यत्रोच्यते—पदजन्यपदार्थोपस्थितौ त्रीण्यसाधारणानि कारणानि सन्ति, तानि च पदपदार्थशक्तिरूपाणि । एतानि कारणानि क्रमशो व्याक्रियन्ते । अत्राऽऽदौ पदज्ञानम्—पदज्ञानं कारणं भवति । अत्र पदज्ञानमित्यस्य पदस्योच्चारणमित्यर्थः । पदज्ञानमित्यस्य कैश्चिज्ज्ञायमानं पदं कारणमित्युक्तम्, तन्नोचितम् ।

यतो हि शब्दमात्रस्य ज्ञान श्रोत्रादेव भवतीति प्राकृतिकम् । पदमपि शब्दविशेष-
स्यैव नाम, अस्यापि ज्ञान श्रोत्रादेव, परन्तु मौनिपुरुषेण—प्रक्षरलेखनेन
हस्तादिचेष्टया वा पर—प्रत्यायितस्तत्र पदस्योच्चारणाऽभावेऽपि केवलपदज्ञान-
मात्रेण शाब्दबोधो भवति । अतो ज्ञायमान पद न करणम् किन्तु पदज्ञानमेव
करणमस्तीति । यथाह विश्वनाथ—पदज्ञानन्तु करणम् । अत्र 'तु' इत्यस्य
पृथगन्वयः, तथा च पदज्ञानं करणम्, न तु ज्ञायमानं पदम् (=ज्ञानविषयीभूत
पदम्) करणम्, पदाभावेऽपि मौनिश्लोकादौ शाब्दबोधात् (न्या० सि० मु०
भा० परि० ८१) इति ।

२—पदार्थज्ञानम्—पदज्ञानाऽनन्तर पदजन्या या पदार्थस्य स्मृतिः सैव
व्यापारः । अन्यथा (=पदार्थज्ञानमात्रस्य व्यापारत्वस्वीकारे) पदज्ञानवत
पुरुषस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणेन पदार्थस्योपस्थितौ सत्यामपि शाब्दबोधः स्यात् ।
न चैतद् युक्तं प्रतिभाति । अतः—पदजन्यपदार्थस्मृतेरेव व्यापारत्वम् । अतः
एवोक्तं विश्वनाथेन—द्वारं तत्र पदार्थधीरिति । अत्र तत्र (=पदज्ञाने) पदा-
र्थधी (=पदजन्यपदार्थस्मृतिः), द्वारम् (=व्यापारः) इति । अपि च—पदा-
र्थधीरिति—पदजन्यपदार्थस्मरणं व्यापारः । अन्यथा—पदज्ञानवत प्रत्यक्षादिना
पदार्थोपस्थितावपि शाब्दबोधापत्तेः (न्या० सि० मु० भा० परि० ८१) इति ।

३—शक्तिज्ञानम्—पदजन्या या पदार्थोपस्थितिः, सा चोपस्थितिरपि
शक्तिज्ञानाधीनैवेति मन्तव्यम् । अन्यथा (=शक्तिज्ञानाधीने) घटादिपदात्
समवायेनाऽऽकाशस्य स्मृतौ सत्यामाकाशस्यापि शाब्दबोधापत्तिः स्यात् । सा न
स्यादेतदर्थं शक्त्या पदार्थोपस्थिते—कारणत्वमित्युच्यते । अत एवाह विश्वनाथः
—शक्तिधोः सहकारिणीति । अपि च—तत्रापि वृत्त्या पदजन्यत्वं बोध्यमन्यथा
घटादिपदात् समवायसम्बन्धेनाऽऽकाशस्मरणे जाते आकाशस्यापि शाब्दबोधा-
पत्तेः (न्या० सि० मु० भा० परि० ८१) इति ।

४—वृत्तिः—वृत्तिश्चाऽर्थस्मृत्यनुकूलः—पदपदार्थयोः परस्परसम्बन्धः, स च
द्विविधः, शक्तिलक्षणाभेदात् । अत्र शक्तिरिति पदेन सह पदार्थस्य सम्बन्धरूपः ।
स च सम्बन्ध एश्वर सङ्केतरूपः । यथाऽऽमाच्छब्दादयमर्थो बोद्धव्यः, इदं
पदमिममर्थं बोधयतु इति च । अपि च आधुनिके नाम्न्यपि शक्तिरस्त्येव ।
अत एवैकादशेऽहनि पिता नाम कुर्यादित्यैश्वर सङ्केतः । नव्या एश्वरः
सङ्केत इत्यस्य शक्तित्वं न स्वीकुर्वन्ति । किन्तिवच्छैव शक्तिरित्येवमाम-
नन्ति । तेनैतेनाऽऽधुनिकेऽपि नाम्नि शक्तिरस्त्येव । एतेनाऽऽधुनिके तु सङ्केते न
शक्तिरिति स्वीकुर्वन्तो वादिनो मतमपास्तम्, आधुनिके नाम्न्यपि सङ्केत-
कर्तुरिच्छायाः सत्त्वात् । अत्र ब्रूते विश्वनाथः—वृत्तिश्च शक्तिलक्षणान्यतरः
सम्बन्धः । शक्तिश्च पदेन सह पदार्थस्य सम्बन्धः । स चाऽऽमाच्छब्दादयमर्थो

बोद्धव्य इतीश्वरेच्छारूपः । आधुनिके नाम्नि शक्तिरस्त्येव । एकादशेऽहनि पिता नाम कुर्यादित्तीश्वरेच्छायाः सत्त्वात् । आधुनिके तु सङ्कोते न शक्तिरिति सम्प्रदायः । नव्यास्तु ईश्वरेच्छा न शक्तिः, किन्त्वच्छेदः । तेनाऽऽधुनिके सङ्कोतेऽपि शक्तिरस्त्येवेत्याहुः (न्या० सि० मु० भा० परि० ८१) इति ।

एवञ्च पदजन्यपदार्थोपस्थितावेव शक्तिरूपस्य सम्बन्धस्य कारणात्वमस्ति । यतो हि पूर्व शक्तिग्रहाभावे सति पदज्ञाने जातेऽपि शक्तेस्सम्बन्धत्वेन पदार्थस्य स्मृतिर्न स्यात् । तथा चैकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्बन्धिस्मारकं भवतीति न्यायेन यथा—हस्तिन दृष्ट्वा हस्तिपकस्य स्मृतिर्भवति, एव हस्तिपक दृष्ट्वा हस्तिन, तथा—शक्तेरभावे शक्तिसम्बन्धेन पदार्थस्य स्मृतिर्न निष्पद्येत । अतः—पूर्व शक्तिग्रह, शक्तिग्रहे जाते सति पदज्ञानम्, पदज्ञाने जाते सति पदजन्यपदार्थोपस्थितिः, पदजन्यपदार्थोपस्थितौ सत्यामेकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्बन्धिस्मारकं भवतीति न्यायेनाऽर्थस्य स्मृतिः, अर्थस्मृतौ सत्या शाब्दबोधो भवति । यथाह विश्वनाथ—शाब्दबोधः फलम्, अपि चाऽत्रैव शक्तिज्ञानस्योपयोगः । पूर्व शक्तिग्रहाभावे पदज्ञानेऽपि तत्सम्बन्धेन स्मरणाऽनुपपत्तेः । पदज्ञानस्य चैकसम्बन्धिज्ञानविधयार्थस्मारकत्वम् (न्या० सि० मु० भा० परि० ८१) इति । अमुमेवाऽर्थमनया कारिकया स्पष्टीकरोति—

पदज्ञानन्तु करणं द्वारं तत्र पदार्थधीः ।

शाब्दबोधः फलं तत्र शक्तिधीः सहकारिणी ॥ भा० परि० ८१

इदं पदमिममर्थं बोधयति, अस्मिन्नर्थेऽस्य पदस्य शक्तिः । यथा—गौरित्यत्र गौरितिपद सास्नादिमन्तमर्थं बोधयति । यतो ह्यस्य पदस्य सास्नाद्यर्थे शक्तिरस्ति, अतो गौरिति पद तमेवाऽर्थमभिव्यनक्ति नाज्यमिति ।

शक्तिग्रहश्च व्याकरणादितो भवति । एतेषा क्रमशो विवेचना प्रस्तूयते । अत्राऽऽदौ व्याकरणम्—भू सत्तायाम्, 'भू' इति धातुः, 'तिप्' इति प्रत्ययः, 'शप्' इति विकरण, एवमागमाऽऽदेशवर्णविकारादीनां शक्तेर्ग्रह व्याकरणेनैव कश्चिन्निश्चिनोति । अस्य क्वचिद् बाधोऽपि दृश्यते । यथा—आख्यातस्य कर्तरि शक्तिरिति शाब्दिक । तेन चैत्र—पचतीत्यादावाख्यातवाच्येन कर्त्रा सह चैत्रस्याऽभेदेनाऽन्वयो भवति । येन विक्लित्यनुकूलव्यापाराश्रयश्चैत्र इति शाब्दबोधः । अस्य गौरवदोषग्रस्तत्वादाख्यातस्य कर्तरि शक्तिरिति त्यज्यते, किन्तु लाघवादस्य कृतावेव शक्तिरिति तार्किकः । कृतिश्च चैत्रादिषु विशेषणतया प्रतीयते । एतेन विक्लित्यनुकूलकृतिमोक्षचैत्र इति बोधः । न च—आख्यातस्य कृतौ शक्तिरित्युच्यते चेत् कर्तुंरनुक्तत्वादनभिहिते (पा० सू० २।३।१८) इत्यस्याऽधिकारे स्थितेन कर्त्तृकरणयोस्त्वृतीया (पा० सू० २।३।१८) इत्यनेन चैत्रादिपदानन्तर

तृतीया विभक्ति स्यादिति वाच्यम् ? कर्तुं सख्याया अनभिधान यत्र भवति तत्रैवोक्तसूत्रस्य प्रवृत्तिर्भवतीति विवक्षितत्वात् । सख्याभिधानयोग्यश्च कर्मत्वा-
द्यनवरुद्धः—प्रथमान्तपदोपस्थाप्यश्चैत्रः । अत्र कर्मत्वादीत्यस्येतरविशेषणत्वतात्प-
र्याविषयत्वमर्थः । तेनैतेन चैत्र इव मैत्रो गच्छतीत्यादौ चैत्रे सख्याया अन्वयो न
भवति । यस्य कर्मादौ विशेषणत्वेन तात्पर्यं नास्ति, तस्य प्रतिषेधार्थं प्रथमान्त-
पदोपस्थाप्य इति द्वितीय विशेषणम् । अथवा धात्वर्थाऽतिरिक्ताऽविशेषणत्व
प्रथमदलार्थः । तेन चैत्र इव मैत्रो गच्छतीत्यत्र चैत्रस्येवार्थं विशेषणत्वान्न क्षतिः ।
स्तोकं पचतीत्यादौ क्रियाविशेषणानां कर्मत्वमित्यनुशासनात् स्तोकमित्यत्र
द्वितीयान्तपदोपस्थाप्यत्वेन प्रथमान्तपदोपस्थाप्य इति द्वितीयविशेषणस्याऽ-
सत्त्वान्न दोषः । अत आख्यातस्य कृतावेव शक्तिर्न तु कर्तरि । एव तिङो भाव-
नाया शक्तिरस्तीति मीमांसकः । अस्य मते चैत्र—पचतीत्यत्र विक्रियनुकूला
भावना इति बोधः । अनया (=भावनया) चैत्रादे—कर्तुराक्षेपो भवति । यतो हि
कर्तारि विना भावनाऽनुपपन्ना भवति । अस्य मतमपि न समीचीनं प्रतिभाति ।
यतो ह्यस्मिन् मतेऽपि महान् गौरवदोषोऽस्ति । तथाहि—रथो गच्छतीत्यादौ तु
स्वव्यापारे आश्रयत्वे वा लक्षण्यैव सामञ्जस्य सङ्गच्छेत । जानातीत्यादौ
त्वाश्रयत्वे, नश्यतीत्यादौ प्रतियोगित्वे च निरुद्धलक्षणाया कल्पना स्यादिति
महद्गौरवम् । अतो लाघवादस्मन्मतमेव युक्तम् ।

२—उपमानम्—कश्चिदारण्यको ग्रामीणमुपदिशति गोसदृशो गवयपद-
वाच्य इति । स एव ग्रामीणो यदाऽरण्यं गच्छति तदा तत्र गवयं पश्यति ।
गवये गोसादृश्यज्ञानं यदुत्पन्नं तदेवोपमिते—करणम् । तदनन्तरं गोसदृशो गवय-
पदवाच्य इत्यतिदेशवाक्यार्थस्य या स्मृतिससैव व्यापार इति कथ्यते । ततोऽयं
गवयो गवयपदवाच्य इति यज्ज्ञानं जायते, तदेवोपमिति फलम्, न त्वयं गवयपद-
वाच्य इत्युपमिति, गवयान्तरे शक्तिग्रहाऽभावाद् ।

३—कोशः—कोशादपि शक्तेर्ग्रहो भवति । यथा—इन्द्रो मघवा विडौजा
पाकशासन इत्यादीनां शक्तेर्ग्रहः । सति बाधस्थले त्यागोऽपि भवति । यथा—
नीलादीनां नीलरूपादौ नीलादिविशिष्टे च द्रव्ये शक्ति—कोशेन व्युदपादि यथा—
गुणे शुक्लादयः—पुंसि गुणिलङ्गास्तु तद्वति (अ० को० १/१७ धीवर्गः) इति ।
तथापि लाघवान्नीलादावेव शक्तिः, नीलादिविशिष्टे तु लक्षणैवाऽस्तीति ।

४—आप्तवाक्यम्—आप्तवाक्यादपि शक्तेर्ग्रहो भवति । यथा—कोकिल—
पिकपदवाच्य इत्याप्तवचनात् पिकपदस्य शक्तिर्ग्रहो भवति ।

५—व्यवहारः—प्रयोजको वृद्ध—प्रयोज्य वृद्धमादिशति त्वं घटमानय,
तच्छ्रुत्वा प्रयोज्यो वृद्धो घटमानयति । तदवधार्यं पार्श्वस्थो बालो घटानयन-
रूपं कार्यं घटमानय इति शब्दप्रयोज्यमित्यवधारयति । ततश्च घटं नय, गामा-

नय इत्यादावावापोद्वाग्भ्या घटादिपदाना कार्यान्वितघटादौ शक्तिं गृह्णाति । इत्थञ्चेह भूतले नीलो घट इत्यादिशब्दान् शब्दबोधो जायते । यतो हि घटादिपदाना कार्यान्वितघटादिष्वेव सामर्थ्यमस्ति । कार्यताबोध प्रति लिङ्ङादीना सामर्थ्यात्तदभावान्न शब्दबोधो भवतीति केषाञ्चिन्मतम् । तन्न युक्तं प्रतिभाति । आदौ कार्यान्वितघटे शक्तित्वस्य निश्चयेऽपि लाघवेन पश्चात् तस्य परित्यागस्यौचित्यमस्ति । अत एव चैत्र पुत्रस्ते जातः, कन्या ते गर्भिणी जाता इत्यादौ मुखप्रसादमुखमालिन्याभ्या मुखवृत्ते अनुमाय तत्कारणत्वेन शब्दबोध निश्चित्य तत्कारणतया त शब्दमवधारयति । तथा च व्यभिचारात्कार्यान्विते न शक्ति । न च तत्र तं पश्येत्यादिशब्दान्तरगर्भ्याहार्यम्, प्रमाणाऽभावात् । चैत्र पुत्रस्ते जातो मृतश्चेत्यादौ तदभावस्य स्थितत्वाच्च लाघवादन्वितघटेऽपि शक्तिं त्यक्त्वा घटपदन्य घटमात्रे शक्तिमवधारयति ।

६—वाक्यशेष — वाक्यस्य जेपादपि शक्तिग्रहो भवति । यथा—यवमय-इक्षुर्भवेतीत्यत्र यवपदस्य दीर्घशूकविशेष आख्याणा प्रयोग, कङ्गौ च म्लेच्छानाम् । अत्र हि अथाऽन्या ओषधयो म्लायन्तेऽर्थेते मोदमानास्तिष्ठन्तीति वाक्यस्य शेषाद्दीर्घशूके शक्तिनिश्चीयते, कङ्गौ तु शक्तेर्भ्रमात्प्रयोगः, नानाशक्तिकल्पने गौरवात् । ह्यर्थादिपदे तु विनिगमनाभावान्नानाशक्तिकल्पनमेव युक्तम् । अतो वाक्यशेषादपि शक्तिग्रहः^१ ।

७—विवरणम्—विवरणादपि शक्तेर्ग्रहो भवति । विवरणञ्च तत्समानार्थकपदान्तरेण तदर्थकथनम् । यथा—घटोऽस्ति, इत्यस्य कलशोऽस्ति, अनेन विवरणेन घटपदस्य कलशे शक्तेर्ग्रहो भवति । एव पक्षति इत्यस्य पाक करोतीत्यनेन विवरणादाख्यातस्य यत्नार्थकत्वं कल्प्यते । एव अस् भुवीत्यस्य भू सत्तायामित्यनेन विवरणेन अस् धातोर्भुवि शक्तेर्ग्रहः ।

८—प्रसिद्धपदसान्निध्यम्—कस्मिँश्चिद्वाक्ये किञ्चित्पद प्रसिद्धम् (= सुज्ञातम्), किञ्चित्पदमप्रसिद्धम् (= अज्ञातम्) भवेच्चेत् प्रसिद्धपदस्य सन्निधानादप्रसिद्धस्याऽपि पदस्य शक्तेर्ग्रहो भवति । यथा—इह सहकारतरौ मधुरं पिको रौतीत्यादौ वाक्ये सहकारतरौ प्रसिद्ध, पिकश्चाऽप्रसिद्ध । अत्र सहकास्तरो सान्निध्यात् पिकपदस्य कोकिले शक्तेर्ग्रहो भवति । इय शक्तिर्जातौ तिष्ठत्याहोस्विद् व्यक्ताविति चिन्तायाम्, जातौ व्यक्तौ वा शक्तिकल्पने व्यभिचारादानन्त्यात् कल्पनागौरवप्रसङ्गाच्च शक्तिर्न जातौ नाऽपि व्यक्तौ, किन्तु जात्या-

१—वसन्ते सर्वशम्याना जायते पत्रशातनम् ।

सम्मोदमानास्तिष्ठन्ति यवा—कशिपुशालिन ॥

कृतिविशिष्टव्यक्तावेव शक्तिर्विश्राम्यतीति निर्धार्यते । उपरि प्रदर्शितानां शक्ति-
ग्राहकहेतूनां सङ्ग्राहक पद्य स्मर्यते—

शक्तिग्रहं व्याकरणोपमानकोशाप्तवाक्याद्ध्यवहारतश्च ।

वाक्यस्य शेषाद् विवृतेर्वदन्ति सान्निध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धा ॥ इति^१ ।

लक्षणा—

शक्त्या वाक्यार्थस्य प्रतीतिर्यत्र न भवति तत्र लक्षणा । अनया लक्षणया
कश्चिदन्यो ह्यर्थः—प्रतीयते स च शक्यसम्बन्ध एव भवति । अत एव शक्या-
र्थबाधे शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणेत्युच्यते । अस्या लक्षणया द्वे कारणे स्त ।
तत्रैकमन्वयाऽनुपपत्तिरपर तात्पर्याऽनुपपत्तिश्च^२ । अनयो—क्रमशो विवेचना
प्रस्तूयते । तथाहि—

१—अन्वयाऽनुपपत्तिः—

गङ्गायां घोष इत्यत्र गङ्गापदस्य भगीरथरथखाताऽवच्छिन्नजलप्रवाहरूपो हि
शक्यार्थः । घोषपदस्य ह्याभीरपत्नीरूपोऽर्थः । अस्य शक्यार्थे जलप्रवाहे स्थिति-
र्न सम्भवतीत्यन्वयाऽनुपपत्त्याऽन्वयस्योपपत्तये शक्यसम्बन्धार्थो लक्षणया गम्यते ।
असौ च शक्यसम्बन्धार्थो लक्ष्यार्थस्तटः । अत्र घोपस्याऽन्वयोपपत्तिः । तेनैतेन
गङ्गाया घोष इत्यस्य गङ्गायास्तटे घोष इति बोधः । अनेन शैत्यपावनत्वाद्य-
भिव्यञ्जन प्रयोजन वक्तुस्तादृशवाक्यप्रयोगस्येति गम्यते ।

२—तात्पर्याऽनुपपत्तिः—

यष्टी—प्रवेशय इत्यत्र यष्टे—प्रविशिक्रियायामन्वयस्योपपत्तिरस्त्येव ।
किन्तु भोजनतात्पर्येणैव यष्टी—प्रवेशय इत्यतिदेशवाक्यस्य प्रयोगः । तथा
चाऽत्र प्रविशिक्रियायामन्वयस्योपपत्तेस्सत्त्वेऽपि भुजिक्रियाया यष्टेस्तात्पर्याऽ-
नुपपत्तिर्भवति । अतो यष्टीरित्यस्य यष्टिधरे लक्षणा भवति । एतेन यष्टी
—प्रवेशय इत्यस्य यष्टिधरान् प्रवेशयेति बोधः । इय जहत्स्वार्थलक्षणेत्युच्यते,
गङ्गादिपदस्य स्वार्थं विहाय तीरादेरन्यार्थस्य बोधकत्वात् ।

काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्र काकेभ्यो दध्नो रक्षणम्, माजरिभ्यो नेति
वक्तुर्नैतत् तात्पर्यमस्ति । किन्तु सर्वतो दध्नो रक्षणतात्पर्यमेव काकेभ्यो दधि
रक्ष्यतामित्यस्य । अतोऽत्र काकपदस्य दध्न उपघातके लक्षणा प्रवर्तते ।

१. द्र० न्या० सि० मु० भा० परि० ८१ ।

२. लक्षणा शक्यसम्बन्धस्तात्पर्याऽनुपपत्तिः । भा० परि० ८२ क

मुख्यार्थबाधे तद्भुक्तो ययाऽन्योऽर्थः—प्रतीयते ।

रूढे—प्रयोजनाद्वासौ लक्षणाशक्तिरपिता ॥

छत्त्रिणो यान्ति—

इत्यत्र छत्त्रिपदस्यैकसार्थवाहित्वे लक्षणा भवति । अत्रच्छत्त्रिणामच्छत्त्रिणा च मध्ये छत्त्रिणो भूयास इति भूयसा व्यपदेशोभवतीत्युक्तलक्षणो व्यवहारः । इयमजहत्स्वार्थलक्षणेत्युच्यते, छत्त्रिणोऽपरित्यागात् ।

अवच्छेदके न लक्षणा—

शक्यार्थसम्बन्धरूपा लक्षणेत्यभिहितम् । तत्र शक्यार्थसम्बन्धस्तीरत्वेन रूपेण गृहीतश्चेत् तीरत्वेन तीरबोधः । गङ्गातीरत्वेन रूपेण गृहीतश्चेदनेनैव तीरादेस्स्मरणमपि स्यात् । तथा चाऽत्र लक्ष्यताऽवच्छेदके (=तीरत्वाऽऽदौ) न लक्षणा, तीरत्वप्रकारकबोधस्य तत्र लक्षणामन्तराप्युपपत्तेः । परन्तु लक्ष्यताऽवच्छेदके यथा लक्षणा नाऽङ्गीक्रियते तथा शक्यताऽवच्छेदके (=जलप्रवाह-त्वादौ) अपि शक्तिर्न स्यादिति, तत्प्रकारकशक्यार्थस्य स्मरणं प्रति तत्पदस्य सामर्थ्यमस्तीति सुपपादनीयत्वात् ।

लक्षितलक्षणा—

यत्र शक्यार्थस्साक्षात्सम्बन्धेन न प्रतीयते, प्रत्युत परम्परासम्बन्धेनैव तत्र लक्षितलक्षणेत्युच्यते । यथा—द्विरेफो रौतीत्यत्र द्विरेफादिपदे रेफद्वयस्य सम्बन्धो भ्रमर इति पदे विज्ञायते । अत्र भ्रमरपदस्य सम्बन्धो मधुपजन्तुविशेषे ज्ञायते । तेनाऽत्र स्ववाच्यरेफद्वयघटितपदवाच्यत्वरूप—परम्परासम्बन्धो भ्रमरेऽस्ति । अतोऽत्र लक्षितलक्षणेत्यभिधीयते । परन्तु द्विरेफो रौतीत्यत्र द्विरेफस्य लाक्षणिक भ्रमरपद शाब्दबोधः न जनयति । किन्त्वत्र (=द्विरेफो रौति) लाक्षणि-कार्यस्य शाब्दबोधः प्रति रौतीति पदान्तरस्यैव कारणत्वम् । एव गङ्गाया घोष इत्यत्र घोषरूप यदवदान्तरम्, अस्य कारणत्वम्, शक्तिलक्षणाऽन्तरसम्बन्धेनेतरपदार्थाऽन्वितस्वशक्यार्थशाब्दबोधः प्रति पदानां सामर्थ्याऽविधारणात् ।

वाक्ये न लक्षणा—

शक्त पदमिति मते शक्ति—पदे तिष्ठति । अतश्शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणा पद एव । यथा—गङ्गेत्यादिपदे । पदसमूहो वाक्यम् । अत्र शक्तेरभावात्-शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणाऽपि न भवति । यत्र गम्भीरायां नद्यां घोष इत्युक्तं तत्र नदीपदस्य नदीतीरे लक्षणा, 'गम्भीरा' इति पदार्थस्य नद्या सहाऽभेदेनाऽन्वयः, क्वचिदेकदेशाऽन्वयस्याऽपि स्वीकृतत्वात् । यद्यत्रैकदेशाऽन्वयो नाऽङ्गीक्रियते तदा नदीपदस्य गम्भीरनदीतीरे लक्षणा, अत्रैव 'गम्भीरा' इति पद तात्पर्यं ग्राह्यति ।

बहुव्रीहिसमासे न लक्षणा—

चित्रगुरित्यत्र गोपदस्य गोस्वामिनि लक्षणा, चित्रपद गव्यभेदेनाऽन्वेति ।

अथ क्रम एकदेशेऽन्वयस्य स्वीकारे भवति । एकदेशेऽन्वयो न मन्यते चेत्तदा गोपदस्यैव चित्रगोऽवामिति लक्षणा भवति । अत्रैव चित्रपद तात्पर्यं ग्राह्यति । एवमारूढवानरो वृक्ष इत्यत्र वानरपदस्य वानरगरोहणकर्मणि लक्षणा भवति अत्रैवाऽऽरूढपद तात्पर्यं ग्राह्यति ।

तत्पुरुषसमासे पूर्वपदे लक्षणा—

राजपुरुष इत्यत्र राजपदस्य राजसम्बन्धनि लक्षणा । राजसम्बन्धस्य पुरुषेण सहाऽभेदेनाऽन्वयो भवति । अत्र राजपदार्थेन सह पुरुषादिपदार्थस्य न साक्षादन्वयो भवति, निपाताऽतिरिक्तनामार्थयोर्भेदेनाऽन्वयबोधस्याऽव्युत्पन्नत्वात् । अन्यथा राजा पुरुष इत्यत्राऽपि तथाऽन्वयबोधस्य्यात् । घटो न पट इत्यत्र घटपटाभ्यां नञ्संसाक्षादेवाऽन्वयान्निपाताऽतिरिक्ते युक्तम् । नीलो घट इत्यादौ नामार्थयोर्भेदसम्बन्धेनाऽन्वयाद्भेदेनेति विशेषणम् । न च राजपुरुष इत्यादौ लुप्तविभक्तेस्स्मरण कल्पामिति वाच्यम् ? अस्मृतविभक्तेरपि राजपुरुष इति वाक्याच्छाब्दबोधो भवति । अत उक्तद्विधाऽनुगन्तव्य स्यात् ।

द्वन्द्वे न लक्षणा—

धवखदिरौ छिन्धि । अत्र धव, खदिरश्च विभक्त्यर्थद्वित्वप्रकारेणैव छिदिक्रियायामन्वेति । तेनाऽन लक्षणा विनैव बोधः । न च धवखदिरयोर्यत्परस्परमेकक्रियायामन्वयित्वमाकाङ्क्षारूप साहित्यम्, अस्मिन् साहित्ये लक्षणास्तीति वाच्यम् ? साहित्यसूत्रयोरपि द्वन्द्वदर्शनात् । यथा—**आद्यन्तौ टकितौ** (पा० सू० १।१।४६) इति सूत्रे आद्यन्ताविष्यत्र, टकितावित्यत्र च परस्पर साहित्याभावेऽपि द्वन्द्वसमासस्य चाऽत्र सत्त्वात् । तथा च यत्र साहित्यम्, तत्र द्वन्द्वसमास इति नियमो नास्ति । न च धवखदिरौ छिन्धीत्यत्रैकक्रियाऽन्वयित्वरूप साहित्यमस्तीति वाच्यम् ? धवखदिरौ पश्य छिन्धीत्यत्रैकक्रियाया भेदस्याऽसत्त्वात्साहित्यस्याऽननुगमत्वात् । अत एव राजपुगेहितौ सायुज्यकामौ यजेतामित्यत्र लक्षणाया अभावाद् द्वन्द्वसमास आश्रीयते, तस्मात्साहित्य नार्थः, परन्तु वास्तवभेदो यत्र दृश्यते तत्र द्वन्द्वो भवति । यथाऽत्रैव धवखदिरौ । अत्र धवखदिरयोर्भेदस्य सत्त्वात् समास इति । न च नीलघटयोरभेद इत्यत्राऽभेदस्य सत्त्वे कथं द्वन्द्वसमास इति वाच्यम् ? अत्र नीलपदस्य नीलत्वे, घटपदस्य च घटत्वे लक्षणा, **अभेद** इत्यस्य चाऽऽश्रयाऽभेद इत्यर्थादत्र नीलत्वघटत्वयोराश्रयभेदस्य च सत्त्वाद् द्वन्द्वसमास उपपद्यते । **समाहारद्वन्द्वे तु**—यदि समाहारोऽप्यनुभूयत इत्युच्यते तदा अहिनकुलमित्यादाविव समासोत्तरपदेऽहिनकुलसमाहारे लक्षणा, पूर्वपदन्तु तत्रैव तात्पर्यग्राहकम् । न च **भेरीमृदङ्ग** वादयेत्यत्र कथं समाहारस्याऽन्वयः, **अपेक्षाबुद्धिविशेषरूपस्य** वादनाऽसम्भवादिति वाच्यम् ? अभिघाताख्यसयोगाऽ-

वच्छिन्नक्रिया हि वादनपदस्याऽर्थः । अस्याऽपेक्षाबुद्धिविशेषरूपसमाहारेऽसम्भव-
स्तथापि स्वाश्रयवृत्तित्वरूपपरम्परासम्बन्धेन वादनक्रियायाः समाहारेऽन्वयेनाऽ-
दोषात् । अत्र स्वशब्देनापेक्षाबुद्धिरूपसमाहारो गृह्यते, अस्याऽऽश्रयो विषयता-
सम्बन्धेन भेरीमृदङ्गादि, तद्वृत्तित्वं वादनरूपक्रियायास्सत्त्वात् । एव **पञ्चमूली-**
त्यत्र दिग्वर्धसमाहारद्वन्द्वसमासः । अत्राऽप्युत्तरपदस्य समाहारे लक्षणा, पूर्वपद
तात्पर्यग्राहक भवति ।

नव्यास्तु—अहिर्नकुलमित्यत्र अहिर्नकुलश्च प्रतीयते, प्रत्येकमेकत्वाऽन्वयो
भवति । समाहारसञ्ज्ञा च यत्रैकत्वं नपुंसकत्वञ्च द्वन्द्वश्च प्राणितुर्थ्यसेना-
ङ्गानाम् (पा० सू० २।४।२) इति सूत्रेणोक्तं तत्रैव भवति । अन्यत्रैकवचनमस-
मीचीनमेवेति ब्रुवते ।

पितरौ **श्वशुरावित्यादौ** पितृपदे जनकदम्पत्यो, श्वशुरपदे स्त्रीजनकदम्पत्यो-
र्लक्षणा भवति । घटा इत्यत्र तु लक्षणा न भवति । घटत्वेन रूपेण नाना-
घटोपस्थितिसम्भवात् ।

कर्मधारयसमासे न लक्षणा—

नीलोत्पलमित्यत्राऽभेदसम्बन्धेन नीलपदार्थ उत्पलपदार्थे प्रकारः, अत्र च न
लक्षणायाः प्रवृत्तिर्भवति । अत एव निषादस्थपति याजयेदित्यत्र निषादश्चाऽ-
सौ स्थपतिश्चेति कर्मधारय एव, न तु तत्पुरुषः, तथा सत्युत्तरपदे लक्षणा,
पूर्वपदन्तु तत्रैव तात्पर्यग्राहकमिति स्यात् । न च निषादस्य सङ्करजातिविशेषस्य
वेदाऽध्ययनस्याऽधिकाराऽभावाद् याजनाऽसम्भव इति वाच्यम् ? निषादस्य
विद्याप्रयुक्तेस्तत एव प्रकल्पनात् । न च निषादानां विद्याकल्पने भवता मते
गौरवं स्यादिति वाच्यम् ? लाघवेन मुख्यार्थस्याऽन्वये तदनुपपत्त्या कल्पनाया
फलमुखगौरवतयाऽदोषत्वात् । अत एव फलमुखं गौरवं न दोषाऽऽघायकमिति
व्यवहारः । उपकुम्भमर्धपिप्पलीत्यादौ कुम्भसम्बन्ध्यभिन्नं समीपम्, एव पिप्पली-
सम्बन्ध्यभिन्नमर्धमित्याकार—पूर्वपदार्थप्रधानश्शाब्दबोधः । इत्थञ्च समासे न
क्वापि शक्तिः, पदशक्त्यैव निर्वाहाद् ।

शब्दजसम्प्रत्ययस्य आकाङ्क्षाऽसत्तियोग्यतातात्पर्याणां कारणत्वमस्ति ।
एतेषां स्वरूपस्य निर्धारणं वैयाकरणसिद्धान्तलघुमञ्जूषाया^१नागेशेन, न्याय-
सिद्धान्तमुक्तावल्या^२ विश्वनाथेन च व्याख्यायि । तत एव बुभुत्सुभिरवबोध-
नीयम् ।

१. वै० सि० लघुमञ्जूषायामाकाङ्क्षादिनिरूपणम् ।

२. भा० परि० ८२-८४ न्या० सि० मुक्तावली ।

एवञ्च न्यायदर्शने प्रमाणचतुष्टयेऽन्यतम प्रमाण शब्दस्यापि सुस्था-
पित वर्तते । अत एव प्रत्यक्षाऽनुमानोपमानशब्दाः—प्रमाणानि (गौ० सू०
१।१।३) इति । परन्तु वैशेषिकदर्शने प्रत्यक्षाऽनुमानौ द्वे एव प्रमाणे स्त ।
प्रत्यक्षाऽनुमानाभ्यामन्येषामुपमानादीनां प्रमाणानामनुमान एवाऽन्तर्भावात् ।

शब्दस्य न पृथक् प्रमाणान्तरत्वम्, प्रत्युतैतस्याऽनुमान एवाऽन्तर्भावः ।
यथा—धूमवह्नयोर्व्याप्ति स्मृत्वा धूमेन वह्नेरनुमान भवति तथा शब्दार्थयो-
र्व्याप्तिग्रहवता पुरुषेण गोशब्दश्च श्रूयते चेत्तर्हि स गवार्थयोर्व्याप्ति स्मरति ।
अस्य शब्दस्याऽयमर्थः, अस्मिन्नर्थेऽयं शब्द इति । एतया व्याप्त्या उच्चरितोऽयं
गोशब्दस्तास्नादिमन्तमर्थं बोधयति । एतादृगव्याप्तिग्रहवता जनेनैव शब्देन शब्द-
ज्ञानं कर्तुं शक्यते, नाऽन्यै—कश्चिद् । एतस्माच्छब्दो नाऽनुमानात्पृथक्
प्रमाणान्तरमस्ति । अपि त्वनुमान एवैतस्याऽन्तर्भावो भवतीति । यथोक्त-
कणादेन—

एतेन शब्द व्याख्यातम् (वै० सू० १।२।३) इति । सूत्रेऽस्मिन्नेतेन—
लैङ्गिकज्ञानस्य कथनेन । शब्दम्—शब्दज्ञानस्य करणं शब्दप्रमाणमपि ।
व्याख्यातम्—अनुमानेऽन्तर्भूतम् ।

इदमेव मतं प्रशस्तपादाचार्योऽप्यनुमन्यते—शब्दादीनामनुमानेऽन्तर्भावः,
समानविधित्वात् । यथा—प्रसिद्धसमयाऽसन्दिग्धलिङ्गदर्शनप्रसिद्धचतुस्मरणा-
भ्यामतीन्द्रियेऽर्थे भवत्यनुमानमेव शब्दादिभ्योऽपि (प्र० पा० भा० पृ० ५१२)
इति ।

उपमानम्—

कश्चिदारण्यको हि जनो ग्राममागच्छत् । सोऽत्राऽऽगत्य ग्राम्यं विविधवस्तु-
जातमपश्यत् । तेऽवन्व्यतमं ग्राममपि येनाऽस्याऽन्तःकरणे प्रागनुभूतविविधवस्तूनां
गोश्च ज्ञानमजनिष्ट । अतः—पश्चाद्देवात्कश्चिद्ग्रामीणोऽप्यरण्यमगमन् । तत्र
गत्वाऽटव्या पथ्यटन् तस्यैवाऽऽरण्यकस्य सन्निधावसेधोद् य—पूर्वं ग्राममात्रा-
जीत् । तमारण्यकमासाद्य स तमपृच्छत् कीदृशो गवयो भवतीति ? गोसदृशो
गवय इति प्रतिब्रूते । पश्चादगवयज्ञो गवये गृहीतगोसादृश्यशक्तिको ग्रामीण-
स्ततोऽन्यत्राऽटव्यामेवाऽन्वेषमाणो गवयं परिभ्रमन्तं तमद्राक्षीत् । अस्मिन् गवये गो-
सादृश्यज्ञानं यत्सञ्जातमासीत्पूर्वम्, तदेवोपमितेरसाधारणं कारणं सत्करणं भवति
एतदनन्तरं गोसदृशो गवयपदवाच्य इत्यतिदेशवाक्यस्य यत्स्मरणं जायते
तदेव स्मरणं व्यापार इत्युच्यते । अस्माद् व्यापाराद् गवयो गवयपदवाच्य इति
निश्चिनोति । एतदेवोपमिति—प्रमाणम्, न त्वयं गवयपदवाच्य इत्युपमिति,
तथा सति गवयान्तरेऽपि शक्तेर्ग्रहाऽभावप्रसङ्गाद् । अत्र ब्रूते विश्वनाथः—

ग्रामीणस्य प्रथमतः पश्यतो गवयादिकम् ।
सादृश्यधीर्गवादीनां या स्यात्सा करणं मतम् ॥
वाक्यार्थस्याऽतिदेशस्य स्मृतिर्व्यापार उच्यते ।
गवयादिपदानां तु शक्तिधीरुपमा फलम् ॥

भा० परि० ७६—८० इति ।

यत्राऽऽरण्यकेन केनचिद्ग्रामीणं प्रत्युक्तं 'गोसदृशो गवयपदवाच्य' इति ।
पश्चाद् ग्रामीणेन क्वचिदरण्यादौ गवयो दृष्टस्तत्र गोसादृश्यज्ञानं यज्जातं
तदुपमितिकरणम् । 'तदनन्तरं गोसदृशो गवयपदवाच्य' इत्यतिदेशवाक्यार्थस्मरणं
यज्जायते तदेव व्यापारः । तदनन्तरं तत्र गवयो गवयपदवाच्य इति ज्ञानं
यज्जायते तदुपमिति, नत्वयं गवयपदवाच्य इत्युपमिति, गवयान्तरे शक्ति-
ग्रहाऽभावप्रसङ्गात् । (न्या० सि० मु० भा० परि० ७६-८०) इति ।

अस्या उपमितेस्स्वान्तर्गतेण प्रामाण्यं नाङ्गीकुरुते वैशेषिक । किन्त्वस्या
अनुमान एवान्तर्भाव इति मनुते । तथाहि—

उपमानम्—

उपमानमपि न पृथक्प्रमाणमस्ति, किन्त्वस्याऽनुमानेऽन्तर्भावो भवति । यतो
हि यदा कश्चिद्ग्रामीणोऽटव्या भ्रमन् कञ्चिद्गवयज्ञमारण्यकं पृच्छति कीदृशो
गवयो भवति, स आह, गौरिव गवय इति । अत्राऽप्तस्यास्य वचनं शब्द एवाऽ-
न्तर्भवति । एतेन ग्रामीणस्य पुरुषस्याऽन्तःकरणे गौरिव गवयो भवतीति यज्ज्ञानं
जातं तज्ज्ञानमपि शब्दज्ञानमेवाऽस्ति । अतोऽस्य शब्दस्य शब्दज्ञानस्याप्यनुमा-
नेऽन्तर्भावो भवति । यथोक्तम्—आप्तेनाऽप्रसिद्धस्य गवयस्य गवा प्रतिपादना-
दुपमानमाप्तवचनमेव (प्र० पा० भा० पृ० ५३०) इति ।

अर्थापत्ति —

जीवन् चैत्रो गृहे नास्तीत्यत्र नाऽस्तीति वाक्येन गृहे चैत्रस्याऽभावो गम्यते,
जीवन् चैत्र इति वाक्येन चैत्रस्य गृहे सद्भावोऽपि । यतो हि जीवतश्चैत्रस्य
गृहेऽवस्थितिर्भवत्येव । यथा—जीवन्नहं गृहे तिष्ठामीति । तथा च यतो जीवन्
चैत्रो गृहे नोपलभ्यते, अतश्चैत्रस्याऽर्थापत्तिप्रमाणेन बहिर्वृत्तित्वमस्तीति
निश्चीयते, युगपदभावभावयोर्विरोधात् । अस्या अर्थापत्तेश्चैत्रो बहिर्गतिः,
जीवनसम्बन्धित्वे सति गृहेऽनुपलभ्यमानत्वात्, अहमिवेत्यनुमान एवान्तर्भावः ।

पीनोऽप्यञ्चैत्रो दिवा न भुङ्क्त इति वाक्यं श्रुत्वा रात्रिभोजनस्य कल्पना
जायते । यतो हि नहि भोजनमन्तरा शरीरस्य पीनत्वं सम्भवति । यतश्चैत्रस्य
पीनत्वं दृश्यते, अतश्चैत्रस्य रात्रिभोजनं कल्प्यते । इयमपि श्रुताऽर्थापत्तिरनु-

मान एवाऽन्तर्भवति । तथा चाऽनुमानाऽऽकार --दिवाऽभुञ्जानश्चैत्रो रात्रौ भुङ्क्ते
पीनत्वान्, यथाऽस्मदादिपीनत्ववत् । यथोक्तम्—दर्शनार्थादर्थपत्तिर्विरोध्येव,
श्रवणादनुमिताऽनुमानम् (प्र० पा० भा० पृ० ५३४) इति ।

अनुपलब्धिः—

उपलब्धियोग्यस्य वस्तुनोऽभाव इष्ट्वा, एतस्य प्रत्ययोत्पत्तयेऽनुपलब्धिरपि
पृथक्प्रमाणमस्तीति कैश्चिदुच्यते । एतन्न युक्तम्, यतो हि यथोत्पन्नं कार्यं
स्वकारणस्य सद्भावे लिङ्गं भवति, तथोपलब्धियोग्यस्य वस्तुनोऽभाव इष्ट्वा
कारणं नास्तीति गम्यते । कारणं भवेच्चेत्तर्हि तदवश्यमुपलभ्येत, यतो नोप-
लभ्यते, अतो नास्ति तदित्येव निश्चीयते ।

एवञ्चाऽनुपलब्धिरपि न प्रमाणान्तरमस्ति, किन्त्वनुमान एवैतस्या अन्त-
र्भावो भवतीति गम्यते । यथोक्तम्—

अभावोऽप्यनुमानमेव, यथोत्पन्नं कार्यं कारणसद्भावे लिङ्गम्, एवमनुत्पन्नं
कार्यं कारणसद्भावे लिङ्गम् (प्र० पा० भा० पृ० ५४२-५४३) इति ।

सम्भव —

यतश्शतं द्विशतं सहस्रं सम्भवति, अतस्सम्भवोऽपि प्रमाणान्तरमस्तीति
गम्यते । तन्न युक्तम्, यतो हि शतं द्विशतमित्यादीनामविनाभावेन सहस्रेऽनु-
भवात् । अतस्सम्भवस्य नास्ति प्रमाणान्तरत्वम्, प्रत्युतैतस्याऽनुमानेऽन्तर्भावो
भवति । यथोक्तम्—सम्भवोऽप्यविनाभावित्वादनुमानमेव (प्र० पा० भा० पृ०
५५२) इति ।

ऐतिह्यम्—

इह वटे यक्ष—प्रतिवसतीत्यत्र जनश्रुतिबलाद् वटवृक्षे यक्षस्य ज्ञानमुत्पद्यते ।
तस्य कारणमैतिह्यं प्रमाणान्तरमस्तीति कैश्चित्स्वीक्रियते । एतन्न युक्तम् । यद्य-
स्योपदेष्टा कश्चन आप्तोऽस्तीति निश्चितं भवेत्तर्हि आप्तोपदेशवचनत्वेनाऽऽगम
एव प्रमाणम्, नत्वैतिह्याख्यं प्रमाणान्तरमस्तीति । एतच्चाऽनुमानेऽन्तर्भवति ।
अत एवैतिह्यमप्यनुमानमेवाऽस्ति ।

चेष्टा—

चेष्टया यज्ज्ञानं भवति, एतदपि न प्रमाणान्तरमस्ति । यतो हि कराऽऽकु-
ञ्चनादिलक्षणोऽभिनयोऽनेनाऽभिप्रायेण क्रियत इत्येव यस्य पुरुषस्य प्रसिद्धोऽ-
भिनयः, तस्य चेष्टया करविन्यासेनाऽऽह्वानविसर्जनादिप्रतीतिर्भवति, नाऽऽन्यस्य,
अत एवाऽपि व्याप्तज्ञानपूर्वकमनुमानमेवाऽस्ति । अतश्चेष्टाया—प्रमाणान्तरत्व

न सिध्यति । यथोक्तम्—प्रसिद्धाऽभिनयस्य चेष्टया प्रतिपत्तिदर्शनात् तदपि अनुमानमेव (प्र० पा० भा० पृ० ५सु६) इति ।

वैयाकरणदृशा प्रमाणम्—

अथ वैयाकरणदिशा प्रमाणं विचार्यते । तथा चेमानि प्रत्यक्षादिप्रमाण-
सम्बद्धानि सूत्राणि । तथा हि—

| | |
|-------------------------------------|------------------------|
| १—प्रतिपरसमनुभ्योऽक्षः ^१ | पा० सू० ५।४।१०७ ग० सू० |
| २—द्वितीये चाऽनुपाख्ये | पा० सू० ६।३।८० |
| ३—उपदेशे— | पा० सू० १।३।२, ७।२।६२ |
| ४—उपदेश आद्योच्चारणम् | पा० सू० १।१।६१ सि०को० |
| ५—आख्यातोपयोगे | पा० सू० १।४।२६ |
| ६—आदिरन्त्येन— | पा० सू० १।१।७१ |
| ७—अदर्शनम्— | पा० सू० १।१।६० |
| ८—त्यदादिदृशोऽनालोचने— | पा० सू० ३।२।६० |
| ९—पश्याथैश्चाऽनालोचने— | पा० सू० ८।१।२५ |
| १०—उपमानानि सामान्यवचनैः | पा० सू० २।१।५५ |

प्रत्यक्षस्य यादृशं लक्षणं वैशेषिकैरास्थितम्, तादृशमेव शब्दशास्त्रेऽप्युप-
लभ्यते । तथा च स्पष्टीकरोति पतञ्जलिः—मनसा युक्तानोन्द्रियाण्युपलब्धौ
करणानि भवन्ति (म० भा० पा० सू० ३।२।११५) इति ।

एतेन मनसा सयुक्तेन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं यज्ज्ञानं तत्प्रत्यक्षमिति निष्कर्षः ।
अस्य प्रत्यक्षस्य बहुषु सूत्रेषु स्वरूपं प्रादर्शितं भाष्यकृता । तथा हि—प्रत्यक्षं
तावदाख्यानमुपदेशस्तद्यथा—अगोज्ञाय कश्चिद्गता सक्थनि कर्णे वा गृहीत्वोपदि-
शति—अयं गौ (म० भा० पा० सू० १।३।२) इति । अपि च—ननु च प्रत्यक्ष-
मुपलभ्यते इषे त्वोर्जे त्वा (म० भा० पा० सू० ३।३।३०) इति । अपि च—
अन्यथाजातीयका खल्वपि, प्रत्यक्षेणाऽर्थसम्प्रत्ययोऽन्यथाजातीयकः सम्बन्धात् ॥
राज्ञस्सखा राजसखा । सम्बन्धादेतद्गन्तव्यं नूनं राजाप्यस्य सखेति (म० भा०
पा० सू० २।१।२४) इति । अपि च—ये तावदेते शौभिका नामेते प्रत्यक्षं कंसं
घातयन्ति, प्रत्यक्षञ्च बलि बन्धयन्ति (म० भा० पा० सू० ३।१।२६) इति ।

एतेन वैशेषिकसमर्थितमेव प्रत्यक्षं शाब्दिकैरपि स्वीक्रियत इति गम्यते ।
अस्यैव प्रत्यक्षस्योत्पत्तेः—प्रतिपरसमनुभ्योऽक्ष इत्यनेनाऽपि लक्ष्यते ।

अनुमानम्—

अनुमानमपि तदेव यद्वैशेषिकैरास्थितम् । एतच्च स्पष्टीकृत पतञ्जलिना । तद्यथा धूम दृष्ट्वा अग्निरत्रेति गम्यते, त्रिविष्टब्धक दृष्ट्वा परिव्राजक — (म० भा० पा० सू० ३।२।१२) इति । एतेन भाष्येण धूमेन बह्वे, त्रिविष्टब्धकेन = त्रिदण्डेन परिव्राजकस्य चानुमिति । अस्या अनुमितेरनुमान करण भवति, अनुमितिकरणमनुमानमिति व्युत्पत्तिवलात् । पाणिनिनाऽपि द्वितीये चाऽनुपाख्ये (पा० सू० ६।३।८०) इति सूत्रस्थाऽनुपाख्येन = अनुमेय ज्ञानमस्तीति पर्यालोच्यते । अत एव उपाख्यं प्रत्यक्षं तदभिन्नेऽनुमेये (लघुश० शे० पा० सू० ६।३।८०) इति सूत्रे प्रोक्त नागेशेन^१ ।

शब्दस्य प्रमाणान्तरत्वम्—

अयं गौरित्यादौ सास्नालाङ्गूलककुदखुरविषाणिना बोधो भवति । अस्याऽर्थस्य वाचको गौ, वाच्यश्च सास्नाद्यर्थः । यथा—ईश्वरस्य वाचकः प्रणवः, वाच्यश्चेश्वरः । अत एव तस्य वाचकः प्रणवः (यो० सू० १।२७) इति सूत्रमुक्तमेवाऽर्थमभिब्यनक्ति । कमप्यर्थं बुबोधयिषया च शब्दस्य प्रयोगो भवति । बोद्धा च शब्दं श्रुत्वा वक्तुर्हृदयस्थितमभिप्रायं विजानाति । एतेन शब्दार्थयोस्तादात्म्यरूपा व्याप्तिः फलति । यतो हि शब्दार्थयोस्तादात्म्यात्साहचर्यमप्यस्ति । येन सास्नाद्यर्थव्याप्यगोशब्दवदिदमयं गौरिति वाक्यमिति परामर्शः । अनुमाना परामर्शाख्यव्यापारेणाऽयं गौरिति वाक्यम्, सास्नाद्यर्थवद्, आकाङ्क्षादिमत्पदकदम्बकत्वात्, घटमानयेत्यादिपदकदम्बवदित्यनुमिति । तथा च शब्दादर्थस्याऽनुमितिरेव स्यान्न तु शब्दार्थयोर्वाच्यवाचकरूपस्सम्बन्धस्तेनैतेन शब्दस्याऽनुमितावेवाऽन्तर्भावो भवितुमर्हति, नत्वस्य प्रमाणान्तरत्वम्, मानाऽभावात् कल्पनागौरवाच्च ।

उपरि प्रदर्शितं वैशेषिकस्य मतं न समीचीनम्, शब्देनाऽर्थस्याऽनुमितेरसत्त्वात् । शब्दो हि समवायेनाऽऽकाशे तिष्ठति । स एव हेतुर्भवितुमर्हति यः सन्दिग्धसाध्यवति पक्षे व्यवतिष्ठमानस्साध्यः साध्नोति, हेतोः पक्षधर्मताज्ञानस्य निश्चये सत्येव तेन हेतुना साध्यस्य निष्पत्तिर्भवति । अयं यश्छब्दो हेतुः, अस्याऽऽकाशवृत्तित्वेन पक्षवृत्तित्वस्याऽसत्त्वादनुमितिनं सेत्स्यतीति । किञ्चाऽर्थव्याप्यशब्दवदिदमिति परामर्शमन्तराऽपि गौरयमिति शब्दात्सास्नाद्यर्थस्य प्रतीतेर्जायमानत्वान्नाऽस्याऽनुमितित्वं सम्भवति ।

किञ्च शब्दार्थयोर्व्याप्यव्यापकभावस्स्वीक्रियते चेत्कश्चिदन्न मोदकं वोच्चारयेत्तच्छुच्चारयितुमुत्तमन्नं पूर्येत, मुखे माधुर्यं वाऽऽपतेत्, अग्निमुच्चारयेत्त-

१. राक्षसी साक्षादनुपलभ्यमाना निशयाऽनुमीयते । सि० कौ० पा० सू० ६।३।८० ।

ह्युच्चारयितुर्मुख दहेत्, असिमुच्चारयेत्त ह्युच्चारयितुर्मुख छिन्द्यात् । नह्यन्नमो-
दकाऽन्यसीनामुच्चारेण मुखमन्नं—पूर्यते, अग्निना मुखं दह्यते, असिना मुख
छिद्यते, मोदकेनोच्चारयितुर्मुखे माधुर्यमापतति वा । अतश्शब्दार्थयोर्नास्ति
व्याप्यव्यापकभावस्सम्बन्ध । अमुमेव ब्रूते गौतम — पूरणप्रदाहपाटनाऽनुपपत्तेश्च
सम्बन्धाऽभावः । (गौ० सू० २।१।५३) इति । अपि च—अन्नाऽन्यसिशब्दो-
च्चारणे पूरणप्रदाहपाटनानि गृह्येरन्, न च गृह्यन्ते अग्रहणात्—नाऽनुमेय—
प्राप्तिलक्षणस्सम्बन्ध । तस्मान्न शब्देनाऽर्थ—प्राप्तः (न्या० भा० गौ० सू०
२।१।५३) इति । अत्र वाचस्पति—यदि शब्दस्याऽर्थेन व्याप्तिस्स्यात्तदाऽन्ना-
ऽन्यसिशब्दैर्मुखपूरणमुखदाहमुखपाटनानि स्युः, शब्दस्य व्याप्यस्य सत्त्वेनाऽन्ना-
देरर्थस्यापि सत्त्वात् (न्या० वा० ता० टी० गौ० सू० २।१।५३) इति ।

किञ्च—पर्वतादिपक्षे बह्वे निश्चये सति तदनन्तर बह्वे रनुमितिर्मे जाय-
तामिति च्छयैवाऽनुमितिर्भवति । यतो हि सिद्धिरनुमिते—प्रतिबन्धिकाऽस्ति ।
किन्तु शाब्दबोधस्तु सिद्धे सत्त्वेऽपीच्छामन्तराऽपि भवति । अतोऽत्रानुमिति-
शाब्दबोधयोर्महद्वैषम्यमस्तीति । एतेन शब्दस्य प्रमाणान्तरत्व गम्यते ।

किञ्च गौरयमिति पदस्य श्रावणप्रत्यक्षाऽनन्तर सास्नादिपदार्थस्य स्मरणे
सति—एते पदार्था, परस्पर संसर्गवन्तः, आकाङ्क्षादिमत्पदस्मारितत्वादित्य-
नुमितिस्स्यादिति वक्तु न शक्यते, व्याप्तिस्मरणादिक विनाऽपि गौरयमित्यस्मा-
त्सास्नादिपदार्थसम्प्रत्ययस्य जायमानस्याऽनुमितित्वस्याऽसम्भवात् । किञ्चाऽयं
गौरित्यस्मात्सास्नादिपदार्थस्य स्मृतिस्स्यादित्यपि वक्तु न शक्यते, स्मृतावनु-
भूतस्य ग्रहणाय तत्ताया उल्लेखो भवति । यथा—सोऽयञ्चैत्रो यमह मथुरायाम-
द्राक्षमित्यत्रानुभूतस्य चैत्रस्य ग्रहणाय तत्ताया उल्लेखोऽत्र दृश्यते । न चाऽयं
गौरित्यत्र तत्ताया उल्लेखो दृश्यते । किन्तु पुरोर्वत्तिन सास्नादिमन्त पदार्थं दृष्ट्वै-
वाऽयं गौरिति प्रात्यक्षिको ह्यनुभवोऽत्र, न तु स्मृति । किञ्चाऽयं गौरित्यत्र
सास्नादिपदार्थस्य स्मृतित्वमुच्येत चेत्तर्हि गौर्गच्छतीत्यत्राऽपि स्मृतित्वमापद्येत,
तथा सत्यनुमितिशाब्दबोधयोरुच्छेदस्स्यात् । न च तार्किकैर्गौर्गच्छतीत्या-
दिस्थले स्मृतित्वं स्वीक्रियते, किन्तु शब्दजन्यबोध एव, विनिगमनाविरहादयं
गौरित्यत्राऽपि स्मृतित्वं न स्वीक्रियेत । न च तथा, अतो नाऽस्त्यत्र स्मृति ।
किञ्च पुरोर्वत्तिन गा दृष्ट्वा कश्चिदयं गौरिति ब्रूते, पश्चात् पदजन्यप-
दार्थोपस्थितौ सत्यामह शाब्दयामीत्यनुव्यवसायति । एतेन प्रत्यक्षाऽनुभूतस्यापि
शब्दजसम्प्रत्ययो भवति । तथा च शब्दजज्ञानस्य स्मृतित्वमनुमितित्वं वा
कल्पयितुं न शक्यते । किञ्चोपरि प्रदर्शिताऽनुव्यवसायस्य प्रयोजिका शाब्दत्व-
जातिस्तदवच्छिन्ने शाब्दे ज्ञान आकाङ्क्षाऽसत्तियोग्यतातात्पर्याणां कारणत्वस्य
कल्पनाऽऽवश्यकत्वे तद्वृत्त्यनुमितित्वस्य, व्याप्तिस्मृतेः, परामर्शस्य, सिद्धेरभावस्य,

पक्षधर्मतादीनाञ्च कल्पनाया महान् गौरवदोष आपद्येत । अतश्शब्दजसम्प्रत्यय-स्थलेऽनुमित्यादेश्च कल्पनमनुपयुक्तमेव । किञ्च पक्षे (=पर्वतादौ) वल्ले निश्चये सत्यनन्तरमसत्यामनुमित्सायामनुमितिर्न भवति, शब्दजसम्प्रत्ययस्तु सिद्धेस्सत्त्वे-ऽसत्यामप्यनुमित्सायाञ्जायत एव । न च सिद्धेस्सत्त्वेऽपि यथा परार्थाऽनुमितिस्तथा शाब्दबोधोऽपि स्यादिति वाच्यम् ? परार्थाऽनुमितौ पर्वतो वल्लिमान्, धूमात्, यो यो धूमवान् स स वल्लिमानित्यादिक पञ्चावयवात्मक वाक्य प्रयुज्यते, शाब्दबोधस्तु परप्रयुक्तादपि वाक्यात्स्वस्यैव शाब्दबोधो भवतीति महान् भेद । तथा च सिद्धि-प्रतिबन्धतावच्छेदककुक्षौ शब्दजसम्प्रत्ययाऽतिरिक्ताऽनुमितिज्ञान प्रति सिद्धि-प्रतिबन्धिका भवतीत्यवश्यं सन्निवेश्य स्याद् । तेनैतेन महान् गौरवदोष आपद्येत । न च ज्ञानस्य क्षणिकत्वात्प्रत्यक्षज्ञाननाशोत्तरक्षणेऽनुमितिसस्यादिति वाच्यम् ? तथा प्रतीतेरसत्त्वात् । किञ्चैकक्षणविलम्बेऽप्यनुभवविरोधो नाऽस्तीत्युच्येत चेत् सिद्धिनाशाऽनन्तरक्षण एवाऽनुमितेरापत्तेस्सिपाधयिपाकालेऽप्यनुमितिर्न स्यात् । अत एव यत्र वल्लिव्याप्यधूमवान् पर्वतो वल्लिमानिति प्रत्यक्ष तत्पश्चात्सिपाधयिषा जायते । सिपाधयिषाया उत्पत्तौ सत्यामनुमितेरुत्पत्तये सिपाधयिषाविर-ह्विशिष्टसिद्धयभावस्य कल्पना प्रवर्त्तत इति न्यायविदः । एतेन शब्दस्य प्रमा-णान्तरत्वं सिद्धं भवति । इदमेवाऽभिप्रेत्य नागेशो ब्रूते—**आप्तोपदेशरूपशब्द-प्रमाणम्** (वै० सि० लघुम०) इति ।

किञ्च शब्दशास्त्रे प्रमाणानां मध्ये शब्दस्यैव प्राधान्यं प्रमाणत्वमस्तीति पतञ्जलिना समुद्धोषितम् । तथाहि—**शब्दप्रमाणका वयं यच्छब्द आह, तदस्माकं प्रमाणम्, शब्दश्च शब्दज्ञाने धर्ममाह** (म० भा० पस्पशा०) इति । अपि च—**शब्दप्रमाणका वयं यच्छब्द आह, तदस्माकं प्रमाणम्, शब्दश्चेह सत्तामाह—अयं दण्डः, अस्तीति गम्यते** (म० भा० पा० सू० २।१।१) इति ।

पाणिनिरपि **आख्यातोपयोगे** (पा०सू०१।४।२८), **उपदेशे**—(पा० सू०१।३।२), **उपदेशेऽज्ज्वल** (पा० सू० ७।२।६२), इति सूत्रेष्वआख्यातोपदेशशब्दस्यैव प्रमाणत्वमुरीचकार । यतो हि शब्दस्यैवाऽऽख्यानमुपदेशनञ्च भवति । शब्द श्रुत्वा श्रोता शाब्दञ्ज्ञानंङ्करोति । शब्दश्च श्रोतुरन्तः—करणे प्रविश्य शाब्द-ञ्ज्ञानञ्जनयति । अत एवैतस्य शाब्दस्य कारण शब्दस्सिध्यति ।

किञ्च यथा लोके प्रत्यक्षस्य प्राधान्यम्, तथा शब्दशास्त्रे शब्दस्यैव प्रमुख प्रामाण्यं स्वीकुर्वते शाब्दिका । प्रत्यक्षस्य च क्वचिद्बाधोऽपि दृश्यते । यथा—**अलातचक्रं प्रत्यक्षेण दृश्यते, अनुमानेनैतन्नास्तीति गम्यते**^१ । तथा च

१ भवति च प्रत्यक्षादप्यनुमानत्रयीयस्त्वम् । यथा—अलातचक्रं प्रत्यक्षेण दृश्यते, अनुमानाच्च गम्यते नैतदस्तीति । म० भा० पा० सू० ३।२।१२४.

यथा प्रत्यक्षस्य क्वचिदनुमानेन बाधो भवति, तथा शब्दस्य केनाऽप्यन्येन प्रमाणेन बाधो न भवति । अत एव शब्दस्य मूर्धन्य प्रामाण्य स्वीकुर्वन्ति वैयाकरणा ।

किञ्चाऽस्मिञ्जगति येषां वस्तूनामत्यन्ताऽभावः (= त्रैकालिकससर्गावच्छिन्नप्रतियोगिको यो ह्यभावस्तेषामपि शब्दशक्तिस्वाभाव्याच्छब्दो बोधञ्जन-यत्येव । यद्यप्यत्र शब्दजन्यपदार्थोपस्थितेरुत्तरकाले वस्तुनोऽसत्त्वाच्छब्दज्ञानस्य बाधस्मुनिश्चितस्तथापि शब्दशक्तिमहिम्ना स भवत्येव । यथा—

एष बन्ध्यासुतो याति खपुष्पकृतशेखरः ।

कूर्मक्षीरचयैस्सनातदशशृङ्गधनुर्धरः ॥

उपरि निर्दिष्टे पद्ये बन्ध्याया—पुत्र, आकाशस्य पुष्पम्, कच्छपस्य पयः (= दुग्धम्), शशकस्य (= शशस्य) शृङ्गञ्च नास्ति । तथापि पद्येनानेन तादृश-बोधस्तु शब्दस्य सामर्थ्याद्भवति । एव वह्निना सिञ्चतीत्यत्र वह्निकरणकसेकस्य योग्यताया वह्निवमत्त्वेऽपि तादृशवाक्यादपि बोधः । तथा च सत्यसत्यपि वस्तुनि शब्दो बोधञ्जनयति । यतो हि सर्वमपि ज्ञान सूत्रे गुम्फितपुष्पमिव शब्दे प्रत्यव-भासते । किञ्च यत्किञ्चिदपि वस्तुजात दृष्टिपथमायाति, तन्निखिलमपि यथा सच्चिदानन्दात्मके ब्रह्मणि भासते, तथा शब्दब्रह्मण्यपि । अमुमेवार्थं ब्रूते भगवान् कृष्णः—

मत्त—परतरन्नाऽन्यत्किञ्चिदस्ति धनञ्जय ।

मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥ गी० ७/७

अपि च भर्तृहरि—

न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यश्शब्दाऽनुगमादृते ।

अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन भासते ॥ वा० प० १।१२३

किञ्च यत्सच्चिदानन्दात्मक ब्रह्म, अस्य ब्रह्मण एवेद विवर्त्तरूपञ्जगद् एकमेवाऽद्वितीयम्, (छा० ६।२।१), नेह नानाऽस्ति किञ्चन (वृहदा० ४।४।१९) तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति (छा० ६।२।३) इत्युपनिषद्भिर्निश्चीयते ।^१ एव शब्दविदो यच्छब्दतत्त्वम्, तदेव ब्रह्म, अस्यैव ब्रह्मणो विवर्त्तरूपोऽयं प्रपञ्चोऽस्तीति मन्वते । यथाह भर्तृहरि—

अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम्

विवर्त्ततेऽर्थभावेन प्रक्रिया जगतो यतः ॥ वा० प० १।१

एवञ्च यतश्शब्दब्रह्मणो विवर्त्तरूपमिदमर्थजातम्, अस्मिन्ननुस्यूततया शब्दो भासते । अतोऽनुविद्धमिव सर्वं ज्ञानमिति सुष्ठु सङ्गच्छते ।

अर्थापत्तिः—

यथा—मातरि साधु वर्त्तितव्यम्, पितरि साधु वर्त्तितव्यमित्युक्ते सति या यस्य माता, तस्या आज्ञा पालयितव्या पुत्रेण, यो यस्य पिता, तस्य शुश्रूषा कर्त्तव्या च पुत्रेणेत्यनुक्तेऽपि स्वस्या मातरि स्वस्मिन् पितरि वा सम्बन्धात्तदध्यवसीयते । यतो हि मातृपितृशब्दौ सम्बन्धिवाचकौ स्तः । सम्बन्धो हि द्विष्टो भवति । यथेह भूतले घट इत्युक्ते भूतलघटयोस्तयोः उभयवृत्तितया भासते, तद्वदत्राऽपि गम्यते ।

तथा आदिरित्युक्ते, अन्त्यमित्युक्ते वा, अनुक्तेऽप्यस्याऽयमादि, अस्येदमन्त्यमिति सम्बन्धात्प्रतीयते य प्रति यो ह्यादि, य प्रति यदन्यमिति । एताभ्यामाद्यन्ताभ्यां मध्ये तिष्ठन्ति ये ते आक्षिप्यन्ते । यतो ह्याद्यन्त्यशब्दौ सम्बन्धिवाचकौ वर्तन्ते । यथोक्तं पतञ्जलिना—सम्बन्धिशब्दवैतुल्यमेतत् । तद्यथा सम्बन्धिशब्दो मातरि वर्त्तितव्यम्, पितरि शुश्रूषितव्यम् । न चोच्यते स्वस्यां मातरि, स्वस्मिन् पितरीति । सम्बन्धाच्च गम्यते—यो यस्य माता, यो यस्य पितेति । एवमिहाऽपि—आद्यन्त्यमिति सम्बन्धिशब्दौ—एतौ स्तः । तत्र सम्बन्धादेतद्गन्तव्यम्—यं प्रति य आदि, अन्त्यमिति च भवति तस्य ग्रहणं भवति, स्वस्य च रूपस्येति (म० भा० पा० सू० १।१।७१) इति ।

एतेन भाष्येण अर्थापत्तिः—प्रमाणमिति ध्वनितं पतञ्जलिना । यथा—दिवाऽभुञ्जानस्य चैत्रस्य रात्रौ भोजनस्याऽऽक्षेपो भवति, तस्य पीनत्वदर्शनात् । नहि भोजनमन्तरा शरीरस्य पीनत्वं सम्भवति । तथा न ह्याद्यन्त्यौ विना मध्यमस्याऽवस्थितिर्भवितुं शक्नोति । अत आद्यन्त्याभ्यां मध्यमस्याऽऽक्षेपो भवति, अत एव सूत्रे आद्यन्तयोर्ग्रहणं सङ्गच्छते । यथा पीनत्वेन भोजनस्य, तथा आद्यन्त्याभ्यां मध्यमस्य चेति । एतदेवाऽर्थापत्तिः—प्रमाणमिति कथ्यते ।

अनुपलब्धिः—

प्राप्तियोग्यस्य वस्तुनो यदा प्राप्तिर्न भवति, तदैतस्य वस्तुनो ज्ञानमनुपलब्धिप्रमाणेन भवति । यथा—इह घटस्याच्चेत्तर्हि घटोऽवश्यमुपलभ्येत, यतो नोपलभ्यते, अतस्स नाऽस्तीति गम्यते । किञ्चाऽभावस्य ज्ञाने प्रतियोगिनो ज्ञानमावश्यकं भवति । तथा च दर्शनम्=प्रत्यक्षम्, अदर्शनम्=अप्रत्यक्षम्, दर्शनाऽभावश्च । अस्याऽभावस्य ज्ञाने प्रतियोगिनः—प्रत्यक्षस्य ज्ञानमावश्यकं

भवति । नहि प्रतियोगिज्ञानमन्तरा एतस्याऽभावो ज्ञातुं शक्यते कैश्चित् ।
एवमालोचनम् = प्रत्यक्षम् । अनालोचनम् = प्रत्यक्षाऽभावः ।

अमुमेवाऽऽशयं कैयटोऽपि विशदीकरोति—उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य द्रव्यस्या-
ऽनुपलम्भादसत्त्वनिश्चयो युक्तः (प्र० पा० सू० ५।१।११६) इति ।

नागेशोऽपि पूर्वप्रदर्शितमेवाऽनुमन्यते—विविक्ततया ग्रहणाऽभावादसत्त्व-
निश्चयः । उपलब्धिलक्षणं प्रमाणमेव सत्त्वनिश्चायकम्, उपलब्धिलक्षणात्प्रमा-
णात् प्राप्तस्य प्राप्तसत्त्वनिश्चययोग्यस्याऽनुपलम्भादसत्त्वनिश्चयः (उद्०
पा० सू० ५।१।११६) इति । एतेनाऽनुपलब्धे—प्रमाणत्वमवगम्यते ।

अभ्यास —

मणिरूप्यादीनां परीक्षणार्थमभ्यासाख्यमपि प्रमाणमस्तीति हरिणाऽभि-
धीयते । यतो ह्यभ्यासमन्तरा एतस्य वास्तवज्ञानं न भवति । एतस्य वास्तव-
ज्ञानं त्वभ्यासग्रहवता जनेनैव क्रियते । अभ्यासशून्यवता पुसा मणिरूप्यादेर्वास्तव-
ज्ञानं कर्तुं न शक्यते । अतोऽभ्यासोऽपि प्रमाणमस्तीति गम्यते ।

यथाह हरिः—

परेषामसमाख्येषमभ्यासादेव जायते ।

मणिरूप्यादिविज्ञानं तद्विदां नाऽनुमानिकम् ॥ वा० प०
१।३५, इति ।

अदृष्टम्—

पितृरक्ष—पिशाचादयो व्यवहितविप्रकृष्टाऽतीताऽज्ञागतादीनामपि वस्तुना
ज्ञानं प्रत्यक्षमिव कुर्वन्ति । अतीताऽज्ञागतादीनां ज्ञानं कर्तुं न शक्नुमो वयम् ।
अतोऽदृष्टमपि प्रमाणमस्ति । यतो ह्यदृष्टबलेनैव पितृरक्ष—पिशाचादीनां
प्रत्यक्षमिव ज्ञानञ्जायते व्यवहितादीनामपि वस्तुनाम् । यथाह हरिः—

प्रत्यक्षमनुमानञ्च व्यतिक्रम्य व्यवस्थिताः ।

पितृरक्ष—पिशाचानां कर्मजा एव सिद्धयः ॥ वा० प० १।३६, इति ।

अस्यां भर्तृहरिकारिकायां व्याख्यानेऽम्बाकर्त्रीकार आह—याः खलु रक्ष—
पिशाचानां सिद्धयो व्यवहितविप्रकृष्टाऽतीतादिविज्ञानानि, तानि प्रत्यक्षाऽनु-
मानञ्च व्यतिक्रम्य व्यवस्थितानि, तदजन्यत्वात् । इदञ्चोपलक्षणमागमाभ्यास-
योरपि । अतस्तेषां तास्सिद्धयः—कर्मजा एव, स्वकृतमुकृतदुष्कृताऽन्यतरकर्मजन्या
एवेत्यदृष्टमपि पञ्चमं प्रमाणमिति सिद्धम् ।

एतेभ्योऽन्यान्यपि च सम्भवैति ह्यचेष्टादीनि^१ प्रमाणानि अप्रतिषिद्धञ्चा-
नुमत भवतीति न्यायेन सम्मतान्तेव वैयाकरणानां सर्वदर्शनपारिषदत्वाद्
व्याकरणस्येत्यवधार्यते ।

उपमानम्—

शब्दशास्त्रे प्रमाणं तदेव, यत्प्रमेयं परितः परिच्छिनत्ति । यथा—प्रस्था-
दीनि प्रमाणानि । एतैर्व्रीह्यादेः परितः परिच्छेदो भवति । यत् प्रमेयं परितो
न परिच्छिनत्ति, तत् प्रमाणं नास्ति । उपमानं नहि परितः उपमेयं परि-
च्छिनत्ति किन्तु किञ्चित्सादृश्यमेवाऽभिदधाति । अतः उपमानं न प्रमाणम्,
परितः परिच्छेदकाऽभावात् । अतः एवोपमानानि सामान्यवचनैः (पा० सू० २।१।
५५) इति सूत्रभाष्ये पतञ्जलिराह—मानं हि नामाऽनिर्ज्ञातज्ञानार्थमुपादीयते
निर्ज्ञातमर्थं ज्ञास्यामीति । तत्समीपे यन्नाऽप्यन्ताय मिमीते तदुपमानम्—गौरिव
गवय इति । गौर्निर्ज्ञातो गवयोऽनिर्ज्ञातश्च (म० भा० पा० सू० २।१।५५) इति ।
इममेवाऽऽशयं कैयटनारणेशावपि स्पष्टीकुरुत—मानं हीति—यथा प्रस्थादि । तेन
हि साकल्येन मेयं परिच्छिद्यते (प्र० पा० सू० २।१।५५) इति ।

अपि च—अनिर्ज्ञातार्थस्य साकल्येन ज्ञापकत्वं हि तत्त्वम्^२ । यथा
प्रस्थाद्यज्ञातस्य परिमाणरूपार्थस्य साकल्येन ज्ञापकम्, न तथोपमानम् । गौर्हि
गवयं कतिमिच्छिद् धर्मेरेव तद्गतैर्ज्ञापयति, न साकल्येन (उद्० पा० सू० २।
१।५५) इति ।

इममेवाशयं हरिरपि स्पष्टीकरोति—

अनिर्ज्ञातस्य निर्ज्ञानं येन तन्मानमुच्यते ।

प्रस्थादिकेन मेयात्मा साकल्येनाऽवधार्यते ॥

अनिर्ज्ञातं प्रसिद्धेन येन तद्धर्मं गम्यते ।

साकल्येनाऽपरिज्ञानादुपमानं तदुच्यते ॥

(वा० प० ३।१।४।३६३-३६४) इति ।

एवञ्चोपमानं न प्रमाणान्तरम्, अग्निं तु प्रत्यक्ष एवान्तर्भवति । यतो

१ यत्तर्हि तदिङ्गितञ्चेष्टितं निमित्तमिति । म० भा० पस्पशा० ।

अपि च द्र० पा० सू० २।३।१३, अस्य प्रत्युदाहरणम्, तच्च, चेष्टया
किम् ? मनसा हरिं व्रजति, चेष्टयान्तु ग्रामं ग्रामाय वा गच्छति । एतेन
चेष्टया स्वरूपं स्पष्टं लक्ष्यते ।

२. प्रमाणमित्यर्थः ।

हि गोः, गवयस्य च प्रत्यक्षज्ञानवन्त कञ्चन पुमास कश्चित्पृच्छति—कीदृशो गवयः ? स प्रष्टुं प्रत्युत्तरं ददाति—गौरिव गवयो भवतीति । एतेन प्रष्टा गोसदृशो गवयो भवतीति निश्चिनोति । इदञ्च प्रत्यक्षमेव प्रमाणम्, न तु ततोऽतिरिक्तं प्रमाणमस्तीति । यथोक्तम्—साहस्य स्फुटमत्र प्रत्यक्षेणाऽवधार्यत इति तदपेक्षोपमानस्थेति नेदं मानम्, अपि तु तस्य समीपं किञ्चिद्रूपतया परिच्छेदात् । अत एवोपमानस्य प्रामाण्ये विवदन्ते किल (हेला० वा० प० ३।१४। ३६४) इति ।

अत्र प्रत्यक्षमेव चार्वाकाः, प्रत्यक्षाऽनुमाने बौद्धवैशेषिकौ, ताभ्यां सह शब्द इति सांख्या, योगाश्च, तैस्सहोपमानमिति तार्किकाः, तैस्सहाऽर्थपत्तिरिति प्राभाकरा, तैस्सहाऽनुपलब्धिरिति कौमारिलवेदान्तविज्ञा, तैस्सह सम्भवैति ह्ये अपि प्रमाणे पौराणिका, तैस्सह चेष्टेति लौकिकाः, तान्त्रिकाश्चेति मन्यन्ते । यथोक्तम्—

प्रत्यक्षमेक चार्वाकाः, कणादसुगती पुनः ।

अनुमानञ्च तच्चाऽथ सांख्याश्शब्दञ्च तेऽपि ॥

नैयायिकैकदेशिन उपमानञ्च केचन ।

अर्थापत्तिसहैतानि चत्वार्याह प्रभाकरः ॥

अभावषष्ठान्येतानि भाट्टा वेदान्तिनस्तथा ।

सम्भवैति ह्युक्तानि तानि पौराणिका जगु ॥

(मानसोल्लास. १।१।७-१६) इति^१ ।

शब्दशास्त्रे पाणिनीयसूत्रेषु प्रमाणपदं दृश्यते । तथा हि—

| | |
|-------------------------------|----------------|
| १—पुरुषात्प्रमाणेऽन्यतरस्याम् | पा० सू० ४।१।२४ |
| २—प्रमाणे द्वयसज्— | पा० सू० ५।२।३७ |
| ३—गाधलवणयोऽप्रमाणे | पा० सू० ६।१।४ |
| ४—द्विगौ प्रमाणे | पा० सू० ६।१।१२ |
| ५—प्रमाणे च | पा० सू० ३।४।५१ |

इत्यादिसूत्रेषूपान्तं प्रमाणशब्दो न प्रत्यक्षादिप्रमाणपर, अपि तु आयामस्य बाचकः । अत एव द्वौ पुरुषौ प्रमाणमस्याः सा द्विपुरुषी^२ द्विपुरुषा

१. अपि च द्र०—मानमेयो० प्र० परि० १ ।

२. परिखेति तस्यार्थः ।

वेति रूप सिध्यति । यथोक्त श्लोकवार्तिककृता—

ऊर्ध्वमानं किलोन्मानम्

परिमाणन्तु सर्वतः ।

आयामस्तु प्रमाणं स्यात्

संख्या बाह्या तु सर्वतः ॥ म० भा० (पा० सू० ५।१।१९ उद्०)
इति ।

॥ इति प्रमाणपरिच्छेदः ॥

परिशिष्टम्

ग्रन्थेऽस्मिन् प्रयुक्तानां सङ्क्षेपसङ्केतानां सूची

| | | | |
|-------------------|--------------------------------------|-----------------|------------------------------------|
| अद्वै० सि० | == अद्वैतसिद्धि. | कि० टी० | == किरणावली- टीका |
| अथर्व० | == अथर्ववेद | क० टी० | == कलाटीका |
| अधि० | == अधिकरणम् | कु० टी० | == कुञ्जिकाटीका |
| अपो० सि० | == अपोहसिद्धि | ख० ख० खा० | == खण्डनखण्ड- खाद्यम् |
| अ० को० | == अमरकोश. | क्षीर० | == क्षीरस्वामी |
| अनुप० परि० | == अनुपलब्धि- परिच्छेद | क्षीरत० | == क्षीरतरङ्गिणी |
| अ० पा० | == अध्यायः, पाद | गी० | == गीता |
| उद्० पस्पशा० | == उद्द्योतः पस्पशाह्निकम् | गी० ब्र० | == गौडब्रह्मानन्दी |
| उद्० | == उद्धृतः | गणरत्न० | == गणरत्नमहो- दधिः |
| उ० सू० | == उणादिसूत्रम् | गौ० सू० | == गौतमसूत्रम् |
| उप० | == उपस्कार. | चतु० परि० | == चतुर्थ-परि- च्छेदः |
| ऋ० | == ऋग्वेदः | च० सं०, शा० | == चरकसहिता, शारीरकस्था- नम् |
| ऋ० स० | == ऋक्सहिता | „ सू० | == चरकसहिता, सूत्रस्थानम् |
| कामसू० | == कामसूत्रम् | चि० सु० | == चित्सुखी |
| का० वा० | == कात्यायन- वार्त्तिकम् | छा० छान्दो० छा० | == छान्दोग्योपनिषद् |
| का० | == कारिका | | |
| का० वृ० | == काशिकावृत्तिः | | |
| का० व्या० दु० वृ० | == कातन्त्रव्याकरणे- दुर्गवृत्ति. | | |
| का० प्र० | == काव्यप्रकाशः | | |

| | | | |
|---------------------|---|----------------------|------------------------------------|
| जातिनि० | ==जातिनिर्णय | न्या० सू० | ==न्यायसूत्रम् |
| ज्यो० व्या० | ==ज्योतिष्मती- व्याख्या | न्या० भा० | ==न्यायभाष्यम् |
| टि० | ==टिप्पणी | पदा० तत्त्व० नि० | ==पदार्थतत्त्वनिरूपणम् |
| तत्त्वचि० | ==तत्त्वचिन्ता- मणि | पु० रा० | ==पुण्यराजीयम् |
| तत्त्वबो० | ==तत्त्वबोधिनी | पदम० | ==पदमञ्जरी |
| तत्त्ववै० | ==तत्त्ववैशारदी | पा० सू० | ==पाणिनिसूत्रम् |
| तत्त्ववि० | ==तत्त्वविन्दु | पा० शि० | ==पाणिनीयशिक्षा |
| तर्कस० | ==तर्कसङ्ग्रह. | प्र० प० | ==प्रथमपरि- च्छेद. |
| ता० टी० | ==तात्पर्यटीका | प्र० पा० भा० | ==प्रशस्तपाद- भाष्यम् |
| तै० आ० | ==तैत्तिरीयम् आरण्यकम् | प्र० पा० भा० भू० पृ० | ==प्रशस्तपादभाष्य भूमिकापृष्ठम् |
| तै० प्रा० | ==तैत्तिरीयम् प्रातिशाख्यम् | प्र० | ==प्रदीप |
| तै० उप० ब्रह्मवल्ली | ==तैत्तिरीयोप- ख० निषद् ब्रह्मव- ल्लीखण्डम् | प्र० त० | ==प्रस्तावतर- ङ्गिणी |
| दि० टी० | ==दिनकरी टीका | प्र० मा० सू० | ==प्रदीपो माहे- श्वरसूत्रे |
| दु० भा० | ==दुर्गभाष्यम् (निरुक्ते) | प्रक्रि० कौ० | ==प्रक्रियाकौमुदी |
| द० अ० वृ० | ==दयानन्दकृता- ष्टाध्यायीवृत्तिः | प्रसा० टी० | ==प्रसादटीका |
| न्या० सि० मु० | ==न्यायसिद्धान्त- मुक्तावली | प्र० टी० | ==प्रभाटीका |
| नि० | ==निरुक्तम् | प्रकी० प्र० टी० | ==प्रकीर्णप्रकाश- टीका |
| न्या० क० टी० | ==न्यायकन्दली- टीका | प्रश्नोप० भा० | ==प्रश्नोपनिषद्- भाष्यम् |
| न्या० ली० | ==न्यायलीलावती | प्र० पञ्जि० | ==प्रकरणप- ञ्जिका |
| न्या० बो० | ==न्यायबोधिनी | प्र० पा० सू० | ==प्रदीपपाणिनि- सूत्रे |
| न्या० वा० | ==न्यायवार्तिकम् | प्रमा० वा० | ==प्रमाणवार्ति- कम् |

| | | | |
|------------------|--------------------------------|------------------|---|
| प्रप० सा० | ==प्रपञ्चसारः | मा० मे० जा० प्र० | मानमेयोदय. |
| बालबो० | ==बालबोधिनी | | जातिप्रमाणम् |
| बालम० | ==बालमनोरमा | यो० सू० | ==योगसूत्रम् |
| ब्र० सू० | ==ब्रह्मसूत्रम् | वा० य० | ==वाजसनेयि- यजुर्वेद. |
| बृहदा० | ==बृहदारण्यकोप- निषद् | वा० प० हे० | ==वाक्यपदीय हेलाराजीयम् |
| बालबो० व्या० | ==बालबोधिनी- व्याख्या | वा० भा० | ==वात्स्यायन- भाष्यम् |
| बृह० श० शे० | ==बृहच्छब्देन्दुशे- खर. | वा० रा० सु० का० | ==वाल्मीकिरामा- यणे मुन्दर- काण्डम् |
| भा० | ==भाष्यम् | विवृ० | ==विवृति |
| भा० परि० | ==भाषापरिच्छेद. | वृ० दे० टी० | ==वृषभदेवटीका |
| म० भा० मा० सू० | ==महाभाष्य माहे- स्वरसूत्रे | वेदा० परि० | ==वेदान्तपरिभाषा |
| म० भा० | ==महाभाष्यम् | वेदा० सा० | ==वेदान्तसार |
| म० भा०- | ==महाभाष्य पस्प- | वै० सू० | ==वैशेषिकसूत्रम् |
| पस्पशा० | शाक्तिकम् | वै० सि० लघुम० | ==वैयाकरण- सिद्धान्तलघुमञ्जूषा |
| मणिप्र० | ==मणिप्रभा | वै० सि० म० | ==वैयाकरण- सिद्धान्तमञ्जूषा |
| मा० धा० वृ० | ==माधवीया धातु- वृत्ति | वै० भू० सा० | ==वैयाकरणभूषण- सार |
| मनुस्मृ० | ==मनुस्मृति | व्युत्त० वा० | ==व्युत्पत्तिवाद |
| म० भा० शान्ति० | ==महाभारत | व्या० भा० | ==व्यासभाष्यम् |
| म० भा० शा० प० | शान्तिपर्व | व्या० स० उद्० | ==व्याकरणसम्प्र- दाय उद्धृत |
| मी० सू० | ==मीमांसासूत्रम् | लघुश० शे० | ==लघुशब्देन्दु- शेखर |
| मी० श्लो० वा० | ==मीमांसाश्लोक- वार्तिकम् | शा० भा० | ==शाबरभाष्यम् |
| मा० मेयो० प्रमे० | ==मानमेयोदय , | शा० प० | ==शान्तिपर्व |
| प० | प्रमेयपरिच्छेद | | |
| मा० मे० अ० प्र० | मानमेयोदय , | शान्ति प० | = " " |
| | अनुमान प्रमाणम् | | |

| | | | |
|---------------|-----------------------|-----------------|--------------------|
| श० कौ० | ==शब्दकौस्तुभ | सि० शि० गो० | ==सिद्धान्तशिरो- |
| शब्देन्दुशे० | ==शब्देन्दुशेखर | भु० श्लो० | मणौ गोलाध्याये |
| श्लो० वा० | ==श्लोकवार्तिकम् | | भुवनवर्गश्लोक |
| श्लो० स० | ==श्लोकसङ्ग्रह | सि० शि० ग्रह० | ==सिद्धान्तशिरो- |
| श्रीमद्भा० | ==श्रीमद्भागवतम् | म० ग्र० का० मा० | मणौ ग्रहगणि- |
| | पुराणम् | श्लो० | ताध्याये मध्य- |
| सा० सू० | ==साख्यसूत्रम् | | माधिकारे |
| सा० प्र० भा० | ==साख्यप्रवचन- | | कालमानाध्याये |
| | भाष्यम् | | श्लोक. |
| सा० सू० वृ० | ==साख्यसूत्रवृत्ति. | सि० वि० टी० | ==सिद्धिविनिश्चय- |
| सा० का० | ==साख्यकारिका | | टीका |
| सा० तत्त्वकौ० | ==साख्यतत्त्वकौ- | सुबो० टी० | ==सुबोधिनीटीका |
| | मुदी | सुश्रु० सू० | ==सुश्रुतसूत्रम् |
| सा० द० का० | ==साहित्यदर्पण- | स्फोटनि०का०स० | ==स्फोटनिर्णय , |
| | कारिका | | कारिकासंख्या |
| सि० मु० | ==सिद्धान्तमुक्ता- | स्वोप० व्या० | ==स्वोपज्ञव्याख्या |
| | वली | स्वोपज्ञटी० | ==स्वोपज्ञटीका |
| सि० चन्द्रो० | ==सिद्धान्तचन्द्रोदय. | स्वोप० टी० | |
| सि० कौ० | ==सिद्धान्तकौमुदी | हेला० | ==हेलाराजीयम् |

॥ इति सङ्क्षेपसङ्केतानां सूची ॥

अस्मिन् ग्रन्थेऽङ्कानां सङ्केतः

पाणिनीयसूत्रस्याऽयं सङ्केतोऽधो लिख्यते । तेनैतेन सङ्केतेन पाणिनेः सर्वाणि सूत्राणि ज्ञेयानि । तथाहि—पा० सू० ५।१।११६, अष्टा० ५।१।११६ इत्यस्य स्थाने लाघवार्थं ५।१।११६, इत्येव सङ्केतितम् । अयं सङ्केतः, अध्यायः, पादः, सूत्रसंख्याञ्च बोधयति । तेन ५।१।११६=अ० ५ पा० १ सूत्रसं० ११६ इति बोध्यम् ।

वाक्यपदीयकाण्डस्य, समुद्देशस्य, कारिकायाश्च कृतेऽङ्कस्यैव व्यवहारो व्यवहारः । तेनैतेन १।१=प्रथमकाण्डस्य प्रथमा कारिकेति, २।१=द्वितीयकाण्डस्य प्रथमा कारिकेति, ३।३।५=तृतीयकाण्डस्य, तृतीयसमुद्देशस्य पञ्चमकारिकेति बोध्यम् ।

न्यायवैशेषिकेष्वयं सङ्केतः, अध्यायः, आह्निकम् सूत्रसंख्याञ्च बोधयति । तेनैतेन वै० सू० १।१।१५=वैशेषिकसूत्रस्य अ० १ आ० १ सूत्रसं० १५, एव न्या० सू० १।१।१५=न्यायसूत्रस्य अ० १ आ० १ सूत्रसं० १५ इति च बोध्यम् ।

योगसूत्रस्य कृतेऽप्यस्य व्यवहारो विहितः । तेनैतेन पादः, सूत्रसंख्या च बोध्यते । तथा च यो० सू० ३।१७=योगसूत्रम्, पाद ३, सूत्रसंख्या १७ इति च बोधो भवति ।

मीमांसासूत्रेषु ब्रह्मसूत्रेषु, सांख्यसूत्रेषु च अध्यायः, पादः, सूत्रसंख्या चेति बोध्यम् । अत एवैतेषां सङ्केताय मी० सू० १।१।१५=मीमांसासूत्रम्, अ० १ पा० १ सू० सं० ५ इति । अयमेव क्रमो ब्रह्मसूत्रसांख्यसूत्रयोरपि बोध्य इति ।

वाल्मीकीयरामायणे काण्डस्य, अध्यायस्य, श्लोकसंख्यायाश्च कृतेऽपि अङ्कस्य सङ्केतोऽकारिः । तेनाऽयं सङ्केतः काण्डः, अध्यायः, श्लोकसंख्याञ्च बोधयति । महाभारते श्रीमद्भागवतपुराणे चाऽयमङ्कसङ्केतोऽभ्यासं श्लोकसंख्याञ्च बोधयति ।

सहायकग्रन्थानां सूची

| ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्त्तृनाम | ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्त्तृनाम |
|-----------------------|-----------------------|---------------------|--------------------|
| वैशेषिकग्रन्थाः— | | न्यायबोधिनी | गोवर्द्धन |
| वैशेषिकसूत्रम् | कणाद | सिद्धान्तचन्द्रोदयः | |
| उपस्कार | शङ्करमिश्र | न्यायदर्शनग्रन्था — | |
| कणादरहस्यम् | ” ” | पदार्थतत्त्व- | रघुनाथ-शिरोमणि. |
| विवृति | जयनारायणतर्क- | निरूपणम् | |
| | पञ्चाननभट्टाचार्य | न्यायसूत्रम् | गौतम |
| भाष्यम् | चन्द्रकान्तभट्टाचार्य | वात्स्यायन- | वात्स्यायन |
| सप्तपदार्थी | शिवादित्य | भाष्यम् | |
| प्रशस्तपादाभा- | प्रशस्तपादाचार्य | न्यायवार्त्तिकम् | उद्द्योतकर |
| ष्यम् | | तात्पर्यटीका | वाचस्पतिमिश्र |
| न्यायकन्दली- | श्रीधरभट्ट. | व्युत्पत्तिवाद | गदाधरभट्टाचार्य |
| टीका | | शक्तिवाद | गदाधरभट्टाचार्य |
| न्यायवैशेषिकग्रन्था — | | शब्दशक्तिप्रका- | जगदीशतर्काल- |
| न्यायलीलावती | श्रीवल्लभाचार्य | शिका | ङ्कारभट्टाचार्य |
| भाषापरिच्छेद | विश्वनाथपञ्चा- | तत्त्वचिन्तामणि | गङ्गेशोपाध्याय |
| | ननभट्टाचार्य | गादाधरी | गदाधरभट्टाचार्य |
| न्यायसिद्धान्त- | ” | व्याकरणग्रन्था — | |
| मुक्तावली | | अष्टाध्यायीसूत्रम् | पाणिनि |
| दिनकरी | महादेवभट्टः, | महाभाष्यम् | पतञ्जलिः |
| | दिनकरभट्टश्च | प्रदीप | कैयट |
| रामरुद्री | रामरुद्रभट्टः, प० | उद्द्योत | नागेशभट्टः |
| | राजश्रीराजेश्वर- | सिद्धान्तकौमुदी | भट्टोजिदीक्षितः |
| | शास्त्री द्राविडश्च | तत्त्वबोधिनी | ज्ञानेन्द्रसरस्वती |
| किरणावली | श्रीकृष्णवल्लभा- | बालमनोरमा | वासुदेवदीक्षित. |
| | चार्य. | सुबोधिनी- | जयकृष्णः |
| तर्कसङ्ग्रह. | ग्रन्थभट्टः | व्याख्या | |

पाणिनीयव्याकरणशास्त्रे वैशेषिकतत्त्वमीमांसा

| ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्तृनाम |
|-------------------|---------------------|
| प्रक्रियाकौमुदी | श्रीरामचन्द्राचार्य |
| प्रमादटीका | श्रीविठ्ठलाचार्य |
| काशिकावृत्ति | वामनजयादित्यौ |
| न्यास | जिनेन्द्रबुद्धि |
| पदमञ्जरी | हरदत्त |
| वाक्यपदीयम् | भर्तृहरि. |
| (प्रकीर्णप्रकाश) | हेलाराज. |
| हेलाराजीयम् | |
| पुण्यराजीयम् | पुण्यराज |
| | वृषभदेव |
| स्वोपज्ञवृत्ति | भर्तृहरि. |
| अम्ब्राकर्त्री | रघुनाथशर्मा |
| वैयाकरणसिद्धान्त- | नागेशभट्ट |
| लघुमञ्जूषा | |
| बृहन्मञ्जूषा | " " |
| रत्नप्रभाटीका | सभापतिशर्मोपा- |
| | ध्याय |
| कलाकुञ्जिका | दुर्बलाचार्य, बाल- |
| | म्भट्टश्च |
| लघुशब्देन्दुशेखर | नागेशभट्ट |
| परिभाषेन्दुशेखरः | " " |
| वैयाकरणभूषण- | कौण्डभट्टः |
| सारः | |
| शब्दकोस्तुभ. | भट्टोजिदीक्षित |
| प्रौढमनोरमा | भट्टोजिदीक्षित. |
| शब्दरत्नम् | हरिदीक्षितः |
| माधवीयघातु- | सायणाचार्य |
| वृत्तिः | |
| क्षीरतरङ्गिणी | क्षीरस्वामी |

| ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्तृनाम |
|-----------------------|------------------|
| गरुडपाठ | पाणिनि |
| श्लोकवार्तिकम् | व्याडि |
| दशपाद्युणादि- | युधिष्ठिरमीमां- |
| वृत्ति | सकसम्पादिता |
| भाषावृत्ति. | पुरुषोत्तमदेव |
| पाणिनीयशिक्षा | पाणिनि. |
| बृहच्छब्देन्दु- | नागेशभट्ट |
| शेखर | |
| व्याकरणदर्शन- | रामाज्ञापाण्डेय. |
| भूमिका | |
| " पीठिका | " |
| " प्रतिमा | " |
| वैदिकव्याकरणम्— | |
| निरुक्तम् | यास्क |
| दुर्गभाष्यम् | दुर्गाचार्य |
| तैत्तिरीयप्रातिशा- | |
| ख्यम् | |
| काठकसहिता | |
| मीमांसादर्शनग्रन्थाः— | |
| मीमांसासूत्रम् | जैमिनिः |
| शाबरभाष्यम् | शाबरस्वामी |
| मीमांसाश्लोक- | कुमारिलभट्टः |
| वार्तिकम् | |
| मानमेयोदयः | नारायणभट्ट. |
| प्रकरण- | शालिकनाथमिश्रः |
| पञ्जिका | |
| तत्त्वबिन्दु. | वाचस्पतिमिश्रः |
| वेदान्तग्रन्थाः— | |
| ब्रह्मसूत्रम् | व्यासः (=कृष्ण- |

| ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्तृनाम | ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्तृनाम |
|----------------------|--------------------|----------------------|------------------|
| | द्वैपायन) | बौद्धग्रन्थो— | |
| शारीरिकम् | शङ्कराचार्यः | प्रमाणवातिकम् | धर्मकीर्ति. |
| भाष्यम् | | अभोहसिद्धिः | रत्नकीर्ति |
| भामती | वाचस्पतिमिश्र. | जैनग्रन्थः— | |
| वेदान्तपरि- | धर्मराजाध्वरीन्द्र | सिद्धिविनिश्चय- | अनन्तवीर्याचार्य |
| भाषा | | टीका | |
| वेदान्तसार. | सदानन्द | उपनिषद्ग्रन्थाः— | |
| पञ्चदशी | विद्यारण्यमुनिः | प्रश्नोपनिषद्भाष्यम् | |
| अद्वैतसिद्धि | मधुसूदनसरस्वती | छान्दोग्योपनिषद् | |
| गौडब्रह्मानन्दी | गौडब्रह्मानन्द. | बृहदारण्यकोपनिषद् | |
| प्रत्यक्तत्त्वप्रदी- | चित्सुखाचार्य | गीता | कृष्णद्वैपायन. |
| पिका(=चित्सुखी) | " | स्मृतिग्रन्थ — | |
| खण्डनखण्डखा- | श्रीहर्ष. | मनुस्मृति | मनु |
| द्यम् | | आयुर्वेदग्रन्थाः— | |
| सांख्यग्रन्थाः— | | चरकसंहिता | चरकमुनि. |
| सांख्यसूत्रम् | कपिलः | सुश्रुतम् | धन्वन्तरि |
| सांख्यप्रवचन- | विज्ञानभिक्षु. | इतिहासग्रन्थाः— | |
| भाष्यम् | | पाणिनिकालीन- | वासुदेवशरण अग्र- |
| सांख्यसूत्रवृत्ति. | अनिरुद्ध. | भारतवर्षः | वाल. |
| सांख्यकारिका | ईश्वरकृष्ण | संस्कृतव्याकरण- | युधिष्ठिरमीमा- |
| सांख्यतत्त्व- | वाचस्पतिमिश्र | शास्त्र का | सक |
| कौमुदी | | इतिहास | |
| ज्योतिष्मती- | श्रीरामशङ्करभट्टा- | वाल्मीकिरामा- | वाल्मीकि |
| व्याख्या | चार्यः | यणम् | |
| योगग्रन्थाः— | | महाभारतम् | व्यास |
| योगसूत्रम् | पतञ्जलि. | पुराणग्रन्थः— | |
| व्यासभाष्यम् | व्यासः | श्रीमद्भागवतम् | व्यास |
| तत्त्ववैशारदी | वाचस्पतिमिश्रः | साहित्यग्रन्थाः | |
| मणिप्रभा | रामानन्द सरस्वती | काव्यप्रकाश. | मम्मटभट्टः |

| ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्तृनाम | ग्रन्थनाम | ग्रन्थकर्तृनाम |
|----------------|----------------|-------------------|-----------------|
| बालबोधिनी- | वामनाचार्य. | निबन्धग्रन्थः— | |
| व्याख्या | | प्रस्तावतरङ्गिणी | चारुदेवशास्त्री |
| साहित्यदर्पणम् | विश्वनाथकवि- | कोशग्रन्था — | |
| | राज | अमरकोश | अमरसिंह |
| तन्त्रग्रन्थः | | वाचस्पत्यम् | तारानाथभट्टा- |
| प्रपञ्चसार | | | चार्य |
| वेदग्रन्थाः | | शब्दकल्पद्रुम | राजाराधकान्तदेव |
| ऋग्वेदसंहिता | | संस्कृतहिन्दीकोश | वामनशिवरामआष्टे |
| यजुर्वेदसंहिता | | ज्योतिष्यग्रन्थः— | |
| अथर्ववेदसंहिता | | सिद्धान्तशिरोमणि | भास्कराचार्य. |

॥ इति सहायकग्रन्थानां सूची ॥

अनुक्रमणी (INDEX)

अ

अणु ११३, अणुत्वम् ७५, ११४

अण्वादे—परिमाणम् ११३

अदृष्टम्, १७३

अदृष्टसिद्धौ मर्तृहरि १७३

अधर्म, वै० ६०१५३, वैया० ६०
१५३

अनालोचनम् २७३

अनुपलब्धि १७३, अनुपलब्धे प्रमा-
णत्वे नागेशकैयटी १७३

अनुपाख्यानम् = अप्रत्यक्ष ज्ञानम्
१३४

अनुभूति १२५,

अनुभूतिभेदा १२५

अनुमानम् १४१, अनुमानस्य भेदा
१४२, स्वार्थम् १४२, परार्थम्
१४३ अनुमितौ व्याप्ति २४३,
परामर्श २४४, पक्षता २४४,
पक्ष २४५, सपक्ष २४५ विनक्ष.
२४६

अनुमिति १२५

अपवर्ग २, १६२

अवलक्षणम्, वै० ६० २५

अभाव, वै० ६० २२२, भेदा. —अन्यो-
न्याभाव २२३, प्रागभाव २२३,
प्रध्वसाभाव २२३, अत्यन्ताभाव
अत्यन्ताभावेन सह प्राक्प्रध्वसा-
भावयोर्विरोधः २२४ उदादवि-
नाशशाली अभावश्च चतुर्थ २२५
तन्निरासः २२५ अत्यन्ताभाव-
स्य नित्यत्वसिद्धि २२६ वै० ६०
प्रागभावध्वसाभावौ, २२८ वैया०

६० प्रागभावध्वसाभावौ २२६,
अन्योन्याभाव, अत्यन्ताभावश्च
२३१, बौद्धमतेन २३१; अद्वैत-
वेदान्तमतेन २३१ योगमतेन
२३३ साङ्ख्यमतेन २३३

अभावस्य अधिकरणस्वरूपत्वसिद्धिः
२३१

अभावविषये मतमतान्तरम् २३३

अभ्यासः २७३

अर्थ. २, अर्थविषये मतमतान्तरम् २,
षट्पदार्था २, इन्द्रियार्था २,
= द्रव्यगुणकर्मणि २

अर्थापत्ति २६५; अर्थापत्त्या अनुमा-
नान्तर्भाव. २६६

अविदर्थज्ञा १३०

आ

आकाशम्

आकाशस्य साधनम् ३७, आका-
शस्य विभुत्वसाधनम् ३६; आका-
शस्य नित्यत्वसाधनम् ३६; आका-
शस्य एकत्वसाधनम् ४०, ४३
आकाशस्य पर्याया ४०, आका-
शस्य विचार (वैया० ६०) ४०
आकाशस्य द्रव्यत्वम् ४०; आका-
शस्य शब्दाधिकरणत्वम् ४१,
आकाशस्य परमाणूनाम् अधिक-
रणत्वम् ४१, आकाशस्य क्रिया-
धिकरणत्वम् ४१, आकाशस्य
परापरविभाग ४३; आकाशस्य
जातित्वसाधनम् ४३; वै० ६०
जातित्वनिरास ४८, शब्दगुण-
कत्वम् ४१, ४३

—भावपदार्थानां मुख्याधिकरणत्वम्
४१, ४२ —ग्रहनक्षत्रविमा-

नादीना मुख्याधिकरणत्वम् ४२,
उपादानकारणत्वम् ४२, देश-
विभाग ४३, जन्यत्ववचनाद्
अनित्यत्वम् ४४, प्रवाहनित्य-
तास्वीकार ४४, आत्मन
उत्पत्ति ४४, अखण्डोपाधित्वम्
४४ द्रव्यसमवायिकारणत्वम्
१६१

आख्यानम् १३४

आत्मा आत्मप्रतीति ६५ आत्मनः
साधनम् ६६-६८, आत्मसाधकानि
प्रमाणानि ६७-६८, आत्मनो
द्वैविध्यम् ६८, अन्तरात्मा, शरी-
रात्मा ६८-६९, आत्मन चैत-
न्याचैतन्यविचार ७०-७२

आप-वै० ६० अबलक्षणम् २४
अभेदा २४, अपा विशेषगुणः
२४, प्रशस्तपादमतम् २४,
आपो नित्या २४, अनित्या
कार्यरूपा २५, कार्यरूपानाम्
अपा त्रैविध्यम् २५, आप विकृ-
तय २६, आन्तरिक्ष्या २६
अपाम् अधिकरणत्वम् २६,
अपा भेदलक्षणविषये वैशेषिक-
वैयाकरणयोरैकमत्यम् २६

आलोचनम् १२८, १३३, २७३

इ

इच्छा १३७, इच्छाया. सिद्धि १३७
इन्द्रियम् २२

उ

उपज्ञानम् १६०

उपदेशः १३२

उपमानम् २६४, २६४ उपमानस्य
अनुमानान्तर्भाव २६५, प्रत्यक्षेऽ-
न्तर्भावः २७४ व्युत्पत्तिः २७४

उपयोग १३४

उपलब्धिः १२८

ऐ

ऐतिह्यम् २७४, अनुमानान्तर्भावः
२६६

क

कर्म प्रमेयम् २, स्वरूपम् १७८, १७९,
भेदा १७९

कार्यम् अनित्यता ६, कार्यकारण-
सम्बन्ध १२

कालः स्थित्युत्पत्तिप्रलयहेतुः ५०,
क्रियापिच्छेदक ५०, क्षण-
मासर्तुभेदभाक् ५१, कालभेदे
हरिहेलावचनानि ५१, काल-
विशेषो मासादि ५१, क्षणलव-
मुहूर्तादिव्यवहारे असाधारण
कारण काल ५२, जगत उपा-
दानकारणम् ४८ ऋतूना कार-
णम् ४८, कालस्य जन्यजन-
कत्वम् ४८, कालस्य जगदाश्रय-
त्वम् ४८, कालज्ञानस्य प्रयोजन-
दत्त्वम् ४५, लोकव्यवहाराणां
वालसिद्धिहेतुत्वम् ४५, पारि-
भाषिक स्वरूपम् ४६, ५०,
क्रियाव्यवहारस्य असाधारण
कारणम् ४६, परत्वापरत्वयो-
रसमवायिकारणम् ४६; भेदाः
४७, क्षणादिभेदा औपाधिका
न तु वास्तविका ४७; त्रैविध्यम्-
अतीत, अनागत, वर्तमान ४६,
निमेषादयो भेदाः ५०; भेदे हरि-
हेलाराजौ ५२, वर्तमानकाल,
लक्षणम् ५२, प्रारब्धाऽपरिसमाप्त
वर्तमानम्, वर्तमानविचारः
पतञ्जलिदिशा ५२; कैयटमतेन
५२, वर्तमानकालस्यास्तित्व-
साधनम् ५४, पतञ्जलिमतेन
५५, भर्तृहरिमतेन ५४, कैयट-
नागेशमतेन ५४-५५, अद्यतन,
आचार्यभेदेन अद्यतनलक्षणभेदः

५६, कालस्याद्यतनानद्यतन-
विचार ४६ वर्तमानकालस्य
भेदा ५५, भूतकाल —
भेदा ५६-५७ भूतकालस्य
द्वैविध्यम् ५६, परोक्षस्य अनद्यतन-
भेदत्वेन ग्रहणम् ५७, पञ्चविधो
भेद ५६-५७, भूतविषय वर्तमान-
सामीप्यम् ५६, भविष्यत्कालस्य
द्वैविध्यम्, उदाहरणानि ५७,
भविष्यद्विषय वर्तमानसामीप्यम्
४६, कालत्रययोगस्योपपत्तौ
कैयटादीना मतम्, कालसामान्यम्
५१ कालस्यैकत्व वास्तवम् ५१,
नानात्वम्, औपाधिकम् ५१, काल-
नित्य, एक, विभु ५२, काल-
स्याविभागपक्षप्रस्ताव ५२,
तन्त्रिरास ५३-५४, वैयाकरण-
दशा कालविचार ४८, काल-
शब्दव्युत्पत्ति ४८, क्षीरस्वामि-
मतेन कालशब्दव्युत्पत्ति ४८
यास्कमतेन कालशब्दव्युत्पत्ति ४८
कालशब्दव्युत्पत्तौ पाणिनि ४८,
" " भोजराज ४८;
" " सूर्यसिद्धान्तकार ४९,
" " गीतावचनम् ४९;
वैया० ६० कालस्य लक्षणम् ४९,
महाभाष्ये ४९, कैयटमतेन ४९,
हेलाराजमतेन ४९, भर्तृहरि-
मतेन एकादश कालभेदा ४९;
षड्भावभेदकारण काल ४९

क्रिया जाति ४५, सत्ता ४५; परि-
णतिः ४६, वर्धनम् ४६; क्षयः
४६, विनाश. ४६, अप्रत्यक्षा
१७९-१८०, अनुमानगम्या
१८०; भेदा १८१-१८३, सात-
त्यम् ५२, १८३; समभिहारः
१८४; लक्षणरूपा १८४, हेतुमती
१८५; प्रबन्धः १८५, अतिपत्तिः

१८५, क्रियार्था १८६, अभ्या-
वृत्ति १८८

ग

ग घः गन्धस्यावयवत्वसाधनम् २२-

२३, वै० ६० गन्धस्य लक्षणम्
१०३, गन्धस्य भेदा १०३;
गन्धस्यानित्यत्वम् १०३; वैया०
६० गन्धस्य लक्षणम् १०३;
गन्धशब्दस्य द्रव्यवचनत्वम् १०४

गुणः प्रमेयम् २, ३, गुणलक्षणम्
६४, द्रव्याश्रयो गुणः ८५,
सयोगविभागेष्वकारण गुणः
८५, सयोगविभागेष्वनपेक्षो गुणः
८६, गुणलक्षणोऽतिव्याप्ति,
तन्त्रिरास ८८, वैया० ६० गुण-
लक्षणम् ८९, पाणिभाषिकगुणस्य
कथनम् ९२, गुणसामान्यस्य
लक्षणम् ८६, गुणभेदा ८६
गुणसंख्या ८७, वैया० ६० गुण-
विचारो गुणलक्षणञ्च ८७ गुण-
द्रव्ययोर्भेद. ८९, गुणस्य भेदकत्वा-
भेदकत्वे ९०, आश्रीयमारास्य
गुणस्य भेदकत्वम् ९०; परतन्त्र-
भेदकत्वरूप गुणलक्षणम् ९०, गुण-
शब्देन गृहीताना समुल्लेख ९१,
९२, गुणपदेन केवलगुणावाचिनो
ग्रहणम् ९१, गुणशब्दस्य बहुवच-
साधनम् ९१, गुणाध्वस ५;
गुणाविषये वैशेषिकनैयायिकयो-
र्मतम्, गुणवचनस्य सूत्रपुरस्सर-
मुदाहरणाना प्रदर्शनम् ९३, गुण-
सामान्यम्, गुणि द्रव्यम् २०;
गुणो गुणानङ्गीकारः

गुरुत्वम् गुरुत्वसिद्धिः १४२;
प्रत्यक्षत्वाभावः १४३, गुरुत्वस्य
समर्थनम् १४३, द्रव्याणामध-
पतने गुरुत्व कारणम् १४३,

गुरुत्वविषये वैशेषिकशाब्दि-
कयोर्मतैक्यम्

च

चेष्टा चेष्टाया अनुमानेऽन्तर्भाव २६६,
२७४

ज

जातिः जातेर्लक्षणम् ४, बौद्धमतेन
जाते खण्डनम् १६६, जातेर्बाधक-
हेतवः १६१, वैया० ६० जातेर्ल-
क्षणम् १६२-१६६, जाति
पदार्थो गुणो वा इति विचार
२००, जातिनित्या २००; जातौ
न जातिः—न्यायवैशेषिकमतम्
१६६, जातौ जाति इति वैया-
करणाः २००, जातेरेकत्वम् ४३
ज्ञानम् १२८

त

तत्त्वम् पदार्थ १, पञ्चविंशतितत्त्वानि
१३; तत्त्वाना सूक्ष्मरूपम् १३,
तन्मात्राणि पञ्च ४३

तमः तमसो नीलरूपस्य विशेषगुणत्वा-
भाव ८१, तमसो रूपवत्ताप्रती-
तिर्भ्रम ८१; तमसो भावद्रव्या-
स्वीकार. ८१, मीमांसकमते
तमसो द्रव्यत्वसमर्थनम् ८३,
कणादमतेन नवैव द्रव्याणि, न
तमो दशम द्रव्यम् ८१, वैशेषिक-
मतेन तमसोऽतिरिक्तद्रव्यत्वस्वी-
कारे प्रमाणाभावः ८०, तमसि
क्रियाया प्रतीतिर्न वास्तवी ८१,
वैया० ६० तमसो द्रव्यत्वसाधनम्
८२, तमोषर्म ८२-८३, तमो-
लक्षणम् ८३, तमो भावद्रव्यम्—
हरिर् अम्बाकर्त्रीकारश्च ८३,
साङ्ख्यदृष्ट्या तमसो द्रव्यत्वम्
८३, साङ्ख्यमतेन तमसो द्रव्य-

त्वम् ८४, जैनमतेन तमसो द्रव्य-
त्वम् ८४

तर्कभाषा तर्कभाषाया—प्रकरणग्रन्थ-
त्वम् २

तादात्म्यसम्बन्धः, योग्यताकार्यकारण-

सम्बन्धयोरध्यासे तादात्म्य-
सम्बन्ध नतु समवायसम्बन्ध १२

तेजः २७, वै० ६० तेजोलक्षणम्
२७, वैया० ६० तेजोलक्षणम्
२७, तेजोभेद. २७, अरणिमथ
ज्योतिर्यज्ञाने—कारणम् २८
(पा० टि० १) चक्षुषस्तेजस्त्व
प्राप्यकारित्वञ्च २८-२९,
चक्षुषोऽप्राप्यकारित्वनिरास २९,
भृत् हरिमतम् २९, तेजोभेद २७,
प्रधानभूतस्य तेजस—कथनम्
२८, प्रकृतिविकृतिभावेन तेजसो
द्रव्यत्वसाधनम् २८, तेजस
शक्तित्वयकथनम् २८,

द

दिक् दिश साधनम् ५६, दिक्लक्षणं
शङ्करमिश्र ५६, दिश्य लिङ्गम्
५६, अवधिद्रव्यावधिमद्द्रव्ययो-
र्मूर्तत्वं नतु विभुत्वम् ५६, दूरत्व-
समीपत्वे प्रत्यसाधारण कारण
दिक् ६०, दिक्कालयो पृथक्त्व
सीमानिर्धारणञ्च ६०, ६१,
प्राच्यादिव्यवहारस्य कारणत्वसा-
धनम् ६१, दक्षिणपूर्वा, दक्षिण-
पश्चिमा, पश्चिमोत्तरा, उत्तरपूर्वा
६१, अनाश्रितत्वाद् दिशो नित्य-
त्वम् ६२ गुणाश्रयत्वाद् दिशो द्रव्य-
त्वम् ६२, दिश एकत्व वास्तवम्,
नानात्व व्यावहारिकम् ६२, दिशो
भेदा—पतञ्जलि, दिक्सामान्यम्
६३, दिक्सम्बन्धीनि सूत्राणि ६२
(पा० टि० १), वैया० ६० दिश

समर्थनम् ६३, दिश कल्पनाया हेतु ६४, दिक्पर्याया अष्टाध्याय्याम् ६४ (पा० टि० १) दिश प्राच्यादिव्यवहारे वामहस्तादे कारणात्वस्य खण्डनम् ६४, प्राच्यादिव्यवहारेऽनादिरूढपरम्परा ६४, स्वाङ्गनिमित्तप्रयोज्याया दिग्व्यवस्थाया परिहार ६४ दिग्लक्षण वाक्यपदीये ६५, शब्दशास्त्र-दृष्ट्या दिशो नातिरिक्त द्रव्यत्वम् ६५; दिक् शक्तिविशेष ६५, शक्तीना द्रव्यादीन्यधिकरणानि ६५ शक्तिशक्तिमतोरभेदोपचाराद् दिशो द्रव्यत्वम् ६५ द्रव्यपरतन्त्रतया दिग्बोध ६५

दिष्टम् १३३

द्रवत्वम् १४५, द्रवत्वभेदा १४५, वैया०

दृ० द्रवत्वसमर्थनम् १४६

द्रव्यम् साङ्ख्ययोगदर्शनयो शब्द-शास्त्रे च द्रव्यलक्षणम् १, द्रव्यलक्षणो वैशेषिकनैयायिकयोर्मतम् १;—प्रमेयम् २, न्यायवैशेषिक-दृशा द्रव्यलक्षणम् ३, द्रव्यस्य समवायिकारणता ६ (पा० टि० १क), द्रव्यलक्षणविचार. ३ त्रिविध लक्षणम् ३, चतुर्थ लक्षणम् ४, तर्क-वितर्कपुरस्सर लक्षण-स्थापनम् ३-४, द्रव्यलक्षणे इतिशब्दार्थ ४, इतिपदेन साङ्ख्यावत्त्वादीना ग्रहणम् ४ (पा० टि०), द्रव्यजातावनुमान-प्रमाणस्योपन्यास ४, द्रव्यत्वम्, द्रव्यसामान्यसिद्धि ५, द्रव्यध्वस ५, द्रव्यत्वसिद्धि ६, द्रव्यशब्द-निष्पत्ति ७, द्रव्यभेदा ७, पार-माथिक द्रव्यम्; द्रव्यलक्षणविचारः

८, गुणसमुदायस्य द्रव्यत्वे दोषाः ९-१०, तन्निरास १०-१२, द्रव्यविशेष्यम् १०, वै० मतेन गुण-समुदायस्य, अवयवसमुदायस्य च द्रव्यत्व तादात्म्यात्, नतु समवायात् १२, द्रव्यविषये शाब्दिक-मतम् १३, साङ्ख्ययोगयो शाब्दिकमतानुसरणम् १३, साङ्ख्या-भिमतस्य पञ्चविंशतिगणस्य द्रव्य-रूपता २३, द्रव्यविषये पतञ्जलिमतम् १३; वेदान्तमतम् १३; द्रव्यलक्षणे वाचस्पतिमिश्र १३; साव्यवहारिक द्रव्यम् १४, द्रव्यलक्षणे पतञ्जलि, १४ उद्योतकर, प्रदीपकार, कैयट. १४; शाब्दिकमतेन गुणकर्मसामान्याना साव्यवहारिक द्रव्यत्वम् १४, साव्यवहारिकद्रव्यस्योन्यास. १४, १५, शाब्दिकमतेन द्रव्यपरिभाषा १४-१५, शब्दस्य द्रव्यत्व तैत्तिरीये प्रातिशाख्ये, महाभाष्योद्योते १५, शाब्दिकमतेन गुणक्रियासा-मान्याना द्रव्यत्वम् १६, वर्णशब्दयोर्द्रव्यत्वम् १६, स्फोटात्मकस्य ध्वनिगुणात्मकस्य ब्रह्मणः शब्दत्वम् १६; द्रव्यपर्यायाशब्दाः १७ २० सत्त्वम्, प्रातिपदिकार्थः, सज्ञा, विशेष्यम्, वस्तु १७, कारकम्, अधिकरणम्, सल्लेयम्, आत्मा, तत्त्वम् १८; साधनम्, शरीरम्, समवायि, व्यक्ति १९, शब्द २० शक्तिमत् २३, अनेक-द्रव्यवृत्ति १६१; साव्यवहारिक-द्रव्यम्, वैयाकरणमतेन सव्यवहाराय अद्रव्यस्यापि द्रव्यत्वम् २०, अत्र वैशेषिकादीना मतभेदः २० चतुर्दशगुणसमुदायस्य द्रव्यत्वम् २२ द्रव्यविशेष २१

द्वेष वैया० दृ० द्वेषसमर्थनम् १३६

ध

धर्मः १५०, वै० दृ० धर्मस्य जन्मत्वम्
१५१, वैया० दृ० धर्म १५१,
धर्मविषये मीमांसकमतम् १५१

ध्वंसत्वम् ५ (पा० टि० १)

ध्वनि. शब्दगुण २०, प्राकृत-
ध्वनि १७६

न

नित्यानित्ये तत्त्वाना नित्यानित्यत्व-
विचार, अनेकत्र

प

पञ्चतन्मात्राणि भूतप्रकृतयः ४३

पदार्थ. पदार्थ एव तत्त्वम् १, पदार्थानां
प्रमेयेष्वन्तर्भाव २, पदार्थसख्या-
विषये वैशेषिकमतम् २

परत्वापरत्वे १२३, परत्वापरत्वयो-
स्सिद्धि १२३, परत्वापरत्वयोस्स-
मर्थनम् १२४, परत्वापरत्वयो-
र्हरेहिलाराजमतम् १२४

परामर्शः १२५

परिमाणम् वै० मतेन परिमाणम्
१११; परिमाणस्य भेद १११
वैया० दृ० परिमाणविचारः
११२, परिमाणस्य यौगिकत्व-
योगरूढत्वयोस्साधनम् ११३,
परिणामशब्दस्य नित्यगुणित्वम्
११३

पश्यः=दर्शनम् १३२

पाकजाः ६६

पोलुवादिनः ६६

पृथक्त्वम्, वै० दृ० पृथक्त्वस्य सिद्धि
११६, पृथक्त्वेण सामान्याभावः
११६

पृथिवी लक्षणम् २१ वैया० दृ० लक्ष-
णम् २२, भेद २१,—नित्या
२१, अनित्या २१, कार्यरूपाया—
पृथिव्यास्त्रैविध्यम् २१ आकर्षण-
शक्ति २३, गुणा २४

प्रकृति लक्षणम्

प्रज्ञा लक्षणम् १३१

प्रत्यक्षम् घटरूपस्य २२०, घटरूप-
त्वस्य २२१, प्रत्यक्षलक्षणम्
२३५-२३६, भेदा (१) लौकिक
२३५-२३६, अलौकिक २३६,
अवान्तर-भेदा २३६

प्रत्ययः १२८

प्रमा १२५, लक्षणम् १२५, भेदाः
१२५

प्रमाणम् (१) प्रत्यक्षम् २६७; प्रत्यक्ष-
विषये वैशेषिकशाब्दिकयोरै-
कमत्यम् २६७; (२) अनुमानम्
२६८, (३) शब्दः २६८-२७२,
(४) अर्थापत्ति २७२; (५) अनु-
पलब्धि १७२, भेदा २७५,
पाणिनिसूत्रेषु प्रमाणपदम् २७५;
प्रमाणपदस्यार्थ २७६; तत्र श्लो-
कवार्तिकमतम् २७६, प्रमाण-
सम्बद्धानि सूत्राणि २६७

प्रमेयम् केशवमिश्रमतेन प्रमेयगणना २

प्रयत्नः १४०

प्रयत्नभेदाः १४०, वैया० दृ० समर्थनम्
१४१

प्रागभावः ३

ब

बुद्धिः बुद्धे स्वरूपम् १२५ बुद्धे—
पर्याया. १२५ बुद्धेभेदा. १२५
बुद्धिसम्बन्धिनश्शब्दाः १२७,

वैया० दू० बुद्धे स्वरूपम् १२६,
बुद्धिस्वरूपविषये वैशेषिकशाब्दि-
कयोर्मतभेद १२७

ब्राह्मणशब्दविवेचना २०१-२०७;
ब्राह्मणादिवर्णविचारः २०१-२०७

भ

भावः भावद्रव्ययोस्स्वरूपम् १४, सत्ता
४०

भावपदार्थाः षड् भावविकारा ४५

म

मतिः १२७

मत्तम् १३२

मनः वैशेषिकमतेन मनसः साधनम्
७३, सुखदुःखे प्रति मनसः कर-
णात्त्वम् ७३, = अन्त करणम् ७४,
शङ्करमिश्र, प्रशस्तपाद ७४,
भाषापरिच्छेद ७४, वैया० दू०
मनसो लक्षणम् ७७, मनोविचार
७७, मनसो विभुत्वखण्डनम् ७४
७६ मनसो विभुत्वखण्डनम् ७४,
मनस एकत्वसाधनम् ७५, मन-
सोऽणुत्वसाधनम् ७५, मन क्रिया-
द्रव्यम् ७६ (पा० टि०), मनस-
इन्द्रियत्वसाधनम् ७६; मनसो द्वौ
गुणौ ७६; मनसो द्रव्यत्वसाध-
नम् ७६, मनसो द्रव्यत्व नित्य-
त्वञ्च ७६, मनस्सयुक्तानामिन्द्रि-
याणामुपलब्धौ कारणत्वम् ७६;
मनसो मध्यमपरिणामवत्त्वसाध-
नम् ७७

य

योग्यतासम्बन्धः व्याकरणमतेन १२

र

रस १०१, वै० दू० रसविचार १०१

रसस्य लक्षणम् १०१, वैया० दू०
रसविचार १०१, रसस्य भेदा
१०१, रसस्य नित्यानित्यत्वे
१०१, रसस्य गुणवचनत्वम्
१०२, रसवाची लवणशब्द-
१०२

रूपम् गुणविशेष ६५; लक्षणम् ६५-

६६, रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वम् ६५,
भेदा ६५; षोडशधा विभाग-
६६, नित्यत्वानित्यत्वे ६६, रूपो-
पलब्धि ६७, रूपवत्पर-
माणोऽप्रत्यक्षत्वे कारणम् ६७,
चित्ररूपस्य साधनम् ६७ ६८
चित्र रूपम् १००, चित्ररूपविषये
वैशेषिकशाब्दिकयोरैकमत्यम्
१००, नित्यगुणवचनत्वम् ६६,
१००, शुक्लादिशब्दानां गुण-
वचनत्व गुणवचनत्वञ्च ६६

ल

लक्षणा अत्वयानुपपत्तिः २६०, तात्-
पर्यानुपपत्ति २६०, अवच्छेदके
लक्षणाऽभाव २६१, लक्षित-
लक्षणा २६१; तत्पुरुषे पूर्वपदे
लक्षणा, वाक्ये लक्षणाभावः
२६१, बहुव्रीहौ लक्षणाभावः
२६१ द्वन्द्वे लक्षणाभाव २६२;
कर्मधारये लक्षणाभावः २६३

व

वर्णः वर्णधर्मा १६
वाक् १७०; वाक्भेदा १७०; वै-
खरी १७०; मध्यमा १७०;
अपरा पश्यन्ती १७०; परा च
पश्यन्ती १७०

वायुः वायोर्द्रव्यत्वेऽनुमितिप्रकार ३१
वायोः स्पर्शगुणत्वम् ३२, वायोर-

प्रत्यक्षत्व साधनम् ३२, नव्य-
न्यायमतेन वायो प्रत्यक्षत्वम्
३२, वायोर्नातात्वसाधनम् ३३,
३५, नानात्वेऽनुमानम् ३३,
वायुपरमाणोर्द्रव्यत्वम् ३३, क्रिया-
वत्त्वाद् गुणवत्त्वाच्च वायोर्द्रव्य-
त्वम् ३४, ३५, वायुपरमाणो-
नित्यत्वसाधनम् ३४, वैया० ६०
वायोर्द्रव्यत्वसाधनम् ३४, शब्दा-
त्मकत्वेन, स्पर्शत्मकत्वेन च
वायोर्द्रव्यत्वम् ४३, वायोरेकत्व-
साधनम् ३५, शरीरान्तर्वेतिनो
वायोर्विवेचनम् ३६, भेदा, प्राण,
अपान, समान, उदान, व्यान,
वायुसम्बद्धाश्शब्दा ३६, वायु-
परमाणो स्थूलवायोराविर्भावः
३५-३६, वै० ६० वायुलक्षणम्
३०, कणादविश्वनाथप्रशस्तपाद-
मतानि ३०, वायुसिद्धावनुमान-
स्यापत्त्यासः

विकारः १६ (पा० टि० १ ग)

विचारः १३३, विद्या १२६

विन्दुः १३०

विभागः १२१ विभागस्य सिद्धि १२१

व्या० ६० विभागस्य समर्थनम्
१२२

विमतिः १३२

विवर्त १६ (पा० टि० १ ग)

विशेषः प्रमेयम् २, १६२, वै० ६०

२०८-२१०, अन्त्यो नित्यद्रव्य-

वृत्तिः २०८, वैया० ६० व्यावृत्त-

बुद्धिरूप २१०; विशेषविषये

प्राच्यनव्यवैशेषिकयोर्मतभेद २११

वेदना १२६

वैकृतो ध्वनिः १७७

विषयः २२

व्याकरणम् व्याकरणस्य सर्वदर्शन-
पारिषदत्वम् १

व्याप्यव्यापकभावः १२५

श

शक्तिग्रहः २५७-२६०,

व्याकरणात् २५७, उपमानात्
२५८, कोशात् २५८, आप्त-
वाक्यात् २५८, व्यवहारात् २५८-
२५९, वाक्यशेषात् २५९; विव-
रणात् २५९, प्रसिद्धपदसान्नि-
ध्यात् २५९

शब्दः शब्दलक्षणम् १६, ४०, शब्द-
स्य द्रव्यत्वम् १७, शब्दस्य विशेष-
गुणत्वे अनुमितिप्रकार ३७
शब्द आकाशस्य वैशेषिको गुणः
३८, १६२, शब्द आकाशाति-
रिक्ताना पृथिव्यादीना
विशेषगुणो न ३८, शब्दस्य
मनोगुणनिरासे हेतव ३८,
शब्दस्य दिक्कालगुणनिरास
३९, —उत्पाद्य, अनित्य,
अनभिव्यङ्ग्य १६१, शब्दस्य
गुणत्वम् १६१, द्रव्यत्व-
निरास १६१-१६२, कर्मत्व-
निरास १६२, वै० मतेन स्फो-
टात्मकस्य शब्दस्य खण्डनम्
१६३, शब्दस्य स्वरूपम् १६३
वाचक शब्द १६३, ध्वनिरूपः
शब्द १६४, वै० ६० शब्दसिद्धिः
१५८ भेदः १५८, शब्दोत्पत्तौ
कारणानि १५९; शब्दजशब्दः
१५९, शब्दस्याऽनित्यत्वसिद्धिः
१६०; शब्दस्य गुणत्वम् १६१;
स्फोटात्मकस्य शब्दस्य खण्डनम्

१६३, वैया० ६० शब्दब्रह्म १७०,
शब्दस्य स्वरूपम् १६३, शब्द
वाचक १६३, शब्दस्य नित्यता
१७१-१७२, मीमांसकमतेन
शब्दार्थ-सम्बन्धानां नित्यत्वम्
१७२, शब्दस्य विभुत्वसिद्धि
१७३, वायो-परिणामभूतशब्द-
१७५ परमाणुपरिणामभूतशब्द
१७५; ज्ञानपरिणामभूतशब्द
१७५, शब्दस्य द्रव्यत्वसिद्धि
१७७, शब्दस्य गुणत्वसिद्धि
१७७

शब्द प्रमाणम् २५५, पदज्ञानम्
२५५, पदार्थज्ञानम् २५६,
शक्तिज्ञानम् २५६ वृत्ति २५६

शरीरम् शरीरस्य द्वैविध्यम् २१,
यानिज शरीरम्, अयोनिज च
२०, योनिज जरायुजम् २१;
अण्डजम् २१, अयोनिज म्वेदजम्
२२

शिक्षा १३४

सयोगः सयोगस्य नित्यानित्यवृत्ति-
विचार ६, सयोगत्वम् ६;
सयोगत्वस्य कार्यतावच्छेदकत्व-
निरास ६, सयोगस्य सिद्धि
११६, भेदा ११६-१२०,
समर्थनम् ११६, सयोगस्य मूर्त-
वृत्तित्वसिद्धिः १२०

संस्कारः संस्कारस्य विवेचना १५४,
भेदा १५४, स्थितिस्थापकत्वम्
१५६

सङ्ख्या सङ्ख्यावत्त्वस्य द्रव्यलक्षण-
त्वेन ग्रहणम् ४, वै ६० सङ्ख्या-
निर्धारणम् १०७; लक्षणम् १०७
वैया० ६० सङ्ख्यायां लक्षणम्

१०८ सङ्ख्याविषये वैशेषिक-
शाब्दिकयोरविरोध ११०

संज्ञा १३१

सत्ता सत्ताया एकत्वम् १८०, विभु-
त्वम् १८१, द्रव्यादिभ्यो भिन्ना
सत्ता १८६-१८०, सत्ता सामा-
न्यम् २०१

सत्त्वम् द्रव्यम् १६

सन्निकर्ष भेदा १४०-१४१

समवाय प्रमेयम् २, समवायिन
आधारः, स्वावयव ४२;
समवायस्य सम्बन्धत्वे वैया-
करणानां विप्रतिपत्तिः १२
समवायस्य बह्वर्थकत्वम् २११-
२१२, एकत्वसिद्धि २१३;
नानात्वसिद्धि २१३, नित्यत्व-
सिद्धि २१४, अनुमान-
गम्यत्वम् २१५; प्रत्यक्षगम्यत्वम्
२१५, नित्यानित्यव्यवस्था
२१६, वैया० ६० समवाय २१६
समवायमूत्राणि २१६, समवाये
शाब्दिकानामविरोध; पर शब्द-
शास्त्रे योग्यतातादात्म्यसम्बन्ध-
योरभ्युपगम २१७

समवायिकारणम् लक्षणम् ३, (पा०
टि० १ ख), ५

सम्बन्धः वैया० ६० कार्यकारणभाव-
सम्बन्ध २१८, कौमारिलमतेन
सम्बन्धस्य त्रैविध्यम् २१८,
तादात्म्यसम्बन्ध, तत्रैव, वैया०
६० योग्यतासम्बन्ध २१८,
सम्बन्धविषये दार्शनिकानां मतानि
२१६-२२०, वस्तुन प्रत्यक्ष-
प्रमिती तादात्म्यसम्बन्धः २२०

सम्बोधनम् १३१

सम्भवः अनुमानान्तर्भाव २६६;

२७४

सम्भावनम् १३३;

सम्पत्तिः १३१

सम्माननम् १३१

सामान्यम् प्रमेयम् ३, सामान्यस्य
लक्षणम् ८७, भेदा १६१,
सूत्राणां १६२, सामान्ये दार्श-
निकानां मतानि १६८-१६९
सिध्यति. १३४

सुखदुःखे १३५-१३६, अन्तःकरणस्य
परिणामरूपे १३६, सुखदुःखयो-
र्विषयः वैशेषिकशाब्दिकयोर्मत-
वैषम्यम् १३६

स्थूलभूतानि तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतो-
त्पत्तिः ४३

स्फोटः स्फोटविचारः १६४-१७२,
स्फोटस्य द्वैविध्यम् १६४, अवा-
न्तरभेदा १६९-१७० स्फोटो-
ध्वनिरूपः १६५, स्फोटोऽर्थ-
प्रत्यायकः १६५, स्फोट-विषये
दार्शनिकानां मतानि १६८,
बाह्यान्तरस्फोटौ १६९-१७०
वैया० ८० वैखरीरूपस्य बाह्य-

स्फोटात्मकस्य शब्दस्य नित्यता
१७१, वै० ८० स्फोटस्य
खण्डनम् १७१

स्नेहः १४८

स्पर्शः स्पर्शस्य लक्षणम् १०५, भेदा.
१०५, नित्यानित्यत्वे १०५,
वैया० ८० स्पर्शस्य समर्थनम्
१०६

स्मृतिः १२६, २४१, स्मृतिप्रत्यभि-
ज्ञयोर्भेदः १२३

स्वरूपसम्बन्धः खण्डनम् २१५

हेत्वाभासः भेदा (i) अनैकान्तिकः
तद्भेदा (क) साधारणः २४७,
(ख) असाधारणः २४७, (ग)
अनुपसहारी २४९, (२) विरुद्धः
(३) असिद्धः, तद्भेदा (क)
आश्रयासिद्धः २५१, (ख) स्व-
रूपासिद्धः १५१, (ग) व्या-
प्यत्वासिद्धः १५२, तद्भेदा
(i) साध्याप्रसिद्धः. २५३-२५४
(ii) साधनाप्रसिद्धः. २५४;
(४) प्रकरणसमत्वम् = सत्प्रति-
पक्षः २५४ (५) कालात्ययाप-
दिष्टः = बाधः २५५

शुद्धिपत्रम्

| अशुद्धम् | शुद्धम् | पृष्ठम् | पङ्क्तिः |
|--------------|--------------|---------|----------|
| उपोद्घातः— | | | |
| निष्पन्तोऽय | निष्पन्नोऽय | १७ | ३१ |
| वश | वश | १६ | ४ |
| वाध्याय | स्वाध्याय | २० | १७ |
| ग्रन्थः— | | | |
| रत्त्वाद् | रसत्त्वाद् | ४ | २६ |
| बहिर्भूतानि | बहिर्भूतानि | ५ | १८ |
| निवृत्तेषु | निवृत्तेषु | ३४ | २३ |
| चाच्छब्दा० | चाच्छब्दा० | ३४ | २७ |
| निर्ग्राह्य. | निर्ग्राह्य. | ४० | २६ |
| मा० | पा० | ४० | २७ |
| मा० | भा० | ४१ | १५ |
| ०मपेक्षते | ०मपेक्ष्यते | ४१ | २४ |
| वा० म० | वा० प० | ४४ | ३ |
| मत | मत | ४३ | १ |
| ०लासो | ०लास | ४६ | १६ |
| ०ब्रूते | ०ब्रूते | ५८ | २ |
| ०परमाणुना | परमाणूनां | ६६ | १६ |
| विश्व | विश्व | ११६ | ७ |
| वैशे० | वैशे० | १२० | १० |
| घटवद् | घटवद् | १२५ | १६ |
| इण | इण | १२८ | १६ |
| भ्रात्या | भ्रान्त्या | १३० | ३० |
| द्रवत्व | द्रवत्व | १४५ | २६ |
| सनि० | सन्नि० | १४७ | ६ |

| अशुद्धम् | शुद्धम् | पृष्ठम् | पङ्क्तिः |
|-------------|--------------|---------|----------|
| ०कामो | ०काम | १५२ | ३२ |
| ०प्रत्यक्ष | प्रत्यक्ष | १६२ | ९ |
| यथाक्तम् | यथोक्तम् | १६३ | १८ |
| पिण्ड | पिण्ड | १६४ | २ |
| घटो | घटो | १७१ | ४ |
| ०द्रव्य० | ०द्रव्य० | १७८ | १८ |
| विकिलत्त० | विकिलत्ते० | १८१ | ११ |
| सामान्यस्य | सामान्यस्य | २०१ | १९ |
| यागिनो | योगिनो | २१० | ३ |
| तथाय | तथाय | २१० | १२ |
| समादार८ | समादर८ | २१७ | २१ |
| ०तीति | ०तीती | २२४ | २६ |
| ०नामादाय | नादाय | २२८ | ८ |
| निरुपाख्ये | नीरुपाख्ये | „ | २४ |
| ०त्व वश्य | ०त्वमवश्य० | २३१ | ६ |
| ०रूम खिल | रूपम | २३२ | १३ |
| गौप्तमीय | गौतमीय | २३४ | १५ |
| प्रनै० | अनै० | २४६ | २१ |
| शब्दत्व | शब्दत्व | २४८ | १२ |
| ०नैकान्तिक | ०नैकान्तिक | २४९ | १० |
| नत्वायस्य | नत्वाश्रयस्य | २५१ | १५ |
| विचार्य्यते | विचार्य्यते | २५२ | ८ |
| नित्यो० | नित्यो | २५५ | १० |
| क्रियाया | क्रियाया | २६३ | २ |
| बलात् | बलात् | २६८ | ६ |
| एव | एव | २७१ | २४ |